



٣٥٩

فَامَوْشُ بْنُ الْحَسَنِ

تَأَلَّفَ

الْمَلَأْمَةُ الْحَقُّوقُ

آيَةُ اللَّهِ الْعُظْمَى الشَّيْخُ مُحَمَّدُ رَافِعِي السُّتُرِي

الْجُزْءُ الثَّانِي

مُؤَسَّسَةُ النَّشْرِ الْإِسْلَامِيِّ

الْجَامِعَةُ بِجَمَاعَةِ الْمَدْرِيسِينَ بِبَغْدَادِ الْمُسْتَقْبَلَةِ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الهادي الأمين وعترته الطيبين الطاهرين.

أما بعد، فإن الحضارة البشرية - وهي سائرة نحو التقدم - تستدعي التوسع في كل ما يكون مؤثراً فيها بمرور الزمن، ومما يكون مؤثراً فيها هو معرفة أحوال الرجال أولاً، ثم معرفة آثارهم وما قدموه للبشرية من عطاء ثانياً. وقد ازدادت ضرورة هذه التوسعة في خصوص مذهب الشيعة الإمامية من جهة توقف الاجتهاد - إلى حد ما - على ذلك، والاجتهاد هو المحور الأساسي الذي يدور عليه فقهاء أهل البيت عليهم السلام، والذي يمثل نقطة التفوق على سائر المذاهب الفقهية الأخرى، وهو الذي أعطى الفقه الإمامي صبغة الحيوية والمنوثة والمضي مع الزمن، وأما وجه توقف الاجتهاد على معرفة أحوال الرجال فواضح بعد أن كانت السنة النبوية الميَّنة من طريق أهل البيت عليهم السلام تشكل مصدراً أساسياً لمعرفة الأحكام الإلهية بعد القرآن، وقد وصلت هذه السنة إلى أيدي العلماء الذين دونوا الأصول والموسوعات الحديثية بطرق وفي هذه الطرق رجال فيهم من يعتمد عليه، وفيهم من لا يعتمد عليه، وفيهم المجهول وغير ذلك، ولما كان الحجة في الاستدلال هو الحديث المروي عنهم عليهم السلام بطريق يعتمد عليه - حسبما ثبت في محله - كان من اللازم معرفة الطريق المعتمد عن غيره لتتم الحجة للفقيه في الاستدلال على الأحكام.

ولأجل ذلك صنفنا الكتب الكثيرة في هذا المصمار منها:

«اختيار معرفة الرجال» الذي اختاره الشيخ الطوسي من كتاب محمد بن عمر بن

عبدالمعز الكشي في الرجال، و «الفهرست»، و «الرجال» للشيخ الطوسي أيضاً، وكتاب «رجال النجاشي».

وصارت هذه الأربعة مصدراً لعلم الرجال، وكل من جاء بعد ذلك فهو عيال عليها. واستمرّ التأليف في هذا الفن حتى العصور المتأخرة، وممن قام بهذه المهمة في هذه السنين المتأخرة علم من أعلام العلم والتقى هو العلامة الحجة آية الله «الشيخ محمد تقي التستري» نزيل مدينة «تستر» فقد أصدر موسوعته الرجالية القيمة الموسومة بـ «قاموس الرجال» والمزينة بالتحقيق والتدقيق فشكر الله عليه وأنفع العباد برواشرح علمه. واستهدف في موسوعته هذه نقد ما جاء في كتاب «تنقيح المقال» للعلامة المامقاني.

وقد قامت المؤسسة - والله الحمد - بإعادة طبع هذه الموسوعة لتكون في متناول أيدي رواد العلم، ولكنها لم تكف بمجرد إعادة الطبع بل - حرصاً على تعميم الفائدة - قامت ببعض الأمور أهمها:

أولاً: تصحيح الأغلط التي كانت في الطبعة السابقة.

ثانياً: استخراج المصادر التي كان يرجع إليها المؤلف، ولكننا اكتفينا في ذلك باستخراج المصادر التي يصعب الوصول إليها. وأمّا المصادر التي يسهل الوصول إليها فكونها في متناول الأيدي وهي مترتبة على النحو «الهجائي» فلم نستخرجها، واعتمدنا فيها على دراية القارئ، نعم استثنينا من ذلك رجال الكشي لعدم كونه على النحو «الهجائي».

ثالثاً: أنّ أصل الموسوعة بلغت: أحد عشر مجلداً ولكن المؤلف أضاف إليها ثلاثة مجلدات بعنوان «الملحقات» ولكن رأينا من المناسب أن ندرج هذه الملحقات في نفس الكتاب لكي يخرج الكتاب أكثر رونقاً وأعم فائدة، سائلين الله أن يمد في عمر العلامة المؤلف وأن يوفقنا لنشر تعاليم الدين المبين إنه خير ناصر ومعين.

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة

من حياة المؤلف «دام ظلّه»

اسمه ونسبه:

هو العلامة المحقق والمدقق الشيخ محمد تقي بن الشيخ كاظم بن محمد علي بن العالم الكبير الشيخ جعفر التستري - أعلى الله مقامه - المعروف بالتقوى والزهد ومواعظه المؤثرة في القلوب.



مولده ونشأته العلمية:

ولد في النجف الأشرف عام ١٣٢٠ هجري قمرى في بيت علمي معروف بالتقى، وعاش في تلك المدينة المباركة حتى السابعة من عمره، ولما أتم والده دراساته العليا هناك، ونال درجة الإجتهد عاد الى مدينته «تستري» ثم إلتحق به ابنه - شيخنا المترجم له - مع والدته وخاله، فاشتغل بتعلم القراءة والكتابة والقرآن الكريم، ثم واصل دراسته بكل جد فأقبل على دراسة العلوم الإسلامية عند أساتذة تلك البلدة مثل السيد حسين النوري والسيد محمد علي الإمام والسيد علي أصغر الحكيم، ثم أتم دراساته العليا عند كبار العلماء - هناك - مثل السيد محمد تقي شيخ الإسلام والسيد مهدي آل طيب والده المعظم فنال درجة الاجتهاد.

وعند ما بدأ رضاشاه اليهلوي معارضته للمظاهر الإسلامية وخاصة «الحجاب» حيث أمر رفع الحجاب عن النساء المسلمات وخروجهن سافرات متبرجات، تصدى له العلماء بشدة، وكانت المهاجرة والمفادرة من جملة ذلك التصدي والمقابلة، ولذلك غادر شيخنا المترجم له مع عائلته مدينة «تستري» مهاجراً الى «كربلاء» المقدسة فواصل

دراساته العلمية العالية في العتبات المقدسة، وممن التقى به هناك هو العلامة الحجة المرحوم الشيخ آغا بزرگ الطهراني - أعلى الله مقامه - ونال منه إجازة نقل الحديث. وبعد ست أو سبع سنوات عندما غُزل الشاه من منصبه عاد الشيخ إلى مدينته وأقام بها حتى اليوم.

منابرته للعلم:

قلما نجد إنساناً منهمكاً في العلم منهوماً به لا يشبع منه مثل شيخنا المترجم له، فإنه حتى هذه الأيام - وهو يقارب، التسعين، وقد انحسرت ظهره حتى عاد كالرابع - تراه منكباً على الكتابة لا يكاد يفارقها حتى صار يعشق القلم كما يعشق الثدي الرضيع. وإذا زاره زائر يحاول الشيخ أن يعلمه - بعد مراعاته للآداب الإسلامية - بأن له عملاً أهم من كل شيء وهو التحقيق والكتابة. ومع ذلك كله فهو لا يترك إقامة الجماعة بين أفراد بلده.

وقال عنه العلامة الطهراني (قده):

«هو الشيخ محمد تقي بن الشيخ محمد كاظم بن الشيخ محمد علي بن الشيخ جعفر التستري الشهير، عالمٌ بارعٌ وُلد في النجف (١٣٢٠ هـ. ق)، ونشأ بها على حب العلم والفضيلة اللذين ورثهما عن آبائه، وعن جده الأعلى الشيخ جعفر الغني عن الوصف، فاشتغل على الأعلام الأفاضل مجتهداً حتى برع وصنّف فله...»^(١) ثم نقل - قدس سره - مصنفاته التي أنجزها المؤلف - دام ظلّه - في حياته العلامة الطهراني.

مؤلفاته:

ولشيخنا المترجم له مؤلفات عديدة منها - على ما ذكره ولده الشيخ محمد علي - سلمه الله -:

١- تحقيق المسائل: وهو شرح على الروضة البهية (شرح اللمعة الدمشقية) يقع في مجلدات كثيرة خرج منها إلى الآن ست مجلدات.

٢ - الرسالة المبصرة في أحوال أبي بصير: وقد طبع في ملحق الجزء الحادي عشر من قاموسه.

٣ - شرح تنقيح المقال: وهو هذا الكتاب الذين نقدم له أي (قاموس الرجال) وإنما سمي بذلك بدواً لأنه ناظر الى كتاب تنقيح المقال للعلامة المامقاني وناقده له.

٤ - قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: وذكر فيه أنواع القضايا التي قضى فيها الإمام عليه السلام سواء في زمن النبي صلى الله عليه وآله أو بعده، وفي عصر الخلفاء أو في خلافته، وذكر فيه عجائب قضاياه عليه السلام. وقد طبع الكتاب مرات عديدة وترجمه الى الفارسية ولده الشيخ محمد علي.

٥ - الأربعينيات الثلاث: وطبع باسم «الأربعين حديثاً».

٦ - جوامع أحوال الائمة عليهم السلام: وقد طبعت هذه الرسالة في ملحق الجزء الحادي عشر من «قاموس الرجال».

٧ - نهج الصباغة في شرح نهج البلاغة: وقد طبع في أربعة عشر مجلداً.

٨ - الأوائل: وبحث فيه عن أوائل الأشياء، وقد طبع في مجلد واحد.

٩ - البدائع: وهي متضمنة لحكايات عجيبة وقصص غريبة ونكت أدبية ولمع عربية.

١٠ - آيات بينات، في حقيقة بعض المنامات.

١١ - الأخبار الدخيلة: خرج منه السلي الآن أربع مجلدات بحث فيها عن الأخبار المدسوسة في بعض مجاميع الحديث وقد حاز هذا الكتاب الجائزة الأولى في حفلة تكريمية أقامتها وزارة الارشاد الإسلامية عام ١٣٦٢ هـ. ش المصادف ١٤٠٣ هـ. ق.

وقد أنشد في هذا الإحتفال الدكتور السيد جعفر الشهيدي - الأستاذ بجامعة طهران -

بهذه المناسبة الأبيات التالية:

مع الفخر عرش وانشر لوى المجد رافعاً	فثلك أحرى أن يعيش ممجداً
إليك تناهى المجد في العلم والتقوى	فصرت لرواد الأحاديث مسنداً
فكم عالم أبلى الزمان حديثه	فعماش بقاموس الرجال محمداً
وكم خابط عشواء لم يدر رشده	أنار له أضواء علمك فاهتدي
شرحت لنا نهج البلاغة وافياً	واوضحت ما كنت نراه معقداً

وأبديت في نهج الصباغة معجزاً فصيرت صعب الأمر فيها ممهداً
 بنيت بها صرحاً من الفخر عالياً سيبقى على كثر الزمان مشيداً
 فراعيك عين الله عن كل آفة وحققك منه العيش رغداً مؤيداً
 ولا يسعنا في الختام إلا وأن نرفع أيدينا بالدعاء سائلين الباري عز وجل أن يمد في
 عمر شيخنا المؤلف وأن ينتفع المسلمون من علمه الزاخر إنه نعم الموفق المعين وصلى الله
 على محمد وآله الطيبين الطاهرين.



مركز تحقيقات علوم ودراسات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الكبير المتعال الذي إليه منتهى المقال، والصلاة على محمد وآله
صفوة الخلق من الرجال وخلاصة الحق في الأفعال والأقوال.

وبعد: فإن كتاب رجال العلامة المامقاني - رحمه الله - وإن كان أحسن ما
صنّف في بابه استقصاءً للمدارك والأقوال وأتقن ما ألف في فنه إحصاءً لنقل
عبارات علماء الرجال، إلا أن فيه تطويلات بلاطائل، كضميمة توثيق جمع من
المتأخرين إلى من وثقه القدماء، فإنه لا أثر لذلك بعد وجود الأصل الواضح.

نعم لو كان التوثيق غير واضح من كلامهم لكونه مذكوراً في غير ترجمة
الرجل أو مستفاداً من فحوى كلامهم كان التنبيه على أول من تفظن له
مقتصرأ عليه أداء لحقه حسناً، كالتنبيه على غفلة من غفل عن توثيقهم لئلا
يضلّ به المراجع لكتابه، وعلى اشتباه من وثّق رجلاً اشتباهاً لئلا يفتّره غيره
وبالجملة ما فيه إفادة فائدة.

كما أن فيه أيضاً تحصيلات لحاصل، كضبط إبراهيم، وإسماعيل،
وإسحاق، وداود، وسليمان، ومحمد، وغير ذلك مما يعرفه كل أحد.

وفيه اشتباهات عجيبة والتباسات غريبة

منها: في أحمد بن أبي بشر، وأحمد بن علي بن محمد، وأحمد بن القاسم بن
أيوب. ولا سيما في ما ينقله عن كتاب جامع الرواة، فيذكر الراوي مروياً عنه

والمروتي عنه راوياً، والرجل المترجم راوياً ومروياً عنه، والواحد المعبر عنه بتعبيرات مختلفة في الأحاديث متعدداً.

ومنها: في إبراهيم بن أبي بكر، وإبراهيم بن مهزيار، وأحمد بن الحسن بن إسماعيل، وابن عقدة. وأغرب في البزنطي فجعل نفسه والمروتي عنه له معاً واحداً راوياً عنه.

ولم يعثر على مسلك الشيخ في كتاب رجاله وعلى مسلكه في ذكر رجل في أصحاب أحدهم -عليهم السلام- وفي من لم يرو عنهم -عليهم السلام- ومسلك ابن داود في رمز «لم» ومسلك العلامة في قسمي كتابه، ومسلك ابن داود في جزئي كتابه، وعلى اختلاف مسلك فهرستي الشيخ والنجاشي مع فهرست ابن النديم فيخبط ويخلط.

وله انتقادات زقفة ناشئة من عدم تدبره في عباراتهم وعدم فهمه لمرادهم. كنقله كلام العلامة في نصير بن قابوس «قال الشيخ الطوسي: إنه كان وكيلاً لأبي عبدالله -عليه السلام- عشرين سنة ولم يعلم أنه وكيل وكان خيراً فاضلاً» ونقله مثله عن رجال ابن داود.

ثم قال: «شكر الله تعالى سعيهما في فتحهما لباب المناقشة في ما لم يقيم عليه برهان من أقوالهما، فإنها إذا لم يقبلا شهادة الشيخ بكون الرجل وكيلاً عن الصادق عليه السلام الخ». مع أن قولها «ولم يعلم الخ» تتمه كلام الشيخ الذي نقله (يعني كان نصر عشرين سنة وكيله -عليه السلام- مخفياً، لم يعلم ذلك أحد) لا ردّ منها لقول الشيخ.

و كقوله بعد نقل عبارة العلامة «عبدالله بن الحسن بن علي بن أبي طالب قتل معه»: سها قلمه الشريف، فإنه ظاهر في أنه قتل مع الحسن -عليه السلام- ودونه في الظهور أنه قتل مع علي -عليه السلام- وكلاهما غير مراد، وكأنه سقط من قلمه قوله: «من أصحاب الحسين عليه السلام» حتى يكون مرجع الضمير

الحسين - عليه السلام - .

و كقوله بعد نقل عبارته أيضاً «عبدالله بن مسلم قتل معه»: ظاهره رجوع الضمير إلى مسلم. قال: وكم له من أمثاله مما نشأ من الاستعجال في التصنيف الخ.

فأتي ذنب للعلامة إذا هولم يتدبر في كلامه؟! فإنه قال قبل هذين: «عبدالله بن علي أخو الحسين عليه السلام قتل معه» فيكون قوله في الموضعين «قتل معه» كقوله في هذا راجعاً إلى الحسين - عليه السلام - .

و من أخذه من النسخ المحرقة، كما في إبراهيم بن بشرو إبراهيم بن رجاء وغيرهما

وله تخليطات وتناقضات

كتسويته بين من أهملوا حاله ولم يذكروا فيه قدحاً ولا مدحاً، ومن جرحوه بالمجهولية. وكقوله في المخزومي الذي عده «الإرشاد» في من روى النص على الرضا - عليه السلام - (١) تارة أنه زياد بن مروان وأخرى أنه عبدالله بن الحارث

وفيه نواقص ومعايب

كغفلته عن بعض العناوين رأساً، وغفلته في بعض العناوين عن نقل بعض المدارك ومنها: في أحمد بن علي أبو العباس.

و كجعله بعض العناوين إرسالاً مسلماً فيوهم التحقق مع عدمه، كما في عنوانه خارجة بن جبلة وخارجة بن حمير وكثيراً، ولا سيما في ما يعنون عن الكتب الصحابية، كما في ذكوان مولى بني أمية وذكوان مولى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وكثيراً.

و كنقله بعض المختلفين في أسمائهم بدون إشارة إلى الخلاف، فيوهم تعدد

الواحد، فعنون في «العين» عبد الرحمن بن سعد و في «الميم» منذر بن سعد، مع أن الأصل فيها واحد وهو أبو حميد الساعدي.

و كنسبته - كثيراً - مطلباً إلى غير من هو الأصل فيه، فينسب مطلباً قاله القدماء إلى المتأخرين فيطالبون بالدليل، أو ينسب ما قاله شخص إلى آخر أخذ عن ذلك، فيضيق حق من حقق. إلى غير ذلك مما ستقف عليه - إن شاء الله تعالى - في مطاوي الكتاب.

ومنها: احتمالاته في المنسوبين، كما في إبراهيم الأحمري وإبراهيم الجري، حتى أنه قلّ ما تسلم ترجمة واحدة منه.

فكان محتاجاً إلى تقويم زيغته، فكثبت هذه التعليقات عليه مستعيناً بهداية الله تعالى و توفيقه، فأنه وليّ كلّ نعمة ومنتهى كلّ رغبة.

و حيث إن الأصل مترجم بـ «تنقيح المقال في الرجال» فهذه ينبغي أن تسمى بـ «تصحیح تنقيح المقال» لكن سَمَّاه بعض الفضلاء لنا «قاموس الرجال» وحيث إنه أخصر هو أحسن، فخير الكلام ما قلّ ودلّ. وتضمنت حال كلّ من ورد فيه مدح أو قدح وليست خالية إلا من بعض المهملين الذين لم يكن للمتعرض لهم فائدة، فالرجوع إليها يغني عن الرجوع إلى الأصل، فمع كونها تعليقة جعلتها ككتاب مستقل، ورمزت فيه لأصحاب المعصومين - عليهم السلام - ولكتب المتقدمين.

وقبل الشروع لا بد من تقديم مقدمة مهمة تذكر في ضمن فصول:

الفصل الأول

في أن «المولى» مقابل «العري»

قال النجاشي في حماد بن عيسى: «مولى، وقيل: عري». وروى العامة أن رهطاً جاءوا إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقالوا: السلام عليك يا مولانا،

فقال: كيف أكون مولاكم؟ وأنتم قوم عرب! فقالوا: سمعنا النبي -صلى الله عليه وآله- يقول يوم غدير خم: «من كنت مولا فعلي مولا» (١)

وروى الخاصة أن مالك بن عطية قال للمصادق -عليه السلام-: إني رجل من بجيل وإني أدين الله تعالى بأنكم موالي وقد يسألني بعض من لا يعرفني فيقول: ممن الرجل؟ فأقول: من العرب ثم من بجيل، فعلي في هذا إثم، حيث لم أقل: مولى لبني هاشم؟ (٢) ففي الجميع دلالة واضحة على كون المولى غير العربي وأما عبد البرقي في خواص أمير المؤمنين -عليه السلام- من مضر قنبراً، وأبا فاختة، وعبيد الله بن أبي رافع، وسعداً، وزاذان، وكلهم كانوا موالي، فراحده أعم من النسب والولاء، فقالوا: مولى القوم منهم.

وبالجملة: تقابلها أمر واضح. وقول المصنف في كثير من التراجم: «إنه مولى عربي، لأن بعض أئمة الرجال قال فيه: مولى، وبعضهم قال: عربي» اشتباه. وإنما كلام أئمة الرجال من الاختلاف في الرأي، فلا معنى للجمع.

الفصل الثاني

بين قولهم: فلان كوفي أو بصري مثلاً وقولهم: فلان الكوفي أو البصري فرق، فإن الأول صريح في كون أصله منها، وأما الثاني فأعم. قال الفهرست في الحسين بن سعيد الأهوازي: إن أصله كوفي. وجعل المصنف التعارض بين مثل ذلك، في غير محله.

الفصل الثالث

كما يصح في مثل محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه النسبة إلى

(٢) روضة الكافي: ٢٦٨ الحديث ٣٩٥.

(١) بحار الأنوار: ٣٧/١٤٨، مناقب ابن المغازلي: ٢٢.

أبيه، تصحّ نسبته أيضاً إلى جدّه، بابويه. لكون اسمه خاصاً، ولا تصحّ نسبته إلى جدّه الحسين أو أبي جدّه موسى. وكذلك القول في أبيه. ثم بعد اشتهارهما بـ «محمد بن بابويه» و «علي بن بابويه» لا تصحّ نسبة محمد آخر أو علي آخر من بينهم إلى بابويه، لثلاث يحصل الالتباس. كما أنّ التجوّز بالنسبة إلى جدّ مثل بابويه إنّما يصحّ في التعبير عنه، دون عنوانه لبيان نسبه، لثلاث يحصل الالتباس. وعنوان الفهرست و النجاشي للسيرافي - وهو أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن العباس - بما يأتي ناقص و وهم.

الفصل الرابع

يصحّ تبديل «ابن فلان» بـ «الفلاّني» في ما لا يوجب الالتباس كـ «ابن قتيبة» بـ «القتيبي» فعبر في الأخبار عن أحمد بن محمد بن مطهر، تارة بـ «أبي علي بن المطهر» (١) و أخرى بـ «أبي علي المطهري» (٢). وأمّا في ما يوجب الالتباس كتبديل «ابن عيّاش» وهو أحمد بن محمد بن عيّاش بـ «العيّاشي» فلا، لأنّ العيّاشي لقب لمحمد بن مسعود: شيخ الكشي.

الفصل الخامس

فرق بين قولهم: «فلان عن فلان» وقولهم: «روى فلان عن فلان» فالأول يستلزم الرواية بلا واسطة، وأمّا الثاني فأعم. ولذا قال في أحكام الجماعة في التهذيب وفي باب المهور منه: «روى أحمد بن محمد بن عيسى عن عبدالله بن المغيرة» مع أنّ الكشي والنجاشي قالوا: إنه لم يرو عنه قط.

الفصل السادس

ليس كلّ مسمّى باسم من العرب قبيلة أو بطناً ينسب إليه. وقول

(١) أصول الكافي: ١/٣٣١ باب في تسمية من رأى صاحب (ع).

(٢) إرشاد المفيد: ص ٣٤٢ باب في ذكر طرف من أخبار أبي محمد العسكري (ع).

المصنّف في كثير من التراجم: «إنه منسوب إلى فلان» بمجرد تسمية، غلط.
ومنها: قوله في حذيم الناجي: «إنه منسوب إلى بطن من الأشعرية»
استناداً إلى وقوع مسمّى بـ «ناجية» في نسب أبي موسى الأشعري.

الفصل السابع

لا يصح الحكم بمجرد الاتحاد في اسم - ولو إلى آباء له - ولا بمجرد الاتحاد في اسم وكنية ولقب ما لم تشهد للاتحاد قرينة، لأن ذلك أعم.
والمهديّ العباسي كان مشتركاً في الاسم إلى جدّ جدّه مع محمّد بن عبد الله بن محمّد بن عليّ بن عبد الله من ولد جعفر الطيّار. ونقل الطبري في ذلك قصّة في أحوال المهديّ.

وروى الحموي: (١) أنّ رجلاً نادى في منى: يا أبا الفرج المعافى بن زكريا النهرواني، فأجابه رجل، فقال له: لعنك من نهروان الشرق وأنا أريد نهروان الغرب! فعجب من اتفاق الاسم والكنية واللقب والنسبة.

الفصل الثامن

إنّ الكنية ليست كلّ ما صدر به «أب» مطلقاً بل إذا كان مضافاً إلى إنسان، وأمّا إلى غيره فهو من قسم اللقب.

قال ابن الغضائري في إسحاق بن عبدالعزيز: إنّه يكتّى «أبايعقوب» و يلقّب بـ «أبا السفاتج» وقال النجاشي في عليّ بن ميمون الصائغ لقبه «أبو الأكراد» وصرّح ابن حجر في الحضيّن بن المنذر بأنّ «أبا ساسان» لقبه.
ووجهه: أنّ الأب حينئذٍ بمعنى الصاحب، ومع ذلك فإطلاق الكنية على مثله - نظراً إلى الصورة - صحيح، فورد: أنّ «أباتراب» كان أحبّ كنى

أمير المؤمنين - عليه السلام - إليه، (١) لكونه دالاً على التواضع، فإنه في الحقيقة كان اللقب، لكونه بمعنى صاحب التراب؛ ولذا كان أعداؤه يعبرون عنه - عليه السلام - به تنقيصاً، كما كانوا يعبرون عن شيعته بالترابية. وحينئذ فاستدراك الفيروزآبادي على الجوهري في قوله «إن أبا العتاهية كنية» ليس في محله.

الفصل التاسع

الفرق بين باب الأسماء والكنى ليس بذكر الكنية أولاً، كما توهمه القهباي. فالشيخ في رجاله عنون في الأسماء جعفر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن موسى بن جعفر و جعفر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن موسى بن جعفر وذكر كنيتهما أولاً «أبو القاسم» و «أبو عبد الله» وإنما هو بأن يقتصر على ذكر الكنية ولا يذكر اسم أصلاً، أو بلفظ: واسمه فلان. وحينئذ فقول الشيخ في رجاله في حرف الألف من أصحاب الصادق - عليه السلام - «إسحاق بن عبد الله أبو السفاتج الكوفي إسحاق بن عبد العزيز الكوفي» يكون قوله: «أبو السفاتج» راجعاً إلى الأخير، لأنه قال في عنوانه إبراهيم أبو السفاتج: من قال أبو السفاتج يكنى أبا يعقوب قال: اسمه إسحاق بن عبد العزيز.

الفصل العاشر

من يعبر عنه تارة بالاسم و أخرى بالكنية، يكون عنوانه في الأسماء والكنى معاً حسناً، لكن مع التنبيه عليه في الآخر بالخصوص، كما فعل ذلك ابن عبد البر في «الاستيعاب» لكن ليس دأب الشيخ والنجاشي ذلك، فلو عنوانوا رجلاً في كليهما، يكون ذلك دليلاً على غفلتهما عن عنوانها الأول أو ذهولهما عن

اتحادهما، كما في أحمد بن يحيى أبي نصر.

ثم لو عنون مثله في الأسماء يذكر في الكنى الانصراف إليه، لا أن له كنية كذا وكذا، كما فعل المصنف، ومن اشتهر بالكنية كـ «أبي عبد الله الجدلي» و «أبي جميلة» يكون عنوانه في الأسماء - كما فعل الشيخ وغيره - غير حسن.

الفصل الحادي عشر

لم نر التكنية بالاسم إلا إذا كان له ولد مسمى باسمه، كما في قول أبي طالب: «وسائل أبا الوليد ما ذا حبوتنا؟».

قال أبو هفان العبدي: يعني الوليد بن المغيرة، وكان يكتنى أبا الوليد. وكما في قول الفرزدق:

وقد كان مات الأقرعان وحاجب
وعمر وأبو عمرو ووقيس بن عاصم
قال المبرد: يريد عمرو بن عدس قتل ابنه عمرو يوم جيلة.
وكما في بيت أم سلمة:

مثل الوليد بن الوليد أبي الوليد كفى العشيرة .
قال الطبري: أراد الوليد بن الوليد بن المغيرة.

و أمّا في غيره: فلا. فها في رجال الشيخ في سالم بن أبي الجعد «إنه يكتنى أبا سالم» الظاهر كونه تحريفاً، كما استعرفه في محله (إن شاء الله).

الفصل الثاني عشر

اشتهر من عصر الطريحي والكاظمي والعاملي ومحمد الأردبيلي (وهم متقاربوا العصر) تمييز المشتركين من الرواة في الأسماء والكنى بالرواة عنهم ومن رَووا عنه . وقد استقصى ذلك الأخير منهم في كتابه جامع الرواة (الذي صنفه في عشرين سنة، كالكاظمي والوسائل) ذاكراً كل راو ومروياً عنه من

أخبار الكتب الأربعة ، ولم أقف على تعرض من قبلهم لذلك . وهو تخطيط وخطب .
و تحقيقه : أن الأصل في التعريف بالراوي رجال البرقي ، ثم رجال الشيخ .
والغالب في الأول بيان أن فلاناً لا يعرف إلا من طريق فلان ، فعرف كثيراً
من أصحاب الصادق - عليه السلام - برواية ابن مسكان عنهم ، وبعضهم برواية
أبان ، وبعضهم برواية علي بن الحكم ، وبعضهم برواية سيف ، وبعضهم
برواية يونس بن يعقوب . وحينئذ فبدل على حصر المروي عنه في الراوي ، بمعنى
أن الرجل لم يرو عنه غير هذا الراوي ، لا أن هذا الراوي لم يرو عن غير ذلك
الرجل ، كما هو مدعاهم . كما أن الغالب في الثاني بيان الطبقة بالراوي أو
المروي عنه أوهما معاً ، فلا يدل على الحصر في واحد منها . فعرف في من لم
يرو عنهم - عليهم السلام - كثيراً منهم برواية حميد بن زياد النينوائي وهارون بن
موسى التلعكبري عنهم .

فذكر في أحمد بن علي وأحمد بن وهب وأحمد بن بكر وأحمد بن ميثم و
أحمد بن سلمة وأحمد بن محمد بن زيد الخزازي وأحمد بن الحسين البصري وأحمد
بن الحسين الضبي رواية حميد عنهم .

وذكر في أحمد بن علي الجواني وأحمد بن جعفر العلوي الحميري وأحمد بن
محمد بن سعيد الهمداني وأحمد بن نصر الباهلي وأحمد بن محمد الضبي وأحمد بن
علي البرقي وأحمد بن محمد الزراري وأحمد بن جعفر البزوفري وأحمد بن محمد
العطار القمي وأحمد بن إدريس القمي وأحمد بن الحسن الرازي وأحمد بن محمد
الفارسي وأحمد بن القاسم وأحمد بن إبراهيم بن أبي رافع وأحمد بن إبراهيم
القمي وأحمد بن العباس النجاشي وأحمد بن عبدالله الكرخي ، وأحمد بن علي
البلخي وأحمد بن إسماعيل برواية التلعكبري عنهم .

فأتي معنى لقول أولئك في كل من هؤلاء بأنه يتميز برواية حميد أو
التلعكبري عنه ؟!

بل قد يشترك جمع في كلّ السلسلة، فعقد الشيخ في فهرسته باباً لمسعدة وعنون أربعة أشخاص: مسعدة بن صدقة ومسعدة بن زياد ومسعدة بن اليسع ومسعدة بن الفرّج، وذكر في كلّ منهم أنّ له كتاباً، ثم قال: أخبرنا بجميعها جماعة، عن محمد بن عليّ بن الحسين، عن محمد بن الحسن، عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن هارون بن مسلم، عنهم.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول الأردبيلي: باتحاد محمد بن الفضيل - الذي يروي عن أبي الصباح - مع محمد بن القاسم بن الفضيل، باتحاد بعض رواتهما، وأراد بذلك تصحيح أخبار أبي الصباح.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قوله - في أول كتابه - بأنه صتح بواسطة كتابه إثني عشر ألف خبر لم تكن عندهم صحيحة، بناء على قاعدته تلك.

ومن مفاصد قاعدته: أنه بنى على اتحاد محمد بن جعفر الرزاز - خال أبي غالب - ومحمد بن جعفر أبي الحسين الأسدي، مع وضوح أنّ الفرق بينهما كالفرق بين زرارة ومحمد بن مسلم.

ومما يوضح أنه لا يمكن جعل اتحاد الراوي والمروية عنه دليلاً على الاتحاد أنّ أئمة الرجال قالوا: إنّ صفوان بن يحيى روى عن أربعين رجلاً من أصحاب الصادق - عليه السلام - والحسن بن محبوب روى عن ستين رجلاً منهم، وابن أبي عمير روى عن مائة رجل منهم، فيلتزم على قاعدتهم اتحاد الأربعين والستين والمائة.

وبالجملة: لا يصحّ الحكم بحصر الراوي إلّا بالتصريح، كما في أبان بن عمر، فقالوا: إنه لم يرو عنه إلّا عبيس.

كما لا يصحّ الحكم بعدم الرواية إلّا بالتصريح، كقول الكشي: إنّ يونس لم يرو عن ابني الحلبي.

الفصل الثالث عشر

إنَّ الشيخ في العدة عدَّ جمعاً من ثقات العاقبة والناووسية والواقفية والقطحية، واشترط في جواز العمل بروايتهم أمرين: أحدهما: عدم وجود المعارض لخبرهم. الثاني: عدم إعراض الطائفة عن مضمون ما رَوَوْه بالإفتاء بخلافه. ونقل أنَّ الطائفة عملت بأخبارهم الجامعة لأمرين.

فتوهم المحقق ومن بعده العلامة أنَّه نقل إجماع الطائفة على العمل برواياتهم، كنقل الكشي إجماعهم على العمل برواية ستة من أصحاب الباقر -عليه السلام- وستة من أصحاب الصادق -عليه السلام- وستة من أصحاب الكاظم -عليه السلام- مع أنَّه إنما نقل إجماعهم على الإمامية الذين نقلهم الكشي، وأمَّا أولئك العاقبة والناووسية والقطحية والواقفية فانما ادَّعي الإجماع على جواز العمل برواياتهم في ما لم يكن لها معارض من روايات الإمامية وإعراض عنها من علمائهم، وهو في معنى: أنَّ الخبر الموثق -باصطلاح المتأخرين- إنما يكون حجة إذا كان حاوياً لشرطين. وهما أننا أنقل لك عبارته حتى يتبين لك الحقيقة.

فقال بعد التفصيل في الخبر العامي بين الذي يوافقه خبر إمامي بالعمل به والذي يخالفه خبر إمامي بترك العمل به:

وإن لم يكن هناك من الفرقة المحقة خبر يوافق ذلك ولا يخالفه ولا يعرف لهم قول فيه وجب أيضاً العمل به؛ لما روي عن الصادق -عليه السلام- أنه قال: «إذا نزلت بكم حادثة لا تجدون حكمها في ما روي عنا فانظروا إلى ما رَوَوْه عن علي -عليه السلام- فاعملوا به» ولأجل ما قلنا عملت الطائفة بما رواه حفص بن غياث و غياث بن كلوب و نوح بن دراج والسكوني وغيرهم من العامة عن أئمتنا -عليهم السلام- في ما لم ينكروه ولم يكن عندهم خلافه.

قال: وإذا كان الراوي من فرق الشيعة، مثل الفطحية والواقفية والناووسية وغيرهم نظر في مايرويه، فإن كان هناك قرينة تعضده أو خبر آخر من جهة الموثوقين بهم وجب العمل به أيضاً، وإن كان هناك خبر يخالفه ولا يعرف من طرق الموثوقين وجب إطراح ما اختصوا بروايته والعمل بما رواه الثقة. وإن كان هناك خبر ليس هناك ما يخالفه ولا يعرف من الطائفة العمل بخلافه وجب أيضاً العمل به إذا كان متخرجاً في روايته موثقاً به في أمانته، وإن كان مخطئاً في أصل الاعتقاد؛ فلأجل ما قلنا عملت الطائفة بأخبار الفطحية مثل عبدالله بن بكير وغيره، وأخبار الواقفة مثل سماعة بن مهران وعلي بن أبي حمزة وعثمان بن عيسى، ومن بعد هؤلاء بما رواه بنو فضال وبنو سماعة والطاطريون وغيرهم في ما لم يكن عندهم فيه خلافه. (١)

ثم إن الكشي عد عبدالله بن بكير من أصحاب الإجماع. والشيخ كما رأيت لم يفرق بينه وبين باقي الفطحية. وأما عدّه منهم عثمان بن عيسى وأبان بن عثمان، فالأول وإن كان واقفياً إلا أن الظاهر رجوعه أخيراً لروايته توبته، والثاني ناووسيته في كلمة من الكشي غير محققة.

و كيف كان: فالترجيح في مثل ابن بكير ونظرائه لقول الشيخ، فإنه كان فقيهاً محدثاً، وقال ما قال محققاً وعن دراية. وأما الكشي فاستند إلى شيخه العياشي، والعياشي استند إلى أستاذه: ابن فضال الفطحي.

الفصل الرابع عشر

إن موضوع رجالنا، الشيعة ومن روى لهم أورووا عنه من العامة، ولذا عنواننا من تاريخ بغداد جمعاً قال فيهم برواية الجعابي عنهم وقلنا في من يعنونه المصنف من كتب العامة بدون أن يعلم أن له دخلاً في رواياتنا بخروجه.

الفصل الخامس عشر

إن قول العامة: فلان شيعي أو يتشيع أعم من الإمامية وإنما المرادف له الرافضي أو الشيعي الغالي.

قال الذهبي في ابن البيع الحاكم النيسابوري: أما انحرافه عن خصوم عليّ فظاهر، وأما أمر الشيخين فمعظم لهما بكل حال، فهو شيعي لا رافضي. وعنون ابن فتيبة - في معارفه - الشيعة وعدّ فيهم طاووساً والحكم بن عيينة وإبراهيم النخعي والحسن بن صالح بن حي وسفيان الثوري وجمعاً آخر مع وضوح عدم كونهم إماميين، وعنون الغالية من الرافضة وعدّ فيهم زرارة أعيان وجابر الجعفي.

وقال الحموي - في أدبائه - في عنوان محمد بن إسحاق: قال يحيى بن سعيد القطان: كان محمد بن إسحاق والحسن بن ضمرة وإبراهيم بن محمد كل هؤلاء يتشيعون ويقدمون علياً على عثمان. وقال أحمد بن يونس: أصحاب المغازي يتشيعون كابن إسحاق وأبي معشر ويحيى بن سعيد الأموي وغيرهم وأصحاب التفسير: السدي والكلبي وغيرهما أيضاً يتشيعون.

بل الشيعي الغالي أيضاً عندهم أعم.

قال الذهبي في ميزانه (في عنوان أبان بن تغلب): إن الشيعي الغالي في زمان السلف وعرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعاوية وطائفة ممن حارب علياً وتعرض لسيّئهم، والغالي في زماننا هو الذي يكفر هؤلاء السادة ويتهرم من الشيخين أيضاً.

وللشيعي أيضاً عندهم معنى آخر، وهو أنه عباسي.

فعنون الخطيب «عبدالله بن محمد بن الحسين بن عبدالله بن إسحاق بن الفرات بن ديتار بن مسلم بن أسلم الشيعي» وقال: من شيعة المنصور.

وقال المسعودي - في تنبيهه -: كان القيمم بالفداء في خلافة المتوكل نصر بن الأثرع الطائي الشيعي من شيعة ولد العباس.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول ابن طاووس في نجومه: وممن ظهر عليه علم النجوم من الشيعة إبراهيم الفزاري صاحب القصيدة في النجوم، وكان منجماً للمنصور^(١).

و الظاهر أنه رأى قول المسعودي في مروج الذهب: «إن المنصور كان أول خليفة بالغ في تقريب المنجمين، وكان معه منهم إبراهيم الفزاري المنجم الشيعي» فظن أن المراد به المعنى المعروف.

وكذلك الزيدي والواقفي يأتیان لمعنى آخر، غير المعنى المشهور. فقال الخطيب في حامد بن أحمد المروزي المعروف بالزيدي: وكان له عناية بحديث زيد بن أنيسه وجمعه، فنسب إليه.

ومما ذكرنا يظهر لك: ما في عنوان الخلاصة «يزيد بن سليط الزيدي» الذي عنوانه الكشي في مجروحي كتابه، مع أن المفيد - في الإرشاد -^(٢) صرح بأنه من خواص الكاظم - عليه السلام - الذين رووا عنه النص على الرضا - عليه السلام - وحيث إنه وصف في الخبر تارة بالزيدي وأخرى بالأنصاري، لا بد من كونه من ولد زيد بن ثابت الأنصاري، أو زيد بن أرقم الأنصاري، أو غيرهما من المستمين بزيد من الأنصار؛ ومن أراد استقصاء معاني «الزيدي» فليراجع لباب أنساب السمعاني.

وقال الخطيب في الحارث بن سريج: «قال موسى بن هارون النقال: كان واقفياً شديداً الوقوف» ومراده التوقف عن القول في القرآن أنه مخلوق أو غير مخلوق وفي القاموس: هلال بن أمية الواقفي أحد الثلاثة الذين تيب عليهم، من مالك بن أمية القيس الذي لقبه واقف.

وزاد السمعاني: إنهم بطن من أوس الأنصار. ويأتي هرمي بن عمير الواقفي أحد السبعة البكتّائين. وعن محكم ابن سيده: واقف بطن من أوس اللات، كما أن النحوي قد يراد به النسب، فقال العسكري: إن شيان النحوي من بني نحوبن شمس (بضمّ الشين) بطن من الأزد.

الفصل السادس عشر

المعروف من مدارك هذا الفن أربعة:

معرفة رجال الكشي (أي اختيار الشيخ منه، فانه الذي وصل إلينا) ورجال الشيخ وفهرسته، وفهرست النجاشي. وسمينا كتاب النجاشي فهرساً لتصريحه بذلك في أول الجزء الثاني منه، فتسمية العلامة وابن داود له بالرجال في ترجمته غلط، فإن الرجال ما كان مبتنياً على الطبقات دون مجرد ذكر الاصول والمصنفات فإنه يسمى بالفهرست، ولذا ترى النجاشي يقول في بعضهم: ذكره أصحاب الفهرسات وفي بعضهم: ذكره أصحاب الرجال.

ومن مدارك الفن - غير المعروفة - رجال البرقي، وفهرست ابن النديم، وكتاب ضعفاء ابن الغضائري، ورسالة أبي غالب، ومشیخة الفقيه، وتاريخ بغداد، ومعجم الادباء للحموي، وغيبة الشيخ الطوسي، واختصاص المفيد وإرشاده ورسائله العددية.

وأما خلاصة العلامة:

فجعل من المدارك مطلقاً كما فعلوا - حيث ينقلون عباراته كما ينقلون من الكشي والنجاشي ورجال الشيخ وفهرسته وابن الغضائري - فغير حسن في كل موضع، وإنما يحسن في ما لم تقف على مستنده، كما في ما ينقل من جزء من

رجال العقيلي وجزء من رجال ابن عقدة وجزء من ثقات كتاب ابن الغضائري ومن كتاب آخر له في المذمومين لم يصل إلينا - كما يظهر منه في سليمان النخعي - ومن كتابه الواصل إلينا مما ليس موجوداً في نسخنا. وكذا من النجاشي في ما لم يكن في نسخنا فكان عنده الكاملة من النجاشي، وأكمل من الموجود من ابن الغضائري، كما في ليث البختري، وهشام بن إبراهيم العباسي، ومحمد بن نصير، ومحمد بن أحمد بن محمد بن سنان، ومحمد بن أحمد بن قضاة، ومحمد بن الوليد الصيرفي، والمغيرة بن سعيد، ونقيع بن الحارث، وأحمد بن هلال العبرتي، وأحمد بن القاسم بن طرخان، وجابر بن يزيد الجعفي، والحسن بن علي بن زكريا، والربيع بن زكريا الوراق، وسليمان بن زكريا الديلمي، وعبد الحميد بن أبي الديلم، وعبد الكريم بن عمرو، وعلي بن أبي حمزة.

و كما ينقل في بعضهم أخباراً لم نقف على مأخذها - كما في إسماعيل بن الفضل الهاشمي - وفي ما أخذه من مطاوي الكتب، ك: محمد بن أحمد النطنزي.

ونذكر أحوال تلك الكتب، فنقول:

أما فهرست الشيخ وفهرست النجاشي وكتاب ابن الغضائري: فما تذكر غير الشيعي إلا إذا كان عامي روى عنه أو صنف لنا، فتذكره مع التنبيه، وكذلك أصل رجال الكشي. وتوهم القهباني (الذي رتب اختيار الشيخ منه على حروف التهجي في الأوائل والثواني، الذي كان أساسه من ابن داود مثلاً) أن أصله كان في رجال العامة والخاصة، فاختر الشيخ منه الخاصة.

و استند في ذلك إلى ما فيه في البراء بن عازب «قال أبو عمرو الكشي: هذا بعد أن أصابته دعوة أمير المؤمنين - عليه السلام - في ماروي من جهة العامة» فقال: هذا صريح في أن هذا الكتاب منتخب من كتاب الكشي، وهو كان

مشتملاً على رجال العامة والخاصة، والشيخ اختار من هذا الكتاب رجال الشيعة.

وفيه أولاً - أنه لا دلالة لذلك الكلام على ما ذكر أصلاً، لأن غاية ما يستفاد منه أن رجوعه إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - كان بعد أن دعا - عليه السلام - عليه، كما روى ذلك العامة في كتبهم، وأين هذا من الدلالة على ما ذكر؟ من كون كتابه مشتماً على عنوان رجال العامة أيضاً.

و ثانياً - أن قوله: «(من جهة العامة)» محرف «(من جهة عماء)» وسيأتي كثرة تحريفات نسخته. والدليل على ما قلنا هنا من أن الأصل «(من جهة عماء)» أنه نقل بعد ذلك قصة عماء برجال الخاصة، فقال: روى عبدالله بن إبراهيم قال: أخبرنا أبو مريم الأنصاري، عن المنهال بن عمرو، عن زر بن حبیش، قال: خرج علي بن أبي طالب - عليه السلام - من القصر.. الخبر. ومضمونه أنه - عليه السلام - طلب الشهادة له ممن حضر من الصحابة على قول النبي - صلى الله عليه وآله - فيه يوم الغدير: «(من كنت مولاه فعلي مولاه)» فشهد له أبو أيوب و ذوالشهادتين وقيس بن سعد و عبدالله بن بديل، وسكت أنس بن مالك والبراء بن عازب، فدعا - عليه السلام - عليهما فبرص أنس و عمي البراء.

وتقطيعه الخبري الكشي ونقله هذا الثاني في عنوان أنس غلط، فإن الكشي رواهما في البراء جامعاً هذا الثاني شاهد كلامه ذلك، وتقطيعه خلاف فعل الكشي ومانع من فهم الحقيقة.

و ثالثاً - أنه كيف يكون اختيار الشيخ مقتصراً على الخاصة؟ وقد ذكر فيه جمعاً من العامة روى عن ائمتنا - عليهم السلام - ك: محمد بن اسحاق، ومحمد بن المنكدر، وعمرو بن خمالد، وعمرو بن جميع، وعمرو بن قيس، وحفص بن غياث، والحسين بن علوان، وعبد الملك بن جريح، وقيس بن الربيع، ومسعدة

بن صدقة، وعباد بن صهيب، وأبي المقدام، وكثير النواء، ويوسف بن الحارث، وعبدالله البرقي.

وأما فهرست ابن النديم: فهو فهرست لكتب جميع الملل والنحل، حتى اليهود و النصارى و الطبيعيين، و من سكت فيه عن بيان مذهبه فهو عامي مثله، حيث إنه في الظاهر منهم وإن كان قريب الأمر إلى الشيعة. وعنوانه لتكلمي الشيعة وفقهاء الشيعة وكتب الشيعة كعنوانه لباقي الفرق وكتبهم، ولذا لم يأخذ الشيخ -الذي أسند إليه كثيراً- في فهرسته منه إلا من صرح فيه بتشيعة ولم يعنونه هو ولا النجاشي في فهرستيهما في من صنف من الشيعة أو من صنف لهم من غير الإمامية. وغفل عن ذلك المصنف فيعنون منه كثيراً من رجال العامة الذين لا ربط لهم بنا، فعاملته به مثل فهرستي الشيخ والنجاشي خطأ، فإن ظاهر من سكتا عن مذهبه إماميته. وأما من كان عامياً وروى عن أئمتنا -عليهم السلام- أو صنف لنا، كالمدائني والطبري، فيصريحان. وكذا في شيعي غير إمامي، فيصريحان كثيراً وقد يسكتان، كما أنها كثيراً يسكتان عن تضعيف الإمامي الضعيف، حيث إن كتابيهما ليسا إلا مجرد فهرست لمن صنف من الشيعة أو صنف لهم، دون الممدوحين والمذمومين.

فإن كتب فن الرجال العام على أنحاء:

- ١ - منها: بعنوان الرجال المجرد. ٢ - ومنها: بعنوان معرفة الرجال.
 - ٣ - ومنها: بعنوان تاريخ الرجال. ٤ - ومنها: بعنوان الفهرست.
 - ٥ - ومنها: بعنوان الممدوحين و المذمومين. ٦ - ومنها: بعنوان المشيخة.
- و لكل واحد موضوع خاص. ويمكن أن يقال: الأصل في الثاني و الخامس واحد، وإنما يختلفان بالتعبير. ويمكن أن يعتبر بهما بعنوان الجرح والتعديل، ككتاب الخلاصة للعلامة.
- و أول من صنف في الجرح و التعديل من العامة - كما في ميزان الذهبى -

يحيى بن سعيد القطان، وبعده يحيى بن معين، وأحمد بن حنبل، وابن المديني، والفلاس، وأبو خيثمة. ثم أبو زرعة، وأبو حاتم، والجوزجاني، ومسلم، والبخاري. ثم النسائي، وابن خزيمة، والترمذي، والدولابي، والعقيلي، وأبو حاتم بن حبان، وأبو محمد بن أبي حاتم، وابن عدي، وأبو الفتح الأزدي، والدارقطني، والمقدسي، والحاكم، وابن الجوزي.

وكتب بعضهم في الضعفاء فقط أيضاً، كالعقيلي وابن حبان والدارقطني والحاكم. ومثلهم ابن الغضائري - مثلاً - في كتابه الواصل إلينا.

والشيخ في فهرسته وإن وعد ألا يقتصر على مجرد ذكر المصنفات والاصول الذي هو موضوع الفهرست ويذكر إماميته ومدحه وجرحه، فقال: فإذا ذكرت كل واحد من المصنفين وأصحاب الاصول فلا بد أن أشير إلى ما قيل فيه من التعديل والتجريح وهل يعول على روايته أولاً؟ وأين عن اعتقاده وهل هو موافق للحق؟ أم يخالف له؟ لأن كثيراً من مصنفي أصحابنا وأصحاب الاصول ينتحلون المذاهب الفاسدة وإن كانت كتبهم معتمدة.

إلا أنه لم يف بذلك، وسكت في كثير من ذوي المذاهب الفاسدة - حتى في باب الأول، باب إبراهيم - عن مذهبه، فلم يقل في إبراهيم بن أبي بكر بن أبي السمال شيئاً مع أنه كان واقفياً - كما صرح الكشي والنجاشي - ولم يذكر شيئاً في كثير من الضعفاء، حتى في مثل الحسن بن علي السجادة الذي كان يفضل أبا الخطاب على النبي - صلى الله عليه وآله -.

والنجاشي الذي لم يعد ذلك في أول كتابه أكثر ذكراً منه لفساد مذهب الفاسدين وضعف الضعفاء، وإن كان هو أيضاً قد سكت في عدة منهم، فلا خلاف في فطحية عمار الساباطي و عبد الله بن بكير ظاهراً، وقد سكت فيهما. كما أنه لا كلام في مذمومية فارس بن حاتم القزويني لأن الهادي - عليه السلام - أهدر دمه وضمن لقاتله الجنة، وقد سكت فيه.

وأما رجال البرقي: فلا يذكر في أصحابهم - عليهم السلام - طعناً سوى العامة إلا شاذاً، وعد في أصحاب أمير المؤمنين - عليه السلام - جمعاً، وقال: مجهولون. والظاهر أنه أراد الجهل باماميتهم وعاميتهم، ولا يذكر الطعن بفساد المذهب أو الضعف، فممكن القول بتشيع من لم يذكر فيه عاميته.

وأما رجال الشيخ: فمسلكه غير ذلك، حيث إنه أراد استقصاء أصحابهم - عليهم السلام - ومن روى عنهم مؤمناً كان أو منافقاً إمامياً كان أو عامياً، فعذ أبابكر وعمر وعثمان ومعاوية وعمر بن العاص ونظراءهم في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - وعد زياد بن أبيه وابنه عبيد الله بن زياد في أصحاب أمير المؤمنين - عليه السلام - وعد منصور الدوانيقي في أصحاب الصادق - عليه السلام - بدون ذكر شيء. فالاستناد إليه ما لم يحرز إمامية رجل غير جائز، حتى في أصحاب غير النبي - صلى الله عليه وآله - وأمير المؤمنين - عليه السلام - فكيف في أصحابهم؟

وغير الإمامي فيه من أقوله إلى باب أصحاب الصادق - عليه السلام - أكثر من الإمامي، وبعده ليس غير الإمامي فيه بتلك الكثرة، بل بابه الأخير «باب من لم يرو عنهم عليهم السلام» لم يعلم ذكر غير إمامي فيه، لعدم المناسبة.

وقد اغتر بعه العلامة وابن داود، فعذا كثيراً مما فيه في القسم الأول والجزء الأول من كتابيهما - المبتهنين لذكر الممدوحين والسالمين - مما كان الواجب ذكره في الثاني المعد للمجروحين.

ومن الغريب! أنهما لم يعنونا كثيراً من علماء الإمامية الأجلة، لعدم ذكر كلمة «ثقة» أو مدح كثير فيهم، لعدم اعتدادهما بذلك المقدار، لاسيما الأول. وعنونا في الأول زياد بن أبيه الذي ذكره الشيخ بلفظ «زياد بن عبيد، عامله على البصرة»، ولم يتفطننا للمراد منه، وتوهمنا أن قوله: «عامله على البصرة» مدح عظيم. وإنما قال الشيخ «زياد بن عبيد» لأنه ولد على فراش عبيد.

قال في الاستيعاب: زياد بن أبي سفيان، ويقال: زياد بن أبيه، وزياد بن

أما، وزيد بن سمية، وكان يقال له قبل الاستلحاق: زيد بن عبيد الثقفي.
وعداً فيه جرير بن عبد الله البجلي المنحرف عنه - عليه السلام - وقد هدم
- عليه السلام - داره ونهى عن الصلاة في مسجده، لقول الشيخ فيه. قدم الشام
برسالته - عليه السلام - إلى معاوية.

وذكر العلامة، في الأول أبي بن ثابت وأنس بن معاذ، لقول الشيخ فيها: «شهد ابداً
وأحداً» مع أن مجرد شهودهما لا يجدي، فالشيخان أيضاً شهداهما! وإن كان
مضطرباً في ذلك في عنوان بعض دون بعض، فلم يعنون بجير بن أبي بجير
وجعاً آخر قال الشيخ فيهم بشهودهما.

وعنونا في الأول أوس بن ثابت لقول الشيخ فيه: «شهد ابداً والعقبة
مع السبعين وأخي النبي - صلى الله عليه وآله - بينه وبين عثمان بن عفان»
فشهود البدر والعقبة أي أثر له؟ وشهود المشاهد كلها مع العقبة لا أثر له!
فقالوا: إن بشير بن سعد الخزرجي أبو النعمان بن بشير شهد المشاهد كلها
وشهد بيعة العقبة، مع أنه كان أول من باع أبا بكر (١) حتى قبل عمر، حسداً
لابن عمه سعد بن عباد أن ينال الإمارة مع أن في مؤاخاته لعثمان دلالة
على كونه مثله في النفس والروح، فإنه - صلى الله عليه وآله - كان يؤاخي بين
شخص ومشاكله، ولذلك آخى بين معاوية وحتات المجاشعي - من عشيرة
الفرزدق - الذي هرب في أيام خلافة أمير المؤمنين - عليه السلام - منه إلى معاوية
وبقي عنده حتى مات ثممة، فورثه معاوية بتلك الاخوة، فقال الفرزدق:

أبوك وعمي يا معاوية أورثا ترأثاً فيحتار السرث أقاربه
فأبال ميراث الحثات أكلته! وميراث صخر جامد لك ذائبه! (٢)
بل كونه نقيباً لا أثر له فضلاً عن مجرد شهود العقبة، فقالوا: إن أسيد بن

حضير كان من النقباء ، مع أنه هو الذي حرّض الأوس على بيعة أبي بكر (١) وكان مع عمر لما جاء بالخطب لإحراق بيت أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

ومن العجب العجائب ! أن محمد بن إسحاق - صاحب المغازي - قال في غزوة الأحزاب : ونجم النفاق من بعض المنافقين ، حتى قال معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط (٢) . نقل ذلك عنه عبد الملك بن هشام الذي زاد في مغازيه ونقص في كتابه المعروف بسيرة ابن هشام ، ثم قال : معتب لم يمكن من المنافقين ، لأنه كان من أهل بدر.

وقال أيضاً - محمد بن إسحاق - في عنوان «من اجتمع إلى يهود من منافقي الأنصار» : ومن بني ضبيعة : ثعلبة بن حاطب ومعتب بن قشير ، وهما اللذان عاهداه الله «لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين» ومعتب هو الذي قال يوم أحد : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا ، فأنزل الله تعالى في ذلك من قوله : «وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون... لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا» إلى آخر القصة ، وهو الذي قال يوم الأحزاب : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط ، فأنزل تعالى فيه : «وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً» وعدني المنافقين أيضاً الحارث بن حاطب . نقل ذلك أيضاً عنه ابن هشام في سيرته (٣) ، وقال : معتب وثعلبة والحارث ليسوا من المنافقين ، فعدوا في أسماء أهل بدر.

فيقال لابن هشام : قاعدة عقلية «بطلان اللازم يدل على بطلان الملزوم»

(١) تاريخ الطبري: ٢٢١/٣ . (٢) المغازي للواقدي: ٤٥٩/٢ . (٣) سيرة ابن هشام: ١٦٩/٢ .

فإذا كان نفاق الثلاثة معلوماً بأعمالهم وأقوالهم يعلم أن بديراً شهدها المنافقون كما شهدها المؤمنون، وأن الخبر الذي نقلوه فيهم باطل، فسبحان الله ما تفعل العقائد الفاسدة حتى توجب إنكار الضروريات.

و كيف يجدي مجرد شهود الغزوات! مع أن القاعدة في الصحابة عندنا الارتداد المعنوي في غير الأربعة أو السبعة الذين شهدوا الصلاة على فاطمة -عليها السلام- إلا في من ثبت رجوعه في من رجع إلى أمير المؤمنين -عليه السلام- وقد ذكر جمعاً منهم الكشي بعنوان السابقين الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين -عليه السلام- نعم: الصحابة المقتولون في غزواته -صلى الله عليه وآله- والمتوفون في عهده -صلى الله عليه وآله- قبل زمان الافتتان يمكن القول بحسن حالهم في من لم يعرف منه زيغ، فزار النبي -صلى الله عليه وآله- في مرض موته قبور البقيع وقال لهم: «طوبى لكم سبقتم الفتن وسلمتم من المحن» (١) أما الباقيون بعده فلا، ولو كانوا شهدوا جميع الغزوات، ولو كانوا شهدوا بيعة الشجرة. فالغيرة بن شعبة أيضاً كان شهدها، كما صرح به ابن قتيبة. ولم يقل تعالى: إنه رضي عن كل المبايعين، بل عن المؤمنين المبايعين؛ مع أنه قال بعد: «إن الذين يبائعونك إنما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه»

كما أن مجرد شهود مشاهد أمير المؤمنين -عليه السلام- غير مجد، فالخوارج شهدوا الجمل وصفين معه -عليه السلام- وشمير بن ذى الجوشن وستان بن أنس أيضاً شهدا معه -عليه السلام- صفين، كما ذكر نصر بن مزاحم وغيره.

وفي خبر الكشي المروي في ديباجته: كان علي -عليه السلام- بالعراق يقاتل عدوه وما كان في أصحابه خمسون رجلاً يعرفونه حق معرفته. وفي صفين نصر: ولما نادى منادي الشام: معنا الطيب ابن الطيب عبيد الله بن

(١) لم نعر عليه بهذه العبارة، ففي إرشاد المفيد: ص ٩٧ «السلام عليكم يا أهل القبور لينكم ما أصبحتم فيه مما

فيه الناس... إلخ» وقريب منه ما رواه ابن هشام في سيرته: ج ٤ ص ٢٩٢.

عمر، أجابه منادي العراق: معنا الطيّب ابن الطيّب محمد بن أبي بكر (١) وأما القتل معه - عليه السلام - في تلك المشاهد، ففي جمل المفيد: قال - عليه السلام - «واروا قتلانا في ثيابهم التي قتلوا فيها فانهم يحشرون على الشهادة وإني لشاهد لهم بالوفاء» (٢)

وفي نهج البلاغة: كتب - عليه السلام - إلى معاوية في صفين في جوابه وأما قولك: إن الحرب قد أكلت العرب إلا حشاشات أنفس بقيت، ألا ومن أكله الحق فآلى الجنة ومن أكله الباطل فآلى النار (٣)

وقال المسعودي في مروجه: قتل من أصحابه - عليه السلام - يوم الجمل خمسة آلاف ويوم صفين خمسة وعشرون ألفاً (٤)

ويمكن القول بأن أكثرهم وإن كانوا غير مستبصرين، إلا أنهم قاصرين وكانت نياتهم حسنة، فيكونون كالمستشبهين مع النبي - صلى الله عليه وآله - ومن الغريب! أن المصنف كثيراً ما يقول بحسن رجل - من قبيل من تقدم - بعنوان «الخلاصة» له في الأول، وهو توهّم في توهّم، فأنه معلوم أن مستند عنوانه له فيه هو ما يذكره فيه من كلام الشيخ أو غيره، فإن كان قاصراً عن إفادة حسن فأني فائدة في ذلك الفعل؟

وأغرب من ذلك!! أنه يستند في الحسن إلى عنوان ابن داود له في الأول من كتابه، مع أنه ليس الأول منه مختصاً بالممدوحين، ككتاب العلامة، بل بغير الممدوحين حتى المهملين، كما يأتي. هذا، ورجال الشيخ وإن قلنا: إن موضوعه أعم من الكل، إلا أنه فاته كثير.

ثم من العجب! أنه وإن قلنا: إنه يعنون المؤمن والمنافق، حيث إنه أراد الاستقصاء - ككتب العامة - إلا أنه عنون في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله -

(٢) الجمل: ٢١١.

(١) وقعة صفين: ٢٩٣.

(٤) مروج الذهب: ٣٩٣/٢ و ٣٩٤.

(٣) نهج البلاغة: ص ٣٧٤ الكتاب ١٧.

وآله. كثيراً من المنافقين ولم يعنون كثيراً من مؤمنهم حتى الشهداء في غزواته - صلى الله عليه وآله - كما أنه يكرر كثيراً عنوان رجل واحد باختلاف تعبيرهم عنه إما لاحتماله تعدده أو لعدم تفضنه للاتحاد. وقد يكرر عنوان الواحد غفلة، كما في إبراهيم بن سليمان الهلالي النهمي، وإبراهيم بن رجاء الجحدري، وأحمد بن إبراهيم مستملي الجلودي، وأحمد بن الحسين الأهوازي.

الفصل السابع عشر

في الفروق بين تلك المدارك :

فأقول: فرق بين فهرست الشيخ وفهرست النجاشي.

إن الأول عقد لكل اسم مشترك أو مختلف باباً من أوله إلى آخره.

وأما الثاني فإنما جرى على ذلك إلى الباء وأسقط من التاء ذكر

الأبواب، وإن كان يذكر المجتمعين في محل والمتفرقين في محل. وفرق في العين

بين الأسماء المركبة والأسماء المفردة، فعنون المركبات المجتمعمة ثم المتفرقة ثم عنون

المفردات المجتمعمة ثم المتفرقة. كما أنه ذكر المسمين بالحسن والحسين في الألف،

لعدم استعمالها بدون الألف إلا شاذاً. كما أنه خلط بين المسمين بالحسن

والمسمين بالحسين، وكأنه فعل ذلك لفرط القرب بين الإمامين المسمين بهما.

وذكر في باب الحارث المسمين في أول العنوان «حارث» منكرًا مكتوباً مع

الألف، وفي آخر الطرق «الحارث» معرقاً بدون ألف. ووجه ما فعل: أن

الرجل في أول عنوانه كأنه منكر وبعد ذكره يصير معرقاً. و«حارث» منكرًا لا

يكتفى فيه بالألف المقطرة كألف إسحق ويشتهر بدون ذكرها بـ «حرب»

بالموحدة، وأما مع التعريف فيكتفى فيه بالألف المقطرة، لأن المسمى

بـ «حرب» بالموحدة لا يعرف، كما يعرف «حارث» بالمثلثة، وهذه نكات

دقيقة قل من تنبه لها أو نبه عليها.

و المفهوم منه: أنه يجوز العطف على المرفوع المتصل من غير فصل، فقال في الحسن بن عطية «ثقة وأخواه أيضاً». وقال في الحسن بن السري - بتصديق الخلاصة وابن داود - «ثقة وأخوه عليّ رويًا...» وقال في بسطام بن الحصين «كان وجهاً من وجوه أصحابنا وأبوه وعمومته وكان...» وقال في إسحاق بن عمّار بن حيّان «ثقة وإخوته يونس ويوسف وقيس وإسماعيل وهو في بيت كبير» وقال في أبي قتادة عليّ بن محمّد بن حفص «وكان ثقة وابنه أبو الحسن بن أبي قتادة الشاعر وأحمد بن أبي قتادة، أعقب...».

ويتفرع عليه فهم وثاقة جمع لم يعنونوا مستقلاً أو لم يوثقوا في عناوينهم.

وبين خلاصة العلامة وكتاب ابن داود أيضاً فروق:

الأول - إن القسم الأول من الخلاصة مختص بمن يعمل بروايته، والثاني بمن لا يعمل، وهذا نصّه: «الأول في من أعتمد على روايته أو ترجح عندي قبول قوله، والثاني في من تركت روايته أو توقفت فيه». وكما يذكر الإمامي الممدوح في الأول لعمله بروايته، يذكر فيه فاسد المذهب الذي كان من أصحاب الاجماع أو من مثلهم لعمله بروايته أيضاً، كابن بكير وعليّ بن فضال. وأمّا الموثقون الذين ليسوا كذلك فيعنونهم في الثاني، لعدم عمله بخبرهم.

فاعترض الشهيد الثاني وغيره عليه: بأنّه لم عدّ ابن بكير وابن فضال في الأول وهو يعنون الموثقين في الثاني ؟ في غير محله.

و أمّا ذكره يحيى أبا بصير الأسدي في الثاني، مع أنّه قال: «يعمل بروايته» فالظاهر أنّه كان متردداً فيه، فعنونه ثمة ثم رجّح العمل بخبره.

و بالجملة: موضوع قسمه الأول «من يعمل بروايته» والثاني «من لم يعمل بروايته». وأمّا من توقف فيه: فإن كان لتوقفه في طريق مدحه يذكره في الأول، كما في إسماعيل بن الخطاب، وفي طريق جرحه يذكره في الثاني

كما في إسماعيل بن عمار .

و كذا لو كان مختلفاً فيه و توقف في ترجيح المدح أو القدح .

و ممّا ذكرنا يظهر لك : قصور عبارته عن مراده في قوله المتقدم «أوتوقفت فيه» .

و أمّا الجزء الأول من كتاب ابن داود: فلمن ورد فيه أدنى مدح ولو مع ورود ذموم كثيرة أيضاً فيه ولو لم يعمل بخبره . و يذكر من ورد فيه أدنى جرح في الثاني ولو كان أوثق الثقات وعمل بخبره؛ فذكر بريد العجلي مع جلالته في الثاني، فقال: وإنّي لأنفس به أن يذكر بين الضعفاء ولولا التزامي أن أذكر كل من غمز فيه أحد من الأصحاب لما ذكرته هنا. و ذكر في الثاني أيضاً هشام بن الحكم وقال: لامراء في جلالته لكن البرقي نقل فيه غمراً بمجرد كونه من تلاميذ أبي شاعر الزنديق .

و اعتراضهم عليه «بأنه لم يعنون مثله ممن ترجح مدحه فيه؟» في غير محله .

الفرق الثاني - أنّ العلامة لا يعنون مختلفاً فيه في القسمين، بل إن رجح المدح يذكره في الأول وإن رجح الذم لو توقف يذكره في الثاني. و أمّا عنوانه لكوكب الدم فيها: فلاحتماله تعدده، حيث إن الكشي قال: أبو يحيى الموصلي كوكب الدم، وابن الغضائري قال: زكريا أبو يحيى كوكب الدم. وكذلك الحال في أبي طالب الأنباري، فعنون في الأول عبدالله بن أبي زيد الأنباري، وفي الثاني عبيد الله بن أبي زيد الأنصاري .

و ابن داود يذكره فيها، في الأول باعتبار مدحه، وفي الثاني باعتبار جرحه .

الفرق الثالث - أنّ العلامة ما يأخذه من الكشي أو النجاشي أو الفهرست أو رجال الشيخ أو ابن الغضائري، لا يذكر المستند، لكن يعبر بعين عباراتهم، حتى في بعض المواضع التي لا مقتضي له، مثل أنّ النجاشي عنون أولاً عمرو بن إلياس البجلي ثم عنون ابن ابنه عمرو بن إلياس بن عمرو ابن إلياس وقال: «ابن ابن ذاك» .

و العلامة لم يذكر الأول، لكونه مهملاً خارجاً عن موضوع كتابه، واقتصر على الثاني، لكونه ثقة، وعبر أيضاً بعد نسبه بعبارة النجاشي «ابن ابن ذاك» مع أنه في كلامه بلا معنى.

وأما ما ينقله عن غيبة الشيخ أو عن ابن عقدة أو العقيلي في ما وجد من كتابيهما فيصرح بالمستند. كما أن الكشي والنجاشي وابن الغضائري والفهرست ورجال الشيخ لو كانوا مختلفين في رجل، يصرح بأسمائهم. وحينئذ يستكشف في عنوان قال شيئاً وسكت عن مستند أنه مذكور في الكتب الخمسة ولو لم نقف عليه في نسخنا.

و أما ابن داود: فيلتزم بذكر جميع من أخذ عنه، فلو لم يذكر المستند علم أنه سقط من نسخته رمزه، إلا في ما كان مشتبهاً عنده، فلا يرمز، فعبدالله البرقي كان مشتبهاً عنده في الكشي بين «البرقي» و «البرقي» فعنون كليهما بلا رمز. ويحيى بن هاشم في النجاشي كان مشتبهاً عنده بين «ابن قاسم» و «ابن هاشم» فعنون كليهما بلا رمز. وأحكم بن بشار في الكشي كان عنده مشتبهاً بين «الحكم» و «أحكم» فعنون كليهما بلا رمز. ومثله الخلاصة في أحكم، وفي سكين النخعي مع سليمان النخعي، وسفيان بن مصعب مع سيف بن مصعب، وعبدالرحمن بن عبد ربه وعبدالرحيم بن عبد ربه، فعنون كلاً منهم في كل منها بدون تنبيه، وهو خطأ فاحش، حيث إنه يوجب الإغراء بالجهل وتعدد الواحد.

الفرق الرابع - إن العلامة إنما همته بيان المدح أو القدر، دون بيان كونه من أصحابهم - عليهم السلام - أو غيرهم مع الاستقصاء، فترى من عده الشيخ في الرجال في أصحاب عده منهم - عليهم السلام - وذكر مدحاً أو قدحاً في موضع واحد منهم يقتصر على ذلك الموضع وينقل عبارته فيه، فيعرض عليه المتأخرون غفلة عن حقيقة الحال، وأما ابن داود: فيلتزم بذكر جميع من عده فيه.

الفرق الخامس - أن العلامة يقتصر على الممدوحين في الأول. وابن داود يذكر

فيه المهملين أيضاً، فقال: الجزء الأول من الكتاب في ذكر الممدوحين ومن لم يضعفهم الأصحاب في ما علمته.

والمفهوم منه: أنه يعمل بخبر رواته مهملون لم يذكروا بمدح ولا قدح، كما يعمل بخبر رواته ممدوحون. وهو الحق الحقيق بالاتباع، وعليه عمل الأصحاب. فنرى القدماء كما يعملون بالخبر الذي رواته ممدوحون، يعملون بالخبر الذي رواته غير مجروحين، وإنما يردون المطعونين. فاستثنى ابن الوليد وابن بابويه من كتاب «نواذر الحكمة» لمحمد بن أحمد بن يحيى - وكان مصنفه يروي عن الضعفاء ويعتمد المراسيل ولا يبالي بمن أخذ ما رواه عن محمد بن موسى الهمداني، ومحمد بن علي الهمداني، ومحمد بن هارون، ومحمد بن عبدالله بن مهران، ومحمد بن يحيى المعاذي، وأبي عبدالله الرازي، وأبي عبدالله السيار، وأبي علي النيسابوري، وأبي يحيى الواسطي، وأبي سمينة الصيرفي، ويوسف بن الحارث، ويوسف بن السخت، ووهب بن منبه، وعبدالله الدمشقي، وعبدالله الشامي، وعبدالله الرازي، وأحمد بن هلال، وأحمد بن الحسين، وأحمد بن بشير، وجعفر بن محمد بن مالك، وممويه بن معروف، والآدمي، والعبيدي، واللؤلؤي.

وزاد الثاني الهيثم بن عدي ومثله ابن نوح، ولكن نقص العبيدي. واستثنى المفيد من شرايع علي بن إبراهيم حديثاً واحداً في تحريم لحم البعير (١). فهذا يدل على أن الكتب التي لم يطعنوا في طريقها ولم يستثنوا منها شيئاً، كان معتبراً عندهم ورواياتها مقبولة الرواية إن لم يكونوا مطعونين من أئمة الرجال ولا قرينة، وإلا فتقبل مع الطعن. وقال الشيخ في العدة: وكذلك القول في ما يرويه المتهمون والمضعفون،

(١) راجع الفهرست لشيخ الطائفة: ص ١١٥.

إن كان هناك ما يعضد روايتهم ويدل على صحتها وجب العمل به، وإن لم يكن هناك ما يشهد لروايتهم بالصحة وجب التوقف في أخبارهم، فلاجل ذلك توقف المشايخ عن أخبار كثيرة هذه صورتها ولم يرووها واستثنوها في فهارسهم من جملة ما يروونه من التصنيفات (١)

بل المفهوم منه: أنه كما يكون الإجماع على العمل بالمهمل، يكون الإجماع على العمل بخبر الفاسق بالجوارح إذا كان ثقة في مجرد الحديث، وبه فسر عدالة الراوي.

وفرق بينه وبين الشاهد، فقال: فأما من كان مخطئاً في بعض الأفعال أو فاسقاً بأفعال الجوارح وكان ثقة في ما يرويه متحرزاً فيها، فإن ذلك لا يوجب ردّ خبره وكون العمل به؛ لأنّ العدالة المطلوبة في الرواية حاصلة فيه، وإنما الفسق بأفعال الجوارح يمنع من قبول شهادته وليس بمانع من قبول خبره، ولأجل ذلك قبلت الطائفة أخبار جماعة هذه صفتهم (٢)

نعم يمكن القول بأنه إذا تعارض خبران، رواة أحدهما مصرح بتوثيقهم ورواة الآخر مهملون، يرجح الأول عليه.

وذكر الشيخ في وجوه الترجيح أربعة أشياء:

موافقة دليل العقل و الكتاب والسنة والإجماع، ثم مارواه العدل على غيره. هذا هو طريقة القدماء. وقد أحدث العلامة الطريقة الحادثة. والظاهر أنّ الأصل فيها شيخه في الرجال «أحمد بن طاووس» حيث إنه يطعن في كثير من أخبار الكشي بعدم ذكر من في طريقه في الرجال. ولم نقف على كتبه في الفقه، فلعله عبر بمصطلحات الصحيح والحسن والقوي والضعيف، كالعلامة. وأما المحقق: وإن كان احتمل بعض أنه الأصل، إلا أنّ الذي يفهم من معتبره أنّ طريقته قريبة من القدماء.

وبالجملة: طريقة القدماء أولاً: الترجيح بالقرينة من دليل العقل أو النقل من الكتاب والسنة والإجماع الشامل للمشهرة المحققة، وفي ما ليس عليه قرينة العمل بالصحيح والحسن والمهمل. وأما الموثق فلا يعملون به إلا إذا لم يعارضه خبر إمامي ولو من المهمل ولم يكن فتواهم بخلافه. والضعيف لا يعملون به أصلاً.

هذا ولكنه -أي ابن داود الذي قلنا: يعنون في الأول المهملين لأنه يعمل بخيرهم كالمدوحين- لا يستقصيهم، كما يستقصي المدوحين، بل من كان في ذكره إفادة ما. كما أنه لا يصرح بالإهمال في من يعنون منهم إلا في من توهم فيه مدح، كما في آدم بن المتوكل، فقال: [جش] مهمل. وكما في الحسين بن أبي الخطاب، فقال: [كش] مهمل.

ثم إنه أغرب الفاضل الداماد، فادعى أن من أهمله النجاشي يكون حسناً (١) وقال: «فهم ابن داود هذه النكتة فيعنون مهمليه في الأول» فإنه غلط في غلط في غلط !!

فالنجاشي أهمل فارس بن حاتم الذي ضمن الهادي -عليه السلام- الجنة لقاتله، وابن داود يعنون مهملي النجاشي وغير النجاشي ولا يعتقد مهمل النجاشي حسناً ولا يفرق بين مهمله ومهمل غيره، كما رأيت هنا.

ومن الفروق: أن اقتصار الشيخ في الرجال و البرقي على مجرد عنوان صحيح، حيث، إنه في معنى أنه من أصحاب أحدهم -عليهم السلام- أو ممن لم يرو عنهم -عليهم السلام- دون الفهرست والنجاشي والكشي.

فالأولان لابد أن يذكرافيه كتاباً: أصلاً أو تصنيفاً، والأخير لابد أن يذكر فيه مدحاً أو قدحاً. ولو رأينا في أحدها خلاف ذلك فلا بد من حصول سقط، كما

(١) قال في الرواشح ص ٦٨: فإذا قد استبان لك أن من يذكره النجاشي من غير ذم ومدح... فيكون بحسب ذلك طريق الحديث من جهته قوياً، لا حسناً ولا موثقاً... إلخ».

في عنوان النجاشي لأحمد بن بكر بن جناح في نسخنا مجرداً.
ومنها: أنه ليس دأب الشيخ في رجاله وفهرسته والنجاشي في كتابه
عنوان رجل مكرراً، حتى في الأسماء مع الكني، فلو فعلاً يحمل على غفلتها
عن عنوانها الأول أو عدم تفتنهما للاتحاد بواسطة تغير لفظ العنوان أو كون
صاحب هذه الكنية صاحب ذاك الاسم. وأما الكشي: فيكرر العناوين
للواحد والآخر.

ومن مواضع الفروق رجال الشيخ مع رجال باقي القدماء، فرجال الشيخ
حيث إنه فصل بين من روى عنهم ومن لم يرو عنهم - عليهم السلام - لو اقتصر
في ذكر رجل في أصحاب أحدهم دون أن يذكره في من لم يرو عنهم يدل على
روايته عنهم - عليهم السلام - . وأما رجال البرقي وغيره: فعده أعم، وإنما المحقق
كونه من أصحابهم - عليهم السلام - والظاهر أن النجاشي لم يكن متفتناً لهذه
النكتة، فمن رآه ذكره في أصحابهم - عليهم السلام - عرفه بأنه روى عنهم
- عليهم السلام - كما في إبراهيم بن محمد الأشعري فإنه صرح بروايته عن
الكاظم والرضا - عليهما السلام - والشيخ عده في من لم يرو عنهم - عليهم السلام -
ولم نقف على رواية له عنهما ولا عن غيرها منهم - عليهم السلام - ولم يعلم تقدم
النجاشي على الشيخ في الرجال، مع أن مثله مربوط بفن الحديث، والشيخ
كان إماماً فيه، ولم يكن للنجاشي فيه تلك اليد.

ومن مواضع الفروق رجال الشيخ في باب من لم يرو عنهم مع كتاب ابن
داود في رمزه [لم] لمن لم يرو عنهم - عليهم السلام - فالشيخ يذكر في ذلك الباب
من تأخر عصره عنهم ولم يدركهم أو عاصروهم ولم يلقهم ولم يرو عنهم - عليهم السلام - .

فقال: أما بعد، فإني قد أجبت إلى ما تكرر به الشيخ الفاضل فيه: من
جمع كتاب يشتمل على أسماء الرجال الذين رووا عن النبي - صلى الله عليه
 وآله - وعن الأئمة - عليهم السلام - من بعده إلى زمن القائم - عليه السلام - ثم أذكر

بعد ذلك من تأخر زمانه عن الأئمة من رواة الحديث أو من عاصرهم ولم يروهم .
 وحينئذ، فيمكن أن يعدّ رجلاً في أصحابهم لكونه معاصرهم - كما فعل
 غيره - ويعده في من لم يرو عنهم أيضاً لكونه لم يروهم ولم يرو عنهم - عليهم السّلام - .
 ومثله في كتابه كثير، وكثير منهم لم يتفطنوا لذلك ، فبعضهم ظنّ المناقاة .
 وجمع المصنّف ما كان من قبيله بأنّ مراده: أنّه روى عنهم - عليهم السّلام - وعن
 سائر الرجال ، وهو غلط .

فمع بطلانه بصريح كلام الشيخ - وقد عرفته - يرده أيضاً أنّه لو كان الأمر
 كما ذكر لوجب أن يعدّ جلّ أصحابهم - عليهم السّلام - من النبيّ - صلى الله
 عليه وآله - إلى القائم - عليه السّلام - لولا كلّهم في من لم يرو عنهم ، لأنّهم كما
 روي عنهم روي عن غيرهم من باقي أصحابهم حتى مثل «زرارة» الذي هو
 أفقه الرواة وأنبهم .

وأما ابن داود: فيرمز بـ [لم] لمن ذكره الشيخ في الرجال في من لم يرو عنهم
 - عليهم السّلام - ولمن سكت الكشي والنجاشي والفهرست وابن الغضائري عن
 روايته عنهم - عليهم السّلام - وهو اصطلاح غلط ، لأنّ كثيراً ممن سكتوا يكونون
 من أصحابهم - عليهم السّلام - وإنّما سكتوا لأنّ كتبهم لم تكن من كتب الرجال
 الموضوعات لبيان أصحابهم - عليهم السّلام - ومن ذكروا أنّه روى عنهم
 - عليهم السّلام - ذكروه تبرّعاً . فالأخذ بسكوتهم كالأخذ باطلاق ليس في مقام
 البيان ، وهو إفراط منه كتفريط العلامة في ما عرفت: من أنّه لو عدّ الشيخ في
 الرجال رجلاً في عدّة منهم - عليهم السّلام - لكن لم يوثقه أو لم يضعفه إلا في
 أحدهم يذكر كونه من أصحاب ذلك .

ومن الغريب! أنّهم لم يتفطنوا لهذه القاعدة من ابن داود .

فالمرزا قال: إنّ مراده برمز [لم] ذكر رجال الشيخ له في من لم يرو عنهم ،
 فيعترض عليه في من لم يذكر في من لم يرو عنهم من رجال الشيخ بعدم ذكره فيه .

و الداماد قال: إن مراده خصوص من لم يذكر النجاشي روايته عنهم -عليهم السلام- وتبعه المصنف في رأيه.

ويردّه أنّه عنون محمد بن جعفر الأسدي ثلاث مرّات: تارة بلفظ رجال الشيخ وقال: لم [جخ] وأخرى بلفظ الفهرست وقال: لم [ست] ومرة بلفظ النجاشي وقال: لم [جش].

وعنون محمد بن القاسم المفسر الذي لم يعنونه غير ابن الغضائري وقال: لم، وعنون محمد بن مصادف مولى الصادق -عليه السلام- وقال: لم [غض] إلى غير ذلك. ثمّ إنّه كما قلنا: إنّ عدّهم لرجل في أصحاب أحدهم -عليهم السلام- أعمّ من روايته عنهم -عليهم السلام- كذلك اقتصارهم في عدّ شخص في أصحاب أحدهم -عليهم السلام- أعمّ من عدم دركه من بعده، فلا يجوز تغليط سند روى عنه من عدّ في من بعده.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول «المنتقى» في عبد الصمد بن بشير الذي عدّ في أصحاب الصادق -عليه السلام-: إنّ رواية موسى بن القاسم الذي عدّ من أصحاب الرضا -عليه السلام- عنه غلط من الشيخ في خبره في الحج (١) فمن أين أنّ عبد الصمد مات في حياة الصادق عليه السلام؟ ومن أين أنّ موسى إنّما نشأ في إمامة الرضا -عليه السلام-؟ ولم يصحّ ما ذكر من تغليط الشيخ حتى يشبّه، وكيف يصحّ ما ذكر! وقد جعل المشيخة طريقها إلى عبد الصمد ذاك جعفر بن بشير، وجعفر مثل موسى في عدم عدّه في غير أصحاب الرضا -عليه السلام-.

ونظيره تغليط له في رواية موسى ذاك عن عبد الرحمن بن سيابة الذي من أصحاب الصادق -عليه السلام- وأنه عبد الرحمن بن أبي نجران، ولم يلاحظ أنّه روى عن ابن سيابة جمع لم يدركوا الصادق -عليه السلام- كابن أبي عمير، وابن

محبوب، ويونس، بل البرقي في أسانيد كثيرة. ولا يجوز التخليط إلا في من صرحوا بموته في عصره مع شهادة القرائن، كما في فضيل بن يسار، وإلا فيستكشف من الأسانيد غلط المصرح، كما في عبد الرحمن بن أعين، فنقل الكشي موته في حياة الصادق - عليه السلام - ويستكشف من الأسانيد بقاءه بعده - عليه السلام - وبه صرح الشيخ. وهذا نظير رمز ابن داود [لم] لمن لم يصرحوا بروايته، فقلنا: إنه أعم وأنه لا يصح إلا في من صرحوا بعدم روايته، ثم يستكشف صحة ذلك وعدمها - إذا اختلفوا فيه - بالأسانيد.

ومن الفروق: الفرق بين كلمة «مجهول» في كلام العلامة وابن داود وبينها في كلام المتأخرين، فإنها في كلامهما عبارة عمن صرح أئمة الرجال فيه بالمجهولية، وهو أحد ألفاظ الجرح، ولذا لم يعنونه إلا في الثاني من كتابيهما، المعتد للمجروحين. وقد عقد ابن داود لهم فصلاً في آخر الجزء الثاني من كتابه، كما عقد فصلاً لكل من المجروحين - بالعامية - والزيدية والبترية والناووسية والواقفية والقطحية والكذابية وغير ذلك - فيه.

وأما في كلام المتأخرين - من الشهيد الثاني والمجلسي إلى المصنف - فأعم منه ومن المهمل الذي لم يذكر فيه مدح ولا قدح. وقد عرفت: أن العلامة لا يعنون المهمل أصلاً، وابن داود يعنونه في الأول كالممدوح. كما عرفت: أن القدماء كانوا يعملون بالمهمل كالممدوح ويردّون المجهول.

وقلنا: إن ابن داود كان متفظناً لذلك، فجرى عليه. لكن حيث كان العلامة مشهوراً ورياسة الإمامية كانت منتهية إليه لم يراجع أحد كلام ابن داود، حتى يقف على الحقيقة.

وبالجملة: ما فعله المتأخرون في المجهول خبط عظيم. والاصطلاح وإن كان لا مشاحة فيه، إلا أنه كان عليهم تمييز «المجهول المجروح» من «المجهول المهمل» حتى لا يحصل الالتباس.

الفصل الثامن عشر

في ما اختلف في مؤلفه من تلك الكتب

اختلف في رجال البرقي وكتاب ابن الغضائري.

أما الأول - فقال بعضهم: إنه لأحمد بن أبي عبدالله البرقي، وقال بعضهم: إنه لأبيه: محمد بن خالد البرقي. وكلاهما وهم، وكيف يمكن أن يكون لهما؟ وقد استند في كثير من رجاله إلى كتاب سعد بن عبدالله القمي، وسعد كان من تلامذة أحمد الإبري. وعنون فيه عبدالله بن جعفر الحميري وصرح بسماعه منه، فيكون شيخه؛ مع أن عبدالله كسعد تلميذ أحمد الإبري. وعنون أحمد بن أبي عبدالله فيه ولم يذكر أنه مصنف الكتاب، كما هو القاعدة في من يذكر نفسه في كتابه، كما فعل الشيخ والنجاشي في فهرستهما والعلامة وابن داود في كتابيهما. وعنون محمد البرقي ولم يشر إلى أنه أبوه.

والذي يعلم من ملاحظة الطبقة: أنه لعبدالله بن أحمد البرقي الذي يروي عنه الكليني، أو أحمد بن عبدالله البرقي الذي يروي عنه الصدوق. والثاني أقرب، لعنوانه سعداً والحميري، كما عرفت.

وأما الثاني - فقال الشهيد الثاني: إنه للحسين بن عبيدالله الغضائري، دون ابنه أحمد (١). واستند في ذلك إلى قول «الخلاصة» في عنوان سهل الآدمي «ذكر ذلك أحمد بن علي بن نوح، وأحمد بن الحسين، وقال ابن الغضائري: إنه كان ضعيفاً» قال: عطفه ابن الغضائري على أحمد بن الحسين يدل على أنه غيره.

قلت: إنه لم يتفطن لقاعدة العلامة في كتابه، فإن قوله: «ذكر ذلك أحمد بن علي بن نوح وأحمد بن الحسين» عين عبارة النجاشي، عبرته، كما هو دأبه

(١) في إجازاته لوالد الشيخ البهائي، راجع البهار ج ١٠٨، ص ١٦٠.

في تعبيره بعين عبارات أئمة الرجال، كما قلنا. وقوله: «وقال ابن الغضائري» نقل منه عن ذلك الكتاب، سواء كان للأب أو الابن. ويشهد أن الكتاب للإبن: أن فيه في عنوان المفضل بن صالح «حدثنا أحمد بن عبد الواحد، قال: حدثنا علي بن محمد بن الزبير، قال: حدثنا علي بن الحسن ابن فضال».

وقد قال النجاشي في عنوان علي بن فضال: «قرأ أحمد بن الحسين كتاب الصلاة والزكاة ومناسك الحج والصيام والطلاق والنكاح والزهد والجناز والمواظ والموايا والفرائض والمتعة والرجال على أحمد بن عبد الواحد في مدة سمعتها معه» وأيضاً أحمد بن عبد الواحد - وهو ابن عبدون - في طبقة الحسين ابن عبيد الله، وكلاهما من مشايخ الشيخ والنجاشي، فلا يروي الحسين عنه، وإنما تصح رواية أحمد الذي في طبقة الشيخ والنجاشي عنه، كما عرفت من عبارة النجاشي.

الفصل التاسع عشر

في اختلافهم في الموجود من كتاب الكشي

اختلف في أن الواصل إلينا منه هل هو أصله أو اختيار الشيخ منه؟ ظاهر تعبير أحمد بن طاووس والعلامة وابن داود الأول. والصواب الثاني، كما صرح به علي بن طاووس في كتابه «فرج المهموم» (١) ناقلاً له عن نسخة الأصل الواصل إليه بخط الشيخ.

ويدل عليه أن موضوع الرجال مطلقاً بيان طبقات أصحابهم - عليهم السلام - وليس في الموجود ذكر ذلك، وإن كان عنوان الأشخاص فيها على ترتيب الطبقات.

وأيضاً قال النجاشي: «إن الكشي ذكر الحسن بن فضال في أصحاب الرضا - عليه السلام - خاصة ولم يذكره في رجال الكاظم - عليه السلام -» مع أن

في الموجود من الكشي في عنوان تسمية فقهاء أصحاب الكاظم والرضا -عليهما السلام- بعد ذكر الحسن بن محبوب «وقال بعضهم مكان الحسن بن محبوب الحسن بن علي بن فضال».

وأيضاً قال النجاشي في الحسين بن أشكيب: «ذكره أبو عمرو في رجاله في أصحاب أبي الحسن صاحب العسكر -عليه السلام-» وقال أيضاً فيه: «قال الكشي: هو القمي خادم القبر» وقال أيضاً فيه: «قال الكشي في رجال أبي محمد -عليه السلام-: الحسين بن أشكيب المروزي المقيم بسمرقند وكش، عالم متكلم مؤلف للكتب» وليس في الموجود من الكشي منه أثر، ولا فيه ذكر أبواب. ونقل النجاشي أيضاً عن الكشي عنوانه للحسين بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم. وليس في الموجود منه أثر.

ونقل أيضاً عنه كلاماً في إبراهيم بن هاشم. وليس في الموجود منه أثر. ونقل عنه في الوشاء أنه كتبه بأبي محمد. وليس في الموجود منه أثر. ونقل عنه كلاماً في أبان بن تغلب وكلاماً في ابن فضال. وليس من الكلامين في الموجود أثر.

ونقل الشيخ عنوانه لمحمد بن مسكان وداود بن أبي زيد، وليس فيه رأساً فكل هذا دليل واضح على أن الواصل ليس أصل الكشي، بل اختيار الشيخ منه. واستدل عليه القهباي الذي رتب الموجود على حروف الأوائل والثواني بأمور:

الأول: ما في الموجود في عنوان أبي يحيى الجرجاني «وسند ذكر بعض مصنفاته فأنها ملاح ذكرناها نحن في كتاب الفهرست» فقال: قوله: «ذكرناها الخ» صريح في ذلك.

قلت: توهم أن الفهرست منحصر بفهرست الشيخ، فجعل ذلك دليلاً؛ مع أن أكثر القدماء كانوا ذوي فهرست، لكن الغالب عليها الاختصار، كفهرست

الزراري. وأول من ألف فهرساً مفصلاً ابن الغضائري.

قال الشيخ في أول فهرسته: «أما بعد، فإني لما رأيت جماعة من شيوخ طائفتنا من أصحاب الحديث عملوا فهرست كتب أصحابنا وما صنفوه من التصانيف ورووه من الأصول، ولم أجد أحداً منه استوفى ذلك ولا ذكر أكثره، بل كلّ منهم كان غرضه أن يذكر ما اختص بروايته وأحاطت به خزائنه من الكتب، إلا ما كان قصده أبو الحسين [الغضائري] أحد بن الحسين بن عبيد الله الخ» فأبي مانع من أن يقول: الكشي ذكر حال الجرجاني في كتابه هذا الموضوع لمعرفة الرجال وذكر كتبه في فهرسته المعد لذكر الكتب؟ ولو كان أسند إلى قوله: «وسنذكر بعض مصنفاته» كان أدل، حيث إنه ظاهر في أنه يذكر بعض مصنفاته في كتابه ذلك، وليس فيه ذكر من كتاب.

الثاني: ما فيه في عنوان الفصل بن شاذان «وقيل: إنَّ للفصل مائة وستين

ذكرنا بعضها في كتاب الفهرست».

قلت: قد عرفت ما في ابتناؤه.

الثالث: ما فيه في عنوان الحسن بن محبوب بعد نقل قول الكشي: «قال نصر ابن الصباح: ابن محبوب لم يكن يروي عن ابن فضال، بل هو أقدم من ابن فضال وأمن، وأصحابنا يتهمون ابن محبوب في روايته عن ابن أبي حمزة، وسمعت أصحابنا: أن محبوباً - أباحسن - كان يعطي الحسن بكل حديث يكتبه عن علي بن رثاب درهماً واحداً». قال: قوله: «وسمعت الخ» صريح في كونه كلام الشيخ، حيث لم يصدر بقوله: «قال أبو عمرو» كما هو دأبه حين النقل عنه.

قلت: لو سلمنا أن الموضعين الأولين من كلام الشيخ من دليل خارج، لا نسلم أن قوله: «وسمعت الخ» من كلامه، بل الظاهر كونه كلام الكشي، فنقل أولاً عن نصر ما قال، ثم قال بنفسه ما قال، ولا يستلزم التصدير بما ذكر. مع أن ما قاله: «إنَّ جملة قال أبو عمرو في سائر المواضع التي توجد كلام

الشيخ» توهم، بل هو عين كلام الكشي، فإنَّ القدماء حيث يذكرون شيئاً من قبل أنفسهم بدون الرواية عن آخر يعبرون عن أنفسهم بقولهم: قال فلان ذاكرين أسماءهم وكناهم، كما هو كثير في الكافي والفقيه والتهذيب والاستبصار. الرابع: ما فيه في بعض النسخ بعد نقل خبر متضمن لاختلاف زرارة وحران في وقت الصلاة «ضعيف عند الشيخ» فقال: إنه صريح في أنه كلام الشيخ. قلت: لم يعلم كونه كلام الشيخ ولا الكشي لخلو أكثر النسخ منه وكونه كلاماً بلا معنى، فإنَّ في مثله يقال: الحديث ضعيف، أو فلان الراوي ضعيف. وأتي شيء فهم من الشيخ؟ فإن فهم منه الطوسي - كما هو ظاهره - فهو لا يعبر عن نفسه بالشيخ، بل يقول: قال محمد بن الحسن، وإنما يعبر المتأخرون عنه بالشيخ. وكلّ موضع قال في كنبه: قال الشيخ، يريد استاذه المفيد. والظاهر: أن تلك الفقرة كانت حاشية من بعض المحشين خلطت بالمتن، ومراده أن الخبر ضعيف بمحمد بن عيسى - الواقع في السند - عند الشيخ، فإنَّ الشيخ ضعفه والكشي والنجاشي وثقاه. وهذا والواصل إلينا واحد.

وأما ما يفهم من الشهيد الثاني - في ما حكى عن تعليقه على الخلاصة - أنه كان عنده أصله واختياره، حيث نقل قول العلامة في خالد بن جرير: «روى الكشي عن جعفر بن أحمد بن أيوب، عن صفوان، عن منصور، عن أبي سلمة الجمال، قال: دخل خالد البجلي على أبي عبد الله - عليه السلام - وأنا عنده ثم ذكر ما يدل على إيمانه» ثم قال: «هذا الحديث مع عدم دلالة على توثيق ولا مدح يدخله في الحسن - سنده مجهول مضطرب، فإنَّ الشيخ في اختياره رواه مثل ما ذكره المصنّف، وفي كتاب الكشي رواه عن جعفر بن أحمد عن جعفر بشير عن أبي سلمة الجمال، ومثل هذا الاضطراب والجهالة لا يفيد فائدة» فالظاهر كونه وهماً، وأنه رأى نسخاً مختلفة من اختيار الشيخ فظن بعضها أصله

وبعضها اختياره، فإن نسخ الاختيار مختلفة، كما يأتي في محمد بن إسحاق وسائر من عنون معه من البثرية والعامية وفي أبي بصير يحيى بن أبي القاسم وفي يحيى الخذاء: من اختلاف نسخ ابن طاووس والعلامة وابن داود مع نسخة القهبائي، ومنها هذا الموضع؛ فالعلامة نقله كما رأيت، والشهيد الثاني نقله كما نقله بزعمه عن كتاب الكشي.

ويمكن أن يكون ظن أن ما ينقل عنه العلامة اختيار الشيخ وما وصل إليه أصل الكشي، بدليل أنها نُسبته إلى أصل الكشي نقله القهبائي عن اختياره، فلا يكون كلامه دليلاً على وصول كتابين إليه، إلا أنه يستلزم أن يكون اعتقد أن الموجود أصل الكشي، وهو وهم كما عرفت.

وبالجملة: الواصل إلينا من الكشي واحد - وهو اختياره - حتى ما كان في يد العلامة. وأما قوله في محمد بن مسكان: «ذكره الكشي» وفي الحسن الوشاء «قال الكشي: يكنى الخ» وليس في الموجود، فالأول عبارة الفهرست، والثاني عبارة النجاشي. فقد عرفت: أنه يعبر بعين عباراتهم، ولو كان رأه في الكشي لما قال: «ذكره الكشي» و«قال الكشي» بل كان يذكر مذكوره ومقوله.

وأما قوله في الحسين بن أشكيب بعد نقل كلام الشيخ فيه: «ونحوه قال الكشي و النجاشي» فالظاهر أنه محرف «ونحوه نقل النجاشي عن الكشي» فالنجاشي لم يقل ما قال بنفسه، بل نقله عن الكشي. كما أن قوله فيه: «قال الكشي: هو القمي خادم القبر» عين عبارة النجاشي عبر بها.

وأما قوله في لوط بن يحيى: «وقال الشيخ الطوسي والكشي إنه من أصحاب أمير المؤمنين - عليه السلام - والظاهر خلافه؛ وأما أبوه يحيى، فإنه كان من أصحابه - عليه السلام - فلعل قول الشيخ والكشي الخ» فالظاهر أيضاً أنه محرف؛ والدليل عليه أن الشيخ لم يقل ما ذكر، بل نقله عن الكشي وغلطه؛ قال في رجاله في أصحاب علي - عليه السلام - بعد عده: «هكذا ذكره الكشي،

وعندي أن هذا غلط، لأنّ لوط بن يحيى لم يلق أمير المؤمنين - عليه السلام - وكان أبوه يحيى من أصحابه» وقال في فهرسته بعد عنوانه: «من أصحاب أمير المؤمنين - عليه السلام - على ما زعم الكشي، والصحيح أن أباه كان من أصحابه».

الفصل العشرون

في المعتبر من تلك المدارك وغيره، والأكثر اعتباراً منها.

إنّ «فهرست ابن النديم» لا يكون بذاك الاعتبار، لأنّه كان ورّاقاً ينقل عن الكتب، والكتب يقع فيها التصحيف كثيراً، فبذل أبي بكر الجعابي محمّد بن عمر بن محمد بن محمد. وتوهم في علي بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم أنّه علي بن إسماعيل بن ميثم، وتوهم أنّه أول متكلمي الشيعة، مع أنّه كان من تلامذة هشام بن الحكم. وتوهم في يقطين - والد علي بن يقطين - أنّه كان إمامياً يحمل الأموال إلى الصادق - عليه السلام - ونمّ خبره إلى المنصور والمهدي، فصرف الله عنه كيدهما. مع أنّ ابنه علي بن يقطين إنّما كان إمامياً يحمل الأموال إلى الكاظم - عليه السلام - (١) ونمّ خبره إلى هارون، فصرف الله تعالى عنه كيده بدلالة الكاظم - عليه السلام - وأما يقطين فكان من وجوه دعاة العباسيين ومن الناصبين للصادق - عليه السلام - فدعا - عليه السلام - وعلي من ولد، حتى أشفق علي بن يقطين سرايته إليه، فأمنه الكاظم - عليه السلام - بعدم شموله له (٢).

وتوهم أنّ الفضل بن شاذان الرازي العامي هو الفضل بن شاذان النيشابوري الإمامي، فقال: «إنّه عامي وخاصي، وله على المذهبيين كتباً» وتبعه الشيخ في أوهامه ولم يتفطن لتوهمه إلا في الفضل. ولما قلنا من عدم

اعتباره الكامل لم يستند إليه النجاشي إلا في موضع واحد، وهو بندار بن محمد. وأما الشيخ فأكثر من الأخذ عنه؛ ولهذا يكون النجاشي أكثر اعتباراً من الفهرست من بعض الجهات.

و للشيخ في فهرسته أوهام أخرى غير ما تبع فيها ابن النديم، بل من عدم تدبره في المآخذ؛ فقد توهم في ترجمة أبي غالب الزراري عدة أوهام: أحدها: في نسبه.

و ثانيها: أن أجداده قبل التلقب بالزراريين من توقيع الإمام كانوا معروفين بالبكيريين. مع أنهم كانوا معروفين بـ: ولد الجهم - جدّهم الأدنى المختص بهم - وأما بكير فكان جدّهم الأعلى المشترك بينهم وبين ابن بكير، كأعين وسنسن بينهم وبين زرارة وإخوته.

و الثالث: أنه كان أولاً معروفاً بغير الزراري قبل خروج التوقيع. مع أن التوقيع كان قبل تولده وهو من أول عمره كان معروفاً بالزراري. و الرابع: أن التوقيع كان من أبي محمد - عليه السلام - مع أنه كان من أبي الحسن - عليه السلام -.

و الخامس: أنه كان في التوقيع ذكر أبي طاهر الزراري. مع أنه ليس في التوقيع ذكر من أبي طاهر، لأن التوقيع كان إلى والد أبي طاهر الأول - سليمان بن الحسن - . وقد نقل عبارة التوقيع «فأما الزراري رعاه الله» - يظهر جميع ما ذكرنا من مراجعة رسالة أبي غالب.

و لو كان عندنا الأصول لفهمنا منها أشياء لم تفهم مما نقل لنا عنها ولم نرها ولأصل كل كتاب قرائن لا تعلم بنقل مطلب عنها، مثلاً الفقيه كان متردداً في تفصيل الجماع من المعتكف بين الليل والنهار، فنسبه أولاً إلى الرواية، فقال: «و روي إن جامع بالليل فعليه كفارة واحدة، وإن جامع بالنهار فعليه كفارتان». ثم ذكر راويه وروايته، فقال: «روى ذلك محمد بن سنان عن

عبد الأعلى، قال الخ» (١) والوافي والوسائل (٢) اقتصرنا على أنه روى عن محمد بن سنان... إلى آخر خبره، بدون أن يذكر تردده أولاً، حيث نُسب إليه الرواية أولاً ولم يرو الخبر إرسالاً.

وله اشتباهات في رجاله ناشئة من الأخذ من نسخة الكشي المحرّفة، كما في اختياره منه، فذكر في أصحاب الباقر - عليه السلام - أبو بصير عبد الله بن محمد الأسدي. ولا وجود للرجل، وإنما كان في الكشي أبو بصير وعلباء الأسدي، كما حقّقناه في رسالتنا في أحوال المكيّين بأبي بصير، وسيأتي - إن شاء الله تعالى - هنا في محله.

وذكر فيه أبا العباس الحميري في أصحاب الرضا - عليه السلام - . ومنشأه خلط طبقات نسخة الكشي.

وذكر فيه في أصحاب الجواد - عليه السلام - نوح بن شعيب البغدادي، وقال بعد «وقيل: إنه نوح بن صالح». ومنشأه أنّ في نسخة الكشي عنون نوح بن صالح وروى خبراً في نوح بن شعيب.

وذكر فيه في أصحاب الباقر - عليه السلام - الحكم بن المختار بن أبي عبيدة كنيته أبو محمد. ومنشأه أنّ في نسخة الكشي في المختار «أنا أبو محمد الحكم بن المختار» مع أنّه أبو الحكم بن المختار. إلى غير ذلك مما أخذ منه مع التحريف.

والنجاشي أقلّ أخذاً منه، ولهذا يكون أضبط من الشيخ نوعاً، إلا أنّه لا يحكم بتقدّم قوله على قول الشيخ مطلقاً، بل يجب رعاية القرائن. وقول المصنّف كثيراً في كتابه: «لم نقف على خطأ من النجاشي» وهم، فنبهنا في تعليقاتنا هذه على كثرتها مع شواهد ذكرتها. وها أذكرها هنا إجمالاً مع عدم الاستقصاء.

(١) الفقيه: ١٨٨/٢.

(٢) الوافي: آخر باب الاعتكاف، الوسائل: الباب ٦ من أبواب كتاب الاعتكاف الحديث ٤.

فمن أوهامه ماترى في إبراهيم بن محمد بن معروف، وأحمد بن علوية، وأحمد بن محمد بن أبي نصر، وأحمد بن عبيدالله، وأحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة، وأحمد بن هلال. وفي إسماعيل بن محمد المخزومي. وفي بكر بن أحمد. وفي ثوير وابنه الحسين وابن ابنه هارون. وفي جبلة. وفي أمية بن عمرو. وفي جعفر بن بشير، وجعفر بن محمد بن سماعة. وفي جيفر بن الحكم بن الحكيم. وفي حسان بن مهران. وفي الحسن بن أبي سعيد. وفي محمد بن حفص بن عبيد مع الحسن بن أبي قتادة. وفي الحسن بن أحمد بن القاسم، والحسن بن خالد، والحسن بن سعيد، والحسن بن علي بن بقاح، والحسن بن علي الأطروش، والحسن بن محمد بن الوجناء. وفي الحسين بن خالويه، والحسين بن علي بن الحسين المغربي، والحسين بن محمد بن عمران. وفي ذريح المحاربي، وزكريا بن عبدالله الفياض. وفي سعيد بن جناح. وفي الضحاك بن محمد. وفي عباد بن صهيب. وفي عبدالرحمن بن الحجاج. وفي علي بن جعفر بن الأسود، وعلي بن الحسين بن بابويه، وعلي بن عبدالله الحديجي، وعلي بن عمران شفا. وفي عمرو بن خالد الأفرق. وفي محمد بن أحمد بن عبدالله بن مهران، ومحمد بن خالد بن أسد، ومحمد بن علي بن عيسى، ومحمد بن عمرو بن سعيد، ومحمد بن مصبح، ومحمد بن مظفر، ومحمد بن يعقوب. وفي مسعدة بن زياد، ومسعدة بن صدقة، ومصباح بن هلقام. وفي محلّ عنوان معمر بن خلاد. وفي منبه بن عبدالله. وفي منصور بن يونس. وفي هارون بن هزة. وفي هبة الله. وفي الهيثم بن عبدالله. وفي يحيى المكنى بأبي محمد العلوي مع يحيى بن أحمد بن محمد.

بل قد يقدّم قول الشيخ بشهادة القرائن على قول النجاشي والكشي معاً، كما في إسماعيل بن جابر، فوصفاه بالجعفي، ووصفه بالختعمي، وهو الصواب؛ وإنما الجعفي إسماعيل بن عبدالرحمن.

و مع أنّ النجاشي متخصص في الأنساب وقد ألف كتاباً في أنساب بني

نصر بن قعين وأيامهم وأشعارهم، ليس أيضاً قوله مقدماً على قول الشيخ مطلقاً فسيأتي في أبان بن تغلب أن الصواب قول الشيخ: «إنه مولى بني جرير بن عباد بن ضبيعة» دون قول النجاشي: «ابن عبادة بن ضبيعة»، وفي أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع أن الصواب قول الشيخ: «من ولد عبيد بن عازب» دون قول النجاشي: «ابن عبيد بن عازب». وسيأتي في إسماعيل بن الفضل أن الصواب قول الشيخ في نسبه، دون قول النجاشي.

وعنون أحمد مشايخه: الحسن بن أحمد بن القاسم بن محمد بن علي بن أبي طالب. مع أن الصواب أن يقول: من ولد محمد بن علي بن أبي طالب. وقد أخطأ أيضاً في بكر بن أحمد وفي علي بن عبدالله بن محمد بن عاصم الخديجي. وقد يخطئان معاً، كما في أحمد بن علي بن نوح. هذا.

وأما كتاب ابن الغضائري: وإن اشتهر من عصر المجلسي عدم العبرة به، لأنه يتسرع إلى جرح الأجلة، إلا أنه كلام قشري، ولم أر مثله في دقة نظره. ويكفيه اعتماد مثل النجاشي - الذي هو عندهم أضبط أهل الرجال - عليه، ومما استند إليه في «خيبري». وقد عرفت من الشيخ: أنه أول من ألف فهرستاً كاملاً في مصنفات الشيعة واصولهم. فتقدم قول الشيخ والنجاشي عليه غير معلوم.

وقد كان العلامة في الخلاصة - في مقام التعارض - يقدم قول النجاشي لولم يكن له تردد وكان ابن الغضائري اقتصر على التضعيف بدون ذكر فساد المذهب، كما في إبراهيم بن عمر اليماني، وإلا فيقدم قول ابن الغضائري، كما في عبدالله بن أيوب، وكما في ما توهمه من صباح بن قيس بن يحيى.

وبالجملة: في مقام التعارض، لا عبرة بفهرست ابن النديم، كما في علي بن أحمد الكوفي - مؤلف الاستغاثة - وأما في باقيها فليرجح بالقرائن.

وقد دللنا في بكر بن صالح على سلامته بالقرائن، وإن طعن فيه ابن الغضائري وتبعه النجاشي.

هذا، وتكرار الشيخ لواحد في رجاله كثير وفي فهرسته أقل. وتكرار النجاشي في غاية القلة، ومنه عنوانه للحسن بن محمد بن الفضل مرتين.

الفصل الواحد والعشرون

في المصحح والمحرّف من نسخ تلك الكتب

لم يصل إلينا شيء من تلك الكتب مصححة، حتى رجال الشيخ وفهرسته والنجاشي، وإنما وصلت هذه الثلاثة مصححة إلى ابن طاووس والعلامة وابن داود. بل صرح الأخير في مواضع بكون الفهرست ورجال الشيخ عنده بخط الشيخ. وأما بعدهم، فلا، حتى زمن التفرشي والميرزا، بدليل اختلافهم في النقل عنها ووجود عبارات محرقة في جميع نسخهم منها.

ومنها: عنوان النجاشي لنفسه، ونقصان كثير من عناوين النجاشي وتراجع في باب يعقوب ويونس في نسخنا. وحينئذ، فيحرز الأصل والصحيح ممّا فيها بنقل العلامة وابن داود والايضاح.

فعدم عنوان العلامة لـ آدم بن المتوكل وسعيد بن غزوان وعيسى بن راشد، وعدم نقل ابن داود فيهم توثيقاً يدلّ على أنّهم كانوا مهملين في نسخهما من النجاشي، وبه صرح ابن داود في الأوّل منهم. ونقل التفرشي وجمع آخر فيهم التوثيق من نسخهم لا عبرة به. كما أنّ توثيقهما لمن كان نسخنا خالية عن توثيقه - كالحسن بن السري - حجة.

هذا، وأما لو اختلفا في النقل، أيهما يكون المقدم؟

يمكن القول بتقدم ابن داود في النقل عن كتابي الشيخ حيث كانا عنده بخطه، ولم يعلم كونها عند العلامة كذلك، إلا أن يدلّ دليل من الخارج على اشتباهه.

فعنون العلامة عبدالله بن عمر. وقال ابن داود رآه بخط الشيخ عبدالله بن

عمرو. لكن الظاهر أنّه رأى في كلام الشيخ واول العطف، فتوهم، فإنّ الشيخ قال: «عبدالله بن عمر، وعبدالرحمن بن زرعة، وعمر بن يحيى، وعمر بن هلال، كلّهم مجهولون» بل المفهوم من العلامة أنّ نسخته من رجال الشيخ لم تكن بتلك الصّحة، حيث عنون عنه «عبدالله بن سبا» بدون اسم أب.

ونقل ابن داود في محمّد بن إدريس الحنظلي عن رجال الشيخ أنّه عامي المذهب، ونسخنا بحالية منه، ويعلم خلونسخة العلامة منه - كنسخنا - بعدم عنوانه للرجل، ويشهد لصّحة نقل ابن داود - مع كون نسخته بخط الشيخ - كون الرجل عامياً.

وبستقدم العلامة في النقل عن النجاشي، فإنّ الظاهر أنّ نسخة ابن داود منه كانت مشتبهة في بعض المواضع، كما تقدّم من عنوانه ليحيى بن قاسم وابن هاشم. ولم يعنون العلامة عنه غير ابن هاشم، مع أنّه أضبط منه مطلقاً، وهو كثير الخطب. إلا أنّ ذلك في ما لم تقم قرينة على اشتباهه، كما في عنوانه عنه عبدالله بن أحمد بن نبيك وعبدالله بن أحمد بن يعقوب (مكبراً) مع أنّها عبيدالله (مصغراً) لعنوان النجاشي لها فيه. واشتبه حيث إنّ النجاشي لم يعقد بينها باباً كال فهرست.

وعنون الخلاصة مروان بن موسى أخذاً عن النجاشي، مع أنّ فيه مروان بن مسلم.

وخلط الخلاصة كثيراً في إبراهيم بن سليمان بن أبي داحية. وأما ابن داود، فاستقام.

هذا، ولو اختلف ضبط العلامة في خلاصته و ايضاحه، فالظاهر تقدم الثاني، حيث إنّ موضوعه الضبط فقط.

ثمّ الظاهر أنّه خصّه بضبط أسماء فهرست النجاشي في عناوينه وما ورد في مطاوي كتابه. ومن الثاني: عنوانه لـ: أحمد بن ماسنداد، وأحمد بن المستشق،

وأحمد بن عمر بن كيسبه، وأحمد بن محمد بن عيسى بن العراد، وأحمد بن سقلاب، وإسماعيل بن ميثم، وغيرها. ولم يعنونها المصنف وعنوانه نحن منه، ولم نعر على ضبط فيه لغير ما في النجاشي.

وأما رجال البرقي وكتاب ابن الغضائري: فتحريفاتها متعارفة، ولم يصل الثاني كاملاً إلينا، بل إلى العلامة وابن داود. والظاهر أن نسخة الثاني كانت أكمل، فنقل في محمد بن أحمد بن عبدالله بن قضاة وفي محمد بن أحمد بن محمد بن سنان عنه ما لم ينقله العلامة.

وأما رجال الكشي: فلم تصل نسخته صحيحة إلى أحد، حتى الشيخ والنجاشي، حتى قال النجاشي فيه: «له كتاب الرجال كثير العلم، وفيه أغلاط كثيرة» وتصحيفاته أكثر من أن تحصى، وإنما السالم منه معدود: أحمد بن عائذ، وأحمد بن الفضل، وإسماعيل بن حفص، وإسماعيل بن الفضل، والأشاعنة، والحسين بن منذر، ودرست بن أبي منصور، وأبي جرير القمي، وعبد الواحد بن المختار، وعلي بن حديد، وعلي بن وهبان، وعمر بن عبد العزيز زحل، وعنبسة بن بجاد، ومنذر بن قابوس.

فلم أقف أنا فيها على تحريف، وإن كان محتملاً، وقد تصدينا في ما سوى ذلك في كل ترجمة على تحريفاته، بل قل ما تسلم رواية من رواياته عن التصحيف، بل وقع في كثير من عناوينه، بل وقع فيه خلط أخبار ترجمة بأخبار ترجمة أخرى وخلط طبقة بأخرى؛ فخلط فيه أخبار أبي بصير ليث المرادي بأخبار أبي بصير يحيى الأسدي، وحرف عنوان أبي بصير - أي يحيى - مع علباء الأسدي بـ: أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي. وخلط الخبر الأول من عنوان عبدالله بن عباس بعنوان خزيمة قبله. وخلط في علي بن يقطين بين خبرين باسقاط ذيل أحدهما وصدر الآخر. ونقل في محمد بن أبي زينب - وهو أبو الخطاب - ثلاثة وعشرين خبراً غير مربوط به؛ ولذا نقلها القهباي في ترتيبه - في

ترجمته - كما وجدها، إلا أنه ضرب عليها الخط .

و نقل في عنوان الفطحية خبرين غير مربوطين بهم: أحدهما عن داود بن فرقد، والآخر عن أبي الصباح «إِنَّ أصحاب جعفر - عليه السَّلام - من كان صاحب تقوى» فأَي ربط لذا بالفطحية؟

و عنون محمد بن أحمد بن حماد المروزي قبل أبيه بخمسة عشر ورقاً - في المطبوعة القديمة - ولذا اقتصر الشيخ في رجاله في الابن على عدّه في أصحاب الهادي - عليه السَّلام - وفي الأب على عدّه في أصحاب العسكري - عليه السَّلام - .

وقد عنون إبراهيم بن عبده تارة مع عبدالله بن حمدويه، ونقل فيه خبرين ثانيهما: ومن كتاب له - عليه السَّلام - إلى عبدالله بن حمدويه، وذكر هذا الخبر بلا ربط بين محمد بن سنان وعلي بن الحسين بن عبدالله .
و نقل الحميري الذي من أصحاب العسكري - عليه السَّلام - في أصحاب الرضا - عليه السَّلام - .

و عدّ لوط بن يحيى في أصحاب عليّ - عليه السَّلام - مع أنه من أصحاب الباقر أو الصادق - عليهما السَّلام - وإنما جدّ أبيه مخنف بن سليم من أصحاب عليّ - عليه السَّلام - لا أبوه يحيى، كما قال الشيخ .
و تغليظه له في ذلك كقول النجاشي في ما تقدم «إِنَّ له أغلاطاً» خطأ، فأنّها كانت تحريفات من النساخ، لا غلطاً من المصنّف .

ثمّ إنّ الشيخ اختار مقدراً منه مع ما فيه من الخلط والتصحيف، وأسقط منه أبوابه وإن أبقى ترتيبه، لأنّ غرضه كان مجرد معرفة حالهم المذكورة فيه، دون من كانوا من أصحابهم - عليهم السَّلام - .

و القهبائي - الذي رتب الاختيار - أراد إصلاح بعض ما فيه فزاد في إفساده وتحكّم بتحكّمات باطلة، فادّعى أنّ الرواية المتضمنة لسؤال العياشي ابن

فضال عن أبي بصير وجواب ابن فضال: أن اسمه يحيى بن أبي القاسم وباقي ما شرح كانت راجعة إلى أبي بصير عبدالله بن محمد الأسدي، الموهوم، وأن الشيخ اشتبه عليه فنقل الرواية في ليث المرادي.

وهذه كلمات لا يتكلم بها ذو شعور، فأني جاهل غيبيّ يحتمل أن قول الكشي: «سأل العياشي ابن فضال عن أبي بصير فقال: اسمه يحيى بن أبي القاسم الخ» راجع إلى عبدالله بن محمد الأسدي؟ ولو فرض له وجود فكيف يمكن أن يشتبه على الشيخ أن يحيى غير ليث؟

و توهم أن التصحيفات الموجودة في الاختيار- وإن لم يتفطن لواحد من الألف منها- من اشتباهات الشيخ.

ومع أنه يعترف بأن فيه تحريفات- بادعاء كون منشأها الشيخ- ينسب الاشتباه إلى جميع أئمة الرجال بواسطة شيء يجده في الكتاب الذي هذا حاله؛ مثلاً رأى فيه عبدالله بن محمد الأسدي أبو بصير، فيخطيء الكل في كون يحيى أسدياً مع أنه اتفاقي؛ فصرح به البرقي، والعقيقي، وعلي بن فضال، والمفيد، والشيخ، والنجاشي؛ مع أن كون عبدالله بن محمد- الموهوم- أسدياً لا ينافي كون يحيى أسدياً، فالأسديون جمع لا يحصيهم إلا الله تعالى، ولم يكر أسدية علماء الأسدي؟ إلا أن الظاهر أن منشأ خرقه هذا أنه فهم الحصر من نسخة الكشي لأبي بصير الأسدي ب: عبدالله، فوقع في ما وقع.

و أنكر وجود أبي بصير يوسف بن الحارث في أصل الكشي وإن نقله من اشتباهات الشيخ، لأنه وجد في نسخة اختياره أبو نصر بن يوسف. ولم يتفطن أنه بعد اعترافه أن كتابه ليس إلا الاختيار لا معنى لما قال، فلا بد من تحريف نسخته الشخصية. والصحيح منه نسخة العلامة وابن داود، بلفظ: أبو بصير يوسف بن الحارث.

وله في بياناته خطابات؛ فقال في أبي جعفر محمد بن أبي عوف البخاري

الواقع في سند خبر في ديباجة الكشّي: «إنّه صاحب كتاب صحيح البخاري» مع أنّ صاحب الصحيح: محمّد بن إسماعيل.

وقال في خبر الكشّي في أمّ خالد «إذ جاءت أمّ خالد التي قطعها يوسف»: إنّهُ يوسف بن عمر والد الحجاج؛ مع أنّ يوسف الخبر كان ابن عمّ الحجاج.

وترتيبه للكتاب وإن صار سبباً لسهولة المراجعة، إلا أنّه لمّا كان دأب الكشّي جمع عدّة في عنوان واحد لاستفادة حال جميعهم من خبر واحد أو أكثر يرويه فيهم كان تقطيعه لهم مانعاً من فهم المطالب.

وغير أيضاً عناوينه قهراً لما أراد الترتيب، مع أنّه يفهم من لفظ عناوين الكشّي مطالب. فمن عنوانه في موضع «في علباء بن درّاع الأسدي وأبي بصير» ونقله خبراً متضمناً «أنّ أبا بصير قال للباقر - عليه السّلام - إنّ علباء أخبره حال احتضاره: أنّك ضمننت له الجنة، فلتضمنها لي، فضمنها - عليه السّلام - له أيضاً» يفهم أنّ عنوانه في موضع آخر «في أبي بصير عبد الله بن محمّد الأسدي» ونقله فيه ذلك الخبر أيضاً. وإن خلط الخبر بأخبار أبي بصير ليث الذي كان متصلاً به، كما خلط أيضاً خبر «إنّ اسم أبي بصير يحيى» به - يكون محرّف «في أبي بصير وعلباء الأسدي» وهو أحد أسباب تفتني لتوهم وجود عبد الله بن محمّد الأسدي، بهدايته - تعالى شأنه - لي. ولم يتفطن لذلك قبلي أحد حتى الشيخ، فذكره في رجاله أخذاً من الكشّي، ولا أثر من عبد الله في غير ذلك العنوان الذي عرفت؛ فلو كان (أي القبهائي) نبه في كل موضع غير عنوان الكشّي أنّ أصله كان كذا سلم من هذه التقيصة.

وبعد ما قلنا من وقوع التحريفات في أصل الكشّي بتلك المرتبة، لا يمكن الاعتماد على ما فيه إذا لم تقم قرينة على صحّة ما فيه. فاتفق المتأخرون على كون أبان بن عثمان ناوسياً، لما في نسخته «وكان من الناوسية» في غير محله،

فيحتمل أن يكون مخريف «كان من القادسية».

ثم إنه حدث في الاختيار من الكشي أيضاً تحريفات غير ما كان في أصله - فأنه شأن كل كتاب - إلا أنها لم تكن بقدر الأصل؛ ولذا ترى نسخ الاختيار أيضاً مختلفة، لاسيما نسخة القهبائي، فإنها تختلف مع النسخة المطبوعة في عنوان الحسن بن سعيد الأهوازي، وعنوان محمد بن إسحاق صاحب المغازي.

و الظاهر: أن نسخته كانت مخلطة الحواشي بالمتن، فتوهم ونقلها جزء المتن، كما في عنوان الجواني زاد محشّ باجتهاد خطأ بعده «عبدالله بن مروان» فخلط بالمتن، فنقله القهبائي جزء المتن. وكذلك نقل في كثير من عناوينه «إنه من أصحاب الإمام الفلاني». ومنها في عنوان الحسن بن فضال، مع أن الكل كانت حواشي مخلطة.

يوضح ذلك: أنه قال في عنوان الحسن بن علي بن فضال الأول: «من أصحاب موسى بن جعفر عليه السلام» مع أن النجاشي صرح بأن الكشي ذكره في أصحاب الرضا - عليه السلام - خاصة.

ثم إن الخلاصة وإن كان وقع فيه أيضاً تحريفات - كما نبهنا عليه قبل في عنوانه للحسين بن أشكيب وعنوانه للوط بن يحيى - إلا أنها قليلة. مع أنه يمكن أن يقال: ليس ما فيها من تصحيف النساخ، بل من أوهام المصنف.

وأما كتاب ابن داود: فتحريفاته أكثر من أن تحصى، وهو في كتب المتأخرين ككتاب الكشي في كتب المتقدمين، كما أن مؤلفه في الرجالين مخلط، كابن إدريس في الفقهاء.

و الدليل على كثرة تصحيفات نسخة كتابه - كنسخة كتاب الكشي - أنا نرى في كتابه تبديل رموز أئمة الرجال، وتبديل رموز كتبهم، وتبديل رموز المعصومين - عليهم السلام - على ما بين في أول كتابه؛ فيرمز [كش] في النسخة للنجاشي و [جش] للكشي، بالعكس. و [ست] لمن عنوانه [جخ] وبالعكس

أو لم يوجد رمز مع التزامه به، وهكذا. ويرمز [ل] لمن من أصحاب [ي] وبالعكس، وهكذا. ويرمز [بط] لابن بطة، مع أنّه لم يذكر ذلك في ديباجته، فلا بد من سقوطه من النسخة. وقد يشير في عنوانه لرجل إلى عنوان كلّ من أئمة الرجال بالرمز، وحرف ذلك النساخ فكتبوها بالحمرة، فيعترضون عليه بأنّه عدّد العنوان الواحد وجعل الرجل الواحد متعدداً، مع أنّ القاعدة في مثله من الأمور البديهية أن ينسب اختلافها إلى تصحييف النسخة ولا ينسب إلى اشتباه المصنّفين إلا الأمور النظرية، وعليك بمراجعة عنوان سليمان بن سفيان المشرق. ولا ننكر كثرة أغلاطه واشتباهاه، فكان كثير التخليط، بحيث لا يصح الاقتصار عليه في المراجعة، إلا أنّها أمور أخرى، كما سننبّه - إن شاء الله تعالى - في مواضعها عليها.

والظاهر أنّ سبب تحريفات نسخة كتابه أمران: أحدهما: ردائة خطه. والثاني: معاصرته للعلامة، فلم يلتفت إلى كتابه - في قبال كتاب العلامة - إلا بعد أزمنة.

كما أنّ السبب في كثرة تحريفات نسخة الكشي أيضاً ردائة خطه وعدم إقبال معاصريه علي كتابه، وإن كان ذا علم، لكون مصتفه الكشي وشيخه العياشي - الذي تخرج عليه في داره وأغلب كتابه منه - راويين عن الضعفاء، وهو طعن عظيم عند القدماء، كما عرفت من استثنائهم عدّة كثيرة من رواة محمّد بن أحمد بن يحيى لهذا. وزاد أنّ العياشي شيخ الكشي أكثر الأخذ عن عليّ بن فضال الفطحي، وهو وإن كان قريب الأمر إلى أصحابنا الإمامية، إلا أنّ أصحابنا لا يعتمدون اعتماداً كاملاً على مخالفهم.

فعرفت: أنّ الشيخ - في العدة - نقل عنهم تسويتهم بينهم وبين إخوانهم الواقفية والناوسية وغيرهم في عدم العمل بروايتهم إلا مع عدم معارض من خبر الإمامي وفتوى الإمامي.

ولا بد أن أئمتنا -عليهم السلام- كانوا مبعدين هم، كباقي الفرق الباطلة والمذاهب الفاسدة. وأظن أن نقل الكشي والعياشي عطفوتهم -عليهم السلام- على الفطحية الأصل فيه ابن فضال، ترويحاً لمذهبه، وإلا فكما لا فرق بين من أنكر وجود الصانع ومن ادعى معه شريكاً، كذلك لا فرق بين من نقص واحداً منهم -عليهم السلام- ومن زاد واحداً عليهم -عليهم السلام- مثلهم.

الفصل الثاني والعشرون

في الفرق بين الأصل والتصنيف والكتاب

لا تقابل بين الكتاب والأصل، لقول الشيخ في أحمد بن ميثم: «روى عنه حميد بن زياد كتاب الملاحم وكتاب الدلالة وغير ذلك من الاصول» وفي أحمد بن سلمة: «روى عنه حميد بن زياد اصولاً كثيرة، منها كتاب زياد بن مروان القندي» وفي أحمد بن مغلس «روى عنه حميد كتاب زكريا بن محمد المؤمن وغير ذلك من الاصول» وفي عبيد الله بن أحمد بن نهيك «روى عنه كتباً كثيرة من الاصول» وفي علي بن بزرج «روى عنه كتباً كثيرة من الاصول» وفي كل من محمد بن عباس بن عيسى ومحمد بن أحمد بن رجا «روى عنه حميد كتباً كثيرة من الاصول» وفي يونس بن علي الطار «روى عن حميد بن زكريا كتاب أبي حمزة الثمالي وغير ذلك من الاصول».

وإنما المقابل للأصل التصنيف؛ فقال في هارون بن موسى «روى جميع الاصول والمصنفات» وفي حيدر بن محمد بن نعيم السمرقندي «روى جميع مصنفات الشيعة واصولهم» وتقدم كلامه في ديباجة فهرسته نقلاً عن أحمد بن الحسين الغضائري «عمل كتابين أحدهما ذكر فيه المصنفات والآخر ذكر فيه الاصول».

وأما الكتاب: فأعم منها، فقال الشيخ في اسباط بن سالم: «له كتاب

أصل».

فقول القهبائي في الاستدلال لتعدد إسحاق بن عمار الصيرفي (الذي في النجاشي) مع الساباطي (الذي في الفهرست) بأن الأول له كتاب والثاني له أصل وبينهما فرق كما يظهر من خطبة الفهرست، في غير محله. فقد عرفت: أن خطبته تضمنت فرق الأصل مع التصنيف، لا مع الكتاب.

ثم الظاهر أن الأصل ما كان مجرد رواية أخبار بدون نقض وإبرام وجمع بين المتعارضين وبدون حكم بصحة خبر أو شذوذ خبر، كما في ما وصل إلينا من الأصول: من أصل زيد الزراد وزيد النرسي وأصول غيرهما، سواء كان صاحب الأصل راوياً عن المعصوم -عليه السلام- بلا واسطة أو مع الواسطة، كما يفهم من تلك الأصول الواصلة إلينا.

والتصنيف ما كان في غير الحديث من العلوم أو في الحديث مع النقض والإبرام، كما في الكتب الأربعة، يفهم من ديباجتها أنها من المصنفات.

الفصل الثالث والعشرون

في الأسماء المتفارقة والمشتبهة في الخط وغيرها

كثيراً ما يبدل الحسن والحسين، لقربهما في الخط. فإن كان الاشتباه بينهما في الحديث، فقد يستكشف الأصل بالرجال وقد يبقى مجملاً، ولذا ذكر بعضهم خبر دهن الأسود وخبر نخلة الزبيري في معجزات الحسن -عليه السلام- وبعضهم في معجزات الحسين -عليه السلام-. وإن كان في الرجال، فيمكن الاستكشاف بالكنى، فالمسمون بالحسن مكثون بأبي محمد وبالحسين بأبي عبد الله.

ومما قلنا يستكشف: أن النجاشي جعل الأصل في عنوانه الحسن بن سعيد الأهوازي، وذكر أنجاه الحسين في ضمنه، لا بالعكس، لأنه كناه بأبي محمد.

ويستكشف أن البزوفري الذي عنونه النجاشي ورجال الشيخ إنما هو الحسين بن علي بن أبي سفيان، لا الحسن، وأن النجاشي عنون الحسين بن أبي سعيد، لا الحسن.

وبريد (بالباء الموحدة مع الرائ) يشتبه مع يزيد (باليا المثناة مع الزاي) ولذا عنون الشيخ في رجاله بريد الكناسي ويزيد الكناسي في البابين. وهو حسن لكن مع التنبيه على كون الأصل واحداً حتى لا يوهم التعدد، كما أن في مثلها من المتقارب والمتشابه، كعبدالله وعبيدالله، وعمر وعمر، ينبغي أن يراجع في الرجال كل باب، لئلا يتوهم عدم ذكره في الرجال، مع ذكره في باب لم يراجع.

كما أن من اختلف في اسمه، كأبي ليلى الأنصاري مثلاً هل هو داود بن بلال؟ أو يسار بن بلال؟ لو عنون في باب داود وباب يسار، كان الواجب التنبيه على اتحادهما، لئلا يتوهم تعددهما. والمصنف عنونه فيها بلا تنبيه. وكذلك أبو العادية الجهني - قاتل عمار - عنونه في باب مسلم وباب يسار، بدون تنبيه. وهو إغراء بالجهل.

الفصل الرابع والعشرون

في دفع الوهم عن القدماء في معنى الغلو

كثيراً ما يرد المتأخرون طعن القدماء في رجل بالغلو بأنهم رموه به لنقله معجزاتهم. وهو رد غلط، فإن كونهم - عليهم السلام - ذوي معجزات من ضرورات مذهب الإمامية، وهل معجزاتهم وصلت إلينا إلا بنقلهم؟ وإنما مرادهم بالغلو ترك العبادة اعتماداً على ولايتهم - عليهم السلام - فروى أحمد بن الحسين الغضائري، عن الحسن بن محمد بن بندار القمي، قال: سمعت مشايخي يقولون: إن محمد بن أورمة لما طعن عليه بالغلو بعث إليه الأشاعرة

ليقتلوه، فوجدوه يصلّي الليل من أوله إلى آخره، ليالي عدة، فتوقفوا عن اعتقادهم.

بيان: المراد بالأشاعرة الأشاعرة نسباً - أي أحمد الأشعري وذووه - لا الأشاعرة مذهباً، الأشعري المعروف وأتباعه.

و عن فلاح سائل عليّ بن طاووس، عن الحسين بن أحمد المالكي، قلت لأحمد بن مالك الكرخي: عما يقال في محمد بن سنان من أمر الغلو، فقال: معاذ الله! هو والله علمني الطهور (١).

وعنون الكشي جمعاً، منهم عليّ بن عبدالله بن مروان، وقال: إنه سأل العياشي عنهم، فقال: «وأما عليّ بن عبدالله بن مروان، فإنّ القوم - يعني الغلاة - يمتحنون في أوقات الصلاة، ولم أحضره وقت صلاة».

وعنون الكشي أيضاً الغلاة في وقت الهادي - عليه السلام - وروى عن أحمد بن محمد بن عيسى، كتبته إليه - عليه السلام - في قوم يتكلمون ويقرؤون أحاديث ينسبونها إليك وإلى آبائك، قال: ومن أقاويلهم أنهم يقولون: إنّ قوله تعالى: «إنّ الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر» معناها رجل، لا ركوع ولا سجود، وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل، لا عدد درهم ولا إخراج، وأشياء من الفرائض والسنن والمعاصي، فأولوها وصيروها على هذا الحد الذي ذكرت لك... الخبر.

وأكثر القدماء طعناً بالغلو ابن الغضائري، وشهر المتأخرون: أنه يتسرع إلى الجرح، فلا عبرة بطعونه. مع أنّ الذي وجدنا بالسبر في الذين وقفنا على كتبهم ممن طعن فيهم - ككتاب استغاثة عليّ بن أحمد الكوفي، وكتاب تفسير محمد بن القاسم الأسترآبادي، وكذلك كتاب الحسن بن عباس بن حريش على نقل الكافي تسعة من أخباره في باب شأن «إنّا أنزلناه» - أنّ الأمر كما ذكر، والرجل نقاد، وقد قوى ممن ضعفه القميون جمعاً، كأحمد بن الحسين بن سعيد،

والحسين بن شاذويه، والزيد بن - الزرّاد، والنرسي - ومحمّد بن أورمة، بأنّه رأى كتبهم وأحاديثهم صحيحة.

الفصل الخامس والعشرون

في أمور يوجب الحسن وما لا يوجب، وما توهم منها ذلك.

إنّ قولهم: «فلان صاحب الإمام الفلاني» مدح ظاهر، بل هو فوق الوثاقة، فإنّ المرأ على دين خليله وصاحبه، فلا بدّ أن لا يتخذوا صاحباً لهم - عليهم السّلام - إلا من كان ذاتفس قدسية. ويشهد أنّ غالب من وصف بذلك من الأجله، كمحمّد بن مسلم وأبان بن تغلب صاحب الباقر والصادق - عليهما السّلام - وزكريّا بن إدريس صاحب الكاظم - عليه السّلام - والبنزطي وزكريّا بن آدم صاحب الرضا - عليه السّلام - وأحمد بن محمّد بن مطهر صاحب أبي محمّد العسكري - عليه السّلام -.

و كذلك قولهم: «فلان خاصي» فإنّ الظاهر أنّ المراد أنّه من خواصّ الشيعة، لا أنّه إمامي، في قبال قولهم: عامي. فالشيخ وصف به محمّد بن أحمد الصفواني الثقة الفقيه الجليل الذي باهل قاضي الموصل بين يدي ابن حمدان، فانتفع يد القاضي لما قام ومات من غده.

و كذلك قول رجال الشيخ في كثير من عناوين من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - «فلان من أصحاب العياشي» أو «من غلمان العياشي» - ومنها في ترجمة الكشي، وأحمد بن يحيى بن أبي نصر الذي وثقه في الكنى - دالّ على أنّه من العلماء الذين تخرّجوا على يده. فكان أبو عمرو الزاهد معروفاً بـ غلام ثعلب، لأنّه كان ملازمه ومربّاه. وكان عضد الدولة يقول: أنا غلام أبي علي الفارسي في النحو و غلام أبي الحسين الرازي في النجوم.

وقال النجاشي في أحمد بن إسماعيل بن عبد الله: «وكان إسماعيل بن

عبدالله من غلمان أحمد بن أبي عبدالله وممن تأذّب عليه». و
وأما قول الفهرستين في كثير من العناوين: «له كتاب يرويه فلان» فلا
يدلّ إلا على مجرد مشهورة الراوي، دون حسنه.

وقول المصنف: «إنه مشعر بمدح» خطأ؛ فسلیمان بن صالح الجصاص
قالا: «روى كتابه الحسين بن هاشم» وهو ابن أبي سعيد المكارى الخبيث.
وقالا في حفص بن عاصم: «له كتاب رواه محمد بن علي الصيرفي أبو
سمينة» ولا خلاف في ضعفه.

وكذلك لو قيل: «إنه يروي عن فلان» لا يفهم منه أكثر من معروفة
المروي عنه. وكذلك لو قيل: «إنه صاحب فلان» أو «شريك فلان» أو «ابن
بنت فلان» أو «ابن اخت فلان» أو «أبن أخي فلان» لا يفهم منها أكثر من
المعروفة التي هي أعم من الحسن، كما لا يخفى.
وكذلك قولها: «له كتاب يرويه عدة» لا يوجب حسناً. وتوهم المصنف
أنه مشعربه. فقد قال النجاشي في وهب بن وهب الذي ضعفه: «له كتاب
يرويه جماعة».

ثم المتوهم رواية العدة عن صاحب العنوان بلا واسطة، لا عدة في الوسط
أو الآخر. وأغرب المصنف فجعل مثله أيضاً مدحاً، مع أنه قال الشيخ في
الحسن بن علي السجادة الذي كان يقع في النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -
«له كتاب أخبرنا به عدة من أصحابنا».

وأما قولهم: «لم يرو كتابه إلا واحد» أو «لم يروعه إلا واحد» فنوع دَم
غالباً.

فقال ابن الغضائري في جحد بن مغيرة: «كان خطابياً في مذهبه، ضعيفاً
في حديثه، وكتابه لم يُرو إلا من طريق واحد» وقال في إبراهيم بن عبيد الله
وعمار بن زيد: «إنهما لا يعرفان إلا من قبل البلوي».

وقال في الحسين بن مسكان: «لا أعرفه إلا أن جعفر بن محمد بن مالك روى عنه أحاديث فاسدة» وقال في محمد بن عبدالله الجعفري: «لا يعرف إلا من جهة علي بن محمد صاحب الزنج ومن جهة عبدالله بن محمد البلوي». وقال في سالم بن أبي سلمة: «روى عنه ابنه محمد، لا يعرف روى عنه غيره». وقال في أبي طالب الأزدي: «نقل عن الأصحاب أنه لا يعرف إلا من قبل محمد البرقي».

وقال في سليم: «إنه لا يعرف إلا من قبل ابن أبي عيَّاش». وقلنا: «غالباً» حيث إن النجاشي وثق أبيان بن عمر الاسدي، وقال: «لم يرو عنه إلا عبيس الناشري».

كما أن الرسالة من قبلهم -عليهم السلام- ليست بدليل على حسن، كما توهم المصنف، وقال في الفائدة (٢٤) من مقدمة كتابه: «إن الرسالة من قبلهم دليل الوثاقة» وفتح عليه في موارد كثيرة في كتابه. وهو غلط، فقد كان ثبت المعروف من قتلة الحسين -عليه السلام- رسول أمير المؤمنين -عليه السلام- إلى معاوية (١).

وجعل الأمانة من قبلهم -عليهم السلام- أيضاً كذلك. وهو أيضاً غلط، فكان يزيد بن حجة التيمي الذي لحق بمعاوية وهجاء -عليه السلام- واليه على الري (٢). وقد عرفت: أن العلامة وابن داود غرَّا بذلك، حيث عنونا زياد بن عبيد -وهو زياد بن أبيه- في الأول؛ لقول الشيخ فيه: «عامله -عليه السلام- على البصرة».

وكذلك كثيراً ما يستند المصنف في الحسن إلى الوكالة عنهم -عليهم السلام- مع أنها أيضاً أعم؛ فعند الشيخ -في غيبته- ممدوحهم

(١) وقعة صفين: ١٩٧. (٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤/٨٣، وفيه «يزيد بن حجة».

ومذموميتهم، وعذمت المذمومين جماعة منهم صالح بن محمد بن سهل الهمداني، وروى عن إبراهيم بن هاشم: أنه كان يتولى للجواد - عليه السلام - وأنه دخل عليه، وقال له: اجعلني من عشرة آلاف درهم في حلّ، فقال - عليه السلام - له: أنت في حلّ، فلمّا خرج، قال: يشبّ أحدهم على مال آل محمد وفقرائهم ومساكينهم وأبناء سبيلهم، فيأخذه ثم يقول: اجعلني في حلّ، أترأه ظنّ بي أني أقول له: لا أفعل؟! والله ليسألنهم عن ذلك يوم القيامة سؤالاً حثيثاً (١)

قال الشيخ - في الغيبة - أيضاً: ومنهم عليّ بن أبي حمزة البطائني، وزباد بن مروان القندي، وعثمان بن عيسى الرواسي، كلّهم كانوا وكلاء للكاظم - عليه السلام - وكان عندهم أموال جزيلة، فلما مضى - عليه السلام - وقفوا طمعاً في الأموال، ودفعوا إمامة الرضا - عليه السلام - وجحدوه (٢)

و كذلك كثيراً ما يستند المصنّف في الحُسن إلى ترصّي الرجال والترحم، مع أنّه أيضاً أعمّ، فقد يترحم الإنسان على من كان له معه خلة وصداقة أو كان له عليه حقّ وشفقة أو كان ذا كمال ومعرفة وإن لم يكن ثقة في الديانة. قال النجاشي في أحمد بن محمد الجوهري: رأيت هذا الشيخ وكان صديقاً لي والوالدي وسمعت منه شيئاً ورأيت شيوخنّا يضعفونه، فلم أروعه شيئاً وتجنّبتّه، وكان من أهل العلم والأدب القويّ، وطيب الشعر، وحسن الخط، رحمه الله وسامحه.

و كذلك رواية ابن أبي عمير ومن كان مثله عن رجل - أيضاً - أعمّ، وإن توهّموا أنّه دليل الوثاقة، كيف؟! وقد روى عن عليّ بن أبي حمزة الواقفي الخبيث. وإنا قالوا: إن ما يصحّ عنهم هو صحيح؛ فقال الكشي: «اجتمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبي جعفر وأبي عبد الله - عليهما السلام - وانقادوا لهم بالفقه، فقالوا: أفقه الأولين ستّة: زرارة، ومعروف

بن خربوذ، وبريد، وأبو بصير الأسدي، والفضيل، ومحمد بن مسلم». وقال أيضاً في عنوان تسمية فقهاء أصحاب الصادق - عليه السلام - «أجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم لما يقولون وأقرّوا لهم بالفقه، من دون أولئك الستة الذين عدّناهم وسمّيناهم وهم ستة نفر: جميل بن درّاج، وعبدالله بن مسكان، وعبدالله بن بكير، وحمام بن عيسى، وحمام بن عثمان، وأبان بن عثمان».

وقال أيضاً في عنوان تسمية فقهاء أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السلام - «اجتمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم لما يقولون وأقرّوا لهم بالفقه والعلم، وهم ستة نفر آخر، دون الستة نفر الذين ذكرناهم في أصحاب أبي عبدالله - عليه السلام - منهم: يونس بن عبد الرحمن، وصفوان بن يحيى، ومحمد بن أبي عمير، وعبدالله بن المغيرة، والحسن بن محبوب، وأحمد بن محمد بن أبي نصر».

ولازمه أنّ ما ثبت وصح أنّ أولئك قالوه أو رَوَوْه صحيح وحق وإن كان عن غير ثقة، لا أنّ من رَوَوْا عنه ثقة. مع أنّ أصل كون جميع من قاله من أصحاب الإجماع غير معلوم، كما يأتي في عبدالله بن بكير.

كما أنّ دقة رجل في أمر الرواية وكفه عن الرواية عمن لا يداق، ليس بدليل على وثاقة من يروي عنه، فهذا أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري قالوا: كان أولاً لا يروي عن الحسن بن محبوب من أجل اتهامه في روايته عن أبي حمزة وإن تاب بعد عن ذلك، وقالوا: أخرج أحمد بن محمد بن خالد البرقي عن قم، لأخذه عن كلّ أحد على طريقة الأخباريين وإن أرجعه إليها بعد واعتذر إليه، وقالوا: أخرج سهل بن زياد الآدمي عن قم لأنّه شهد عليه بالغلو والكذب وإن كان غير محقق، وقالوا: أخرج محمد بن عليّ الصيرفي عن قم لاشتهاره بالغلو والكذب - نراه قد روى عن الحسن بن عباس بن خريش

الرازي الذي ضعفه النجاشي وابن الغضائري. وقال ابن الغضائري: «كتاباه موضوع» ونرى ذلك بالدراية، كما لا يخفى على من راجع أخباره في «باب فضل إنا أنزلناه» من الكافي (١).

وكذا قول النجاشي في جعفر بن بشير ومحمد بن إسماعيل بن ميمون بـ «أنهما روى عن الثقات وروى الثقات عنهما» لا دلالة فيه على وثاقة كل راو ومروي عنه لهما، فمع عدم تضمن كلامه للحصر الدال على ذلك الثقة أعم من كونهم إمامية، وقد روى علي بن فضال الفطحي - الموثق - عن الثاني كثيراً. كما أن كون الرجل شيخ الصدوق أيضاً أعم من الوثاقة. وقولهم: «مشايخ الصدوق ثقات لا يحتاجون إلى التوثيق» كلام عن غير تحقيق، فضعف ابن الغضائري كثيراً من مشايخه، كـ: تميم بن عبدالله القرشي، ومحمد بن القاسم الاسترآبادي. مع أن أغلب مشايخه - في غير الفقيه - من العامة، فروى كثيراً من مناقب ائمتنا - عليهم السلام - ومثالب ائمتهم عن طريقهم، ليكون أتم للحجة عليهم. ومن مشايخه: الخليل بن أحمد السجزي روى عنه في الخصال (في باب الإثني) والخليل ذاك من قال في أبي حنيفة والثوري: «سأجعل لي النعمان في الفقه قدوة وسفيان في نقل الأحاديث سيّداً» وقال: «هذا اعتقادي وديني ومذهبي» (٢).

ومنهم: أحمد بن الحسين الضبي، روى عنه - في عيونه - في باب كرامات مشهد الرضا - عليه السلام - وقد قال الصدوق في أحمد ذاك: «ما لقيت أنصب منه بلغ من نصبه أنه كان يقول: اللهم صلّ على محمد فرداً، ومنع من الصلاة على آله» (٣). كما أن عنوان رجال الشيخ لرجل وتوثيق العامة له أيضاً أعم من الحسن. فقد عرفت: أن موضوع رجاله أعم من الإمامية وغيرها، وسكوت العامة

عن مذهب من عنونوه دليل عاميته. فعنوان العلامة وابن داود الجميل بن عبد الله في الأول من كتابيهما - لأن رجال الشيخ عنه في أصحاب الصادق - عليه السلام - ووثقه ابن نير العامي - غلط - وكذلك عنوانها فيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى. يوضح ما ذكرنا أن الثاني ابن أبي ليلى المعروف أحد أصحاب رأي العامة.

وبالجملة: فكما لا عبرة بمن وثقه العامة بدون أن يذكروا إماميته ولم يكن مذكوراً في رجال الشيخ، كذلك من كان مذكوراً فيه بعد كون موضوعه أعم. وأما من كان إماميته محرزة إما بمعرفيته عند الإمامية وإما بتصريحهم ووثقه العامة، يكون توثيقهم له أعلى من توثيق الإمامي، لأن الفضل ما شهدت به الأعداء.

ولذا نقل القدماء توثيق كثير من رجالنا - كابن أبي عمير والرواسي وأبي الصلت - عنهم. فطعن ابن طاووس والعلامة في ممدوحية الحارث الأعور بكون الناقل الشعبي الناصبي في غير محله.

كما أن ما اشتهر عندهم من استغناء مشايخ الإجازة عن التوثيق أيضاً كلام عن غير تحقيق. ومما يوضح عدم صحته إجمالاً أن الشيخ صرح بكون الحسن بن محمد ابن أخي طاهر أجاز التلعكبري، مع أن النجاشي قال: «إنه روى عن المجاهيل أحاديث منكورة، رأيت أصحابنا يضغفونه» وابن الغضائري قال: «كان كذاباً يضع الحديث مجاهرة، ويدعي رجالاً غرباء لا يعرفون ويعتمد مجاهيل لا يذكرون».

وتحقيق الكلام وتفصيله، أن يقال:

إن شيخ الإجازة إما يحيز كتاب نفسه، وفيه يشترط ثبوت وثاقته كغيره من الرواة مطلقاً، إلا أن يكون جميع أحاديث كتبه مطابقاً لأحاديث كتاب معتبر، فيكون أحاديثه مقبولة وإن كان في نفسه ضعيفاً، ولذا قال الصدوق في

محمد بن أورمة المطعون فيه بالغلو: إنَّ كلَّ ما كان في كتبه ممَّا يوجد في كتب الحسين بن سعيد وغيره فإنَّه يعتمد عليه ويفتي به، وكلَّ ما تفرَّد به لم يجز العمل عليه ولا يعتمد .

و إما يجز كتاب غيره، فإن أجاز ما يكون نسبته إلى مصنفه مقطوعة - كإجازة الكافي وسائر الكتب الأربعة وما يكون نظيرها - فلا احتياج في مثله إلى التوثيق، لأنَّ المراد مجرد اتصال السند، لا تحصيل العلم لنسبته إلى مصنفه. وإن أجاز ما لا تكون نسبته مقطوعة يحتاج أيضاً جواز العمل بما أجاز به إلى توثيقه، كسائر الرواة، ولذا قال ابن الوليد: كتب يونس بن عبد الرحمن التي هي بالروايات كلها صحيحة معتمد عليها إلا ما انفرد به محمد بن عيسى ولم يروه غيره، فإنَّه لا يعتمد عليه ولا يفتي به.

وقال ابن الغضائري في الحسن بن محمد - المتقدم - بعد طعنه فيه بما تقدم: وما يطيب النفس من روايته إلا بما يرويه من كتب جدّه الذي رواه عنه غيره وعن عليّ بن أحمد بن عليّ العقيلي من كتبه المصنّفة المشهورة. وقال في سهل بن أحمد الديباجي بعد تضعيفه: ولا بأس بما رواه من الأشعثيات وما يجري مجراها ممَّا رواه غيره .

قلت: لكن تطبيق كتاب المجيز وفهم انفراد المجيز بكتاب غيره وعدمه مما لا يمكننا في هذه العصور، لاندراست المصنّفات والاصول بعد الشيخ، لإدعائه أن كتبه الثلاثة: التهذيب والاستبصار والنهاية مغنية عنها؛ فقال في آخر الاستبصار: وأرجو من الله تعالى أن تكون هذه الكتب الثلاثة التي سهّل الله تعالى الفراغ منها لا يحتاج معها إلى شيء من الكتب والاصول، لأنَّ الكتاب الكبير الموسوم بـ «تهذيب الأحكام» يشتمل على جميع أحاديث الفقه المتفق عليه والمختلف فيه وكتاب النهاية يشتمل على تجريد الفتاوى في جميع أبواب الفقه وذكر جميع ما روي فيه على وجه يصغر حجمه وتكثر فائدته ويصلح

للمحفظ وهذا الكتاب يشتمل على جميع ما روي من الأخبار المختلفة وبيان وجه التأويل فيها والجمع بينها .

ولو كانا ممكنين لنا، لما كنا محتاجين إلى ما فعله العلامة في طرق التهذيبين: من بيان الصحيح والحسن والقوي والضعيف، لأن جميع الوسائط بينه وبين صاحب الكتاب وصاحب الأصل في الحقيقة مشايخ إجازة لكتاب الغير وأصله.

فقال في آخر الاستبصار: «وكننت سلكت في أول الباب إيراد الأحاديث بأسانيدها، وعلى ذلك اعتمدت في الجزء الأول والثاني، ثم اختصرت في الجزء الثالث، وعوّلت على الابتداء بذكر الراوي الذي أخذت الحديث من كتابه أو أصله على أن أورد عند الفراغ من الكتاب جملة من الأسانيد يتوصل بها إلى هذه الكتب والاصول حسب ما عملته في كتاب تهذيب الأحكام» إلى أن قال: «فما ذكرته عن محمد بن يعقوب الكليني النخ» فإننا لو كنا عرفنا سائر الكتب والاصول - كما عرفنا الكافي - ما كنا محتاجين إلى النظر في الوسائط أصلاً.

وكذا لم نكن محتاجاً إلى ما فعل في طرق الصدوق، بل يمكن أن يقال بعدم الاحتياج فيه أصلاً، حيث إنه صرح - في الفقيه - بمعرفة طرقه إلى الكتب وأن الكتب في نفسها مشهورة.

فقال: وجميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعول وإليها المرجع، مثل كتاب حرير بن عبد الله السجستاني، وكتاب عبيد الله بن علي الحلبي، وكتب علي بن مهزيار الأهوازي، وكتب الحسين بن سعيد، ونوادير أحمد بن محمد بن عيسى، وكتاب نوادر الحكمة تصنيف محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري، وكتاب الرحمة لسعد بن عبد الله، وجامع شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد، ونوادير محمد بن أبي عمير، وكتب المحاسن لأحمد بن أبي عبد الله البرقي، ورسالة أبي إليّ، وغيرها من الاصول والمصنفات التي طرقي

إليها معروفة في فهرس الكتب التي رويتها عن مشايخي وأسلافي (١) ويدل على ما ذكرنا أيضاً (من أن عدم النظر في حال شيخ الإجازة إنما يكون في ما كان ما أجازته معروفاً، وكانت إجازته لمجرد اتصال السلسلة) قول الشيخ في العدة: وإذا كان أحد الراويين يروي سماعاً وقراءة والآخر يروي إجازة، فينبغي أن يقدم رواية السامع على رواية المستجيب، اللهم إلا أن يروي المستجيب بإجازته أصلاً معروفاً أو مصنفاً مشهوراً، فيسقط حينئذ الترحيح (٢). قلت: لو كنا نعرف الاصول المشهورة والمصنفات المعروفة كالقدماء، لكنا حكمنا بصحة كثير من أحاديث الكافي التي حكموا بعدم صحتها بالاصطلاح الحادث المتأخر، فإن أكثر روايتها مشايخ إجازة وأكثر أحاديثه مأخوذة من مصنفات أصحاب الأئمة - عليهم السلام - وأصولهم، وذكر سائر المشايخ لمجرد اتصال السلسلة، كما هو ديدن أصحاب الحديث، كالإرشاد في الأخذ من الكافي، ومنهم الصدوق في غير فقيهه، والشيخ في الجزئين الأولين من استبصاره، كما عرفت. لكن الأسف في ضياع تلك الاصول والمصنفات. وبالجملة: شيخ الإجازة لا أثر له في نفسه أصلاً وأما في ما أجازته هل يكون معتبراً أم لا؟ فبتفصيل مر.

وكذلك قولهم: «فلان شهد بكذا وأحداً» بل «والعقبة» لا أثر له مع عدم إحراز اماميته، فكثير من المنافقين شهدوا بكذا وأحداً، وبعضهم العقبة أيضاً؛ فقالوا في معتب بن قشير الرواسي: شهد العقبة وبكذا وأحداً، مع أنهم قالوا: أنه الذي قال في أحد «لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا» (٣). فعنوان الخلاصة لأبي بن ثابت وأنس بن معاذ في القسم الأول من كتابه - لقول الشيخ في كل منها: شهد بكذا وأحداً - في غير محله.

الفصل السادس والعشرون

في عدم الإشكال في توثيق غير الإمامي

استشكاهم في توثيق علي بن فضال الفطحي وابن عقدة الزيدي ونصر الغالي في ما لو صرح انكشي ورجال الشيخ والفهرست والنجاشي بأخذهم عنهم، لا وجه له.

أما أولاً: فلاّته لو كان فيه إشكال في ما لو صرحوا لجرى الإشكال في ماسكتوا، لاحتمال استنادهم اليهم؛ فليبطل فن الرجال، إذ هؤلاء اثمته، وجلّ ما بأيدينا من كلماتهم.

و ثانياً: أنّه إذا احرز إمامية شخص واستقامته يكون توثيق هؤلاء أعلى من توثيق الإمامي المستقيم، لأنّه من قبيل شهادة العدو بالفضل، كما قلناه في توثيق العامي للإمامي. وإنما لا يقبل تضعيف غير الإمامي، لأنّه قد يضعف بعقيدته من ليس بضعيف؛ فنقل ميزان الذهبي عن ابن حبان تضعيفه لأبان بن سفيان، لأنّه روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي أصيبث ثنيته يوم أحد فأمر النبي - صلى الله عليه وآله - أن يأخذ ثنية من الذهب. ونقل تضعيفه لأبان بن نهشل، لأنّه روى خبر «إياكم والزنا فإنّ فيه ست خصال» مع أنّها خبران صحيحان. وضعف هو إبراهيم بن ثابت القصار، لأنّه روى حديث الطير، مع أنّه خبر متواتر، ألف في طريقه الكتب.

ونقل عن أبي حاتم تكذيبه لإبراهيم بن الحكم، لأنّه روى مثالب معاوية. ومن الغريب! أنّ شعبة كذب إبراهيم بن عثمان العبسي، لكونه روى عن ابن أبي ليلى أنّه شهد صفين سبعون من أهل بدر، فقال: كذب إبراهيم، ذاكرت الحكم فما وجدنا شهد صفين من أهل بدر غير خزيمة. قال الذهبي مع غاية نصبه: سبحان الله! أما شهدا عمار!

الفصل السابع والعشرون

في ما يتعلق بالرواية

بين الرواية عن تحديث وعن إجازة فرق، فيشترط في الأولى الملاقاة وقابلية الفهم، ولا يشترطان في الثانية، بل لا يشترط فيها الوجود، فيمكن أن يحيز للطبقات الآتية.

أما الأول: فقد قال علي بن الحسن بن فضال: «كنت أقابل أبي وستي ثمان عشرة سنة بكتبه، ولا أفهم إذ ذاك الروايات، ولا أستحل أن أروها عنه» قال النجاشي: روى عن أخويه عن أبيه.

وأما الثاني: فقد قال أبو غالب الزراري في رسالته إلى ابن ابنه أبي طاهر محمد بن عبد الله: «وكان مولدك في قصر عيسى ببغداد سنة ٣٥٢، وقد خفت أن يسبق أجلي إدراكك وتمكنك من سماع الحديث وتمكني من حديثك بما سمعته وأن افترط في شيء من ذلك، كما فرط جدي وخال أبي أن لم يجذباني إلى سماع جميع حديثهما مع ما شاهداه من رغبتني في ذلك، ولم يبق في وقتي من آل أعين أحد يروي الحديث ويطلب علماً، وشجحت على أهل هذا البيت الذي لم يخل من محدث أن يضمحل ذكرهم ويندرس رسمهم ويبطل حديثهم من أولادهم، وقد بينت لك آخر كتابي هذا أسماء الكتب التي بقيت عندي من كتبتي وما حفظت أسناده، فإن كان قد غاب عني شرحت لك ممن سمعت ذلك، وأجزت لك خاصة روايتها عني» إلى أن قال: «وعملت هذه الرسالة سنة ٣٥٦» (١)

ونقل النجاشي في أحمد بن عامر الذي كان من أصحاب الرضا

- عليه السلام- عن شيخه ابن الجندي، قال: «حدثكم أبو الفضل عبدالله بن أحمد بن عامر». وفي ابنه عن شيخه أيضاً، قال: «أخبركم أبو القاسم عبدالله بن أحمد بن عامر».

وقال في عبدالله بن علي بن الحسين بن زيد الشهيد: «قرأت على القاضي أبي الحسين محمد بن عثمان، قال: قرأت على محمد بن عمر بن محمد بن سالم: حدثكم أبو جعفر محمد بن عبدالله بن علي بن الحسين بن زيد». كما أن بين قولهم: «في صحيح فلان» وقولهم: «في الصحيح عن فلان» فرقاً. فالأول: يشترط فيه وثاقة فلان، كطريقه. وأما الثاني: فيكفي فيه وثاقة طريقه.

قال العلامة في داود بن الحصين الواقفي: «وفي الصحيح عن داود» (١) هذا، والغالب رواية الأحداث عن الشيوخ، والأبناء عن الآباء، وقد تمكسان. قال النجاشي في محمد بن علي بن بابويه: «سمع منه شيوخ الطائفة، وهو حدث السن».

وقال الخطيب في يعقوب بن إسحاق بن بهلول: «إن أباه روى عنه حديثين» (٢) وقال: «ذكرتهما في كتاب رواية الآباء عن الأبناء». وقد يروي المروي عنه عن الراوي ما رواه عنه، لنسيانه.

نقل ابن قتيبة - في عيونه - عن الرياشي، قال: روى ربيعة بن أبي عبدالرحمن، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، أن النبي - صلى الله عليه وآله - قضى بالشاهد مع اليمين، قال ربيعة: ثم ذكرت سهيلاً بهذا الحديث، فكان بعد ذلك يرويه عني عن نفسه (٣).

هذا، وأما ما في الكشي، في زرارة «ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم،

(١) منتهى المطلب: ١/٣٣٧ مسألة فنوت صلاة الجمعة.

(٢) تاريخ بغداد: ١/٣٦٦. (٣) عيون الأخبار: المجلد الثاني كتاب العلم والبيان ص ١٣٤.

عن محمد بن أبي عمير، قال: دخلت على أبي عبدالله، فقال: كيف تركت زارة؟ فليس من هذا القبيل. بل محمد بن أبي عمير الراوي عن الصادق -عليه السلام- رجل آخر، غير محمد بن أبي عمير المعروف الواقع في الطريق. كما أن الغالب تعريف الرجل بأبيه، وقد يعرف بابنه في ما لم يعرف أبوه، كما في الحرم أبي «عبدالله بن أكرم» وفي اذينة أبي «عبدالرحمن بن اذينة». وفي المعاصرين قد تتعاكس الرواية، فيروي كلّ منهما عن صاحبه، كما في الحسن بن زياد الصيقل وعبدالله بن مسكان.

الفصل الثامن والعشرون

في ما يختلف في معناه وفي المراد منه

اختلف في معنى قول الشيخ في رجاله في كثير ممن عدّه في أصحاب الباقر وفي أصحاب الصادق -عليهما السلام- «أسند عنه» على أقوال: فبعضهم قال: إنه مدح، أي بلغ من الرتبة بحيث أسند عنه. وبعضهم قال: إنه ذم.

وبعضهم قال: معناه أنه روى عن أصحاب الأئمة -عليهم السلام- دونهم. وبعضهم قال: معناه أنه روى عنهم -عليهم السلام- زائداً على معاصرتهم لهم. وزيفناها في رسالتنا البصرية في المكتن بأبي بصير، وحقّقنا أن المراد به الراوي الذي ينتهي السند إليه بلا شريك له، ويأتي في عنوان مسلم بن خالد ما يوضحه (إن شاء الله تعالى).

واختلف أيضاً في قول رجال الشيخ في بعضهم: «إنه يونسى» هل هو مدح أو ذم؟ فهم العلامة منه المدح، فعنون محمد بن أحمد بن مطهر في الأول، لذلك.

والأظهر أنه ذم، بدليل أن الشيخ كان معتقداً بضعف محمد بن عيسى العبيدي، ضعفه في فهرسته وفي رجاله في أصحاب الهادي -عليه السلام- وفي

من لم يرو، وقال في أصحاب العسكري - عليه السلام - : «إنه يونسى» ويبعد رجوعه عن عقيدته في الوسيط. فالظاهر أن المراد به أنه من أصحاب يونس في ما نسب إليه من المقالات الفاسدة.

ومن الألفاظ المجعلة قولهم: «فلان قائل بالتزويد» والظاهر أن المراد به القول بزيادة الائمة على الإثني عشر، فعن كتاب سير الفاطمي لإسفنديار بن مهربوش النيسابوري: سمعت أبا الحسن الزاهد الخطيب، يقول: ما دخل طبرستان من آل محمد مثل الحسن بن علي الناصر للحق قط، ولا كان في زمانه في سائر الآفاق مثله ظاهراً، ولقد كان طالباً لهذا الأمر، إلا أنه وجده عند الكبر، وما كان يفارق العلم والكتب مع قيامه بهذا الأمر وكثرة اشتغاله حيث كان وأتى كان، ولقد كان غاملاً بكل فن من فنون العلم، حتى الطب والنجوم والشعر، ولو كنت قائلاً بالتزويد لقلت بإمامته.

ويمكن أن يكون مراده التدين بالزيدية.

و اختلف أيضاً في قول النجاشي في كثير من التراجم: «ذكره أبو العباس» هل المراد به ابن عقدة؟ أو ابن نوح؟ والأظهر الأول، لأننا لم نره أطلق ذلك إلا فيه، ولأنه الأسبق، لأن المشترك ينصرف إلى الأول، كما في ربيع، وجادى، والمحقق، والشهيد.

ومما يوضح الانصراف أن الشيخ عنون في الكنى أبا الصباح، ثم نقل عن ابن عقدة أن اسمه إبراهيم بن نعيم، والنجاشي عنونه في الأسماء، وقال: «ذكره أبو العباس في الرجال» وقال بعده أيضاً بلا فصل في إبراهيم بن عيسى: «ذكر ذلك أبو العباس في كتابه» وبعده بلا فصل «إبراهيم بن عمر اليماني الصنعاني، ذكر ذلك أبو العباس وغيره».

ولم يقع ابن نوح في واحد منهم في طريقه إليهم، مع أنه قال فيه: «استاذنا وشيخنا ومن استفدنا منه» ويروي عنه كثيراً مشافهة ومكاتبة، كما في الحسين

بن سعيد، ووجادة في كتبه التي أوصى له بها. وأيضاً كثيراً ما نراه يقول: «ذكر ذلك ابن نوح» ولم نجده في موضع يقول: ذكر فلانا ابن عقدة.
فان قيل: إنه عنون محمد بن خالد الأشعري، وقال: «ذكره أبو العباس أخبرنا أبو العباس، قال: حدثنا الحسن بن حمزة». قلت: لو كان المراد بأبي العباس الثاني، الأول، لما أعاد الاسم الظاهر، ولقال: أخبرنا عن ابن حمزة، ومع تسليمه فهو قرينة، والكلام في ما لم تكن قرينة.

ومما يحسم الشغب قوله في حفص بن سوفة: «ذكره أبو العباس وابن نوح». وحين انتهت المقدمة إلى الخاتمة آن أوان الشروع في المقصود.
بعون الملك محمود.



مركز توثيق كليات جامعة بغداد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١]

آدم أبو الحسين النخاس

يأتي في آدم بن الحسين.

[٢]

آدم أبو محمد بن آدم

يأتي بعنوان آدم، والد محمد بن آدم.

[٣]

آدم بن إسحاق

بن آدم بن عبدالله بن سعد، الأشعري

نقل عنوان الفهرست له قائلاً: «قَمِي، ثقة» والنجاشي قائلاً: «قَمِي، ثقة، له كتاب يرويه عنه محمد بن عبد الجبار وأحمد بن محمد بن خالد، أخبرنا محمد بن عليّ الخ».

وقال المصنف: لعلّ المراد بـ «محمد بن عليّ» القناني، كما وصفه به في

المنهج.

أقول: إنها أخذت المنهج من كلام النجاشي في آدم بن الحسين الذي عنوانه قبله؛ إلا أن إرادته غير معلومة، حيث إن محمد بن عليّ في مشايخ النجاشي إثنان: القناني، والقزويني. وذكر القناني قبله. وإن كان يقرب إرادته بالإطلاق بعده، إلا أن الذي يروي عن أحمد بن محمد بن يحيى - كما هنا - القزويني، كما

يفهم منه في العمركي وسلمة البراوستاني الآتين، ولم يعلم رواية القناني عنه.

قال المصنّف: قال الجامع: روى عنه إبراهيم بن هاشم، وأبوزهير الهندي. قلت: الأول في حدّ نباش الكافي^١ والثاني في كيفية صلاة التهذيب^٢. هذا، وللمصنّف خطابات:

منها: أخذه «القَمِّي» في عنوانه، وجعله في فهرست الشيخ ورجال النجاشي جزء الترجمة منكراً، كما عرفت.

ومنها: قوله: ابن داود رمز له بأنه لم يرو عنهم - عليهم السّلام - لعدم نقل النجاشي روايته عن إمام. وقد عرفت وجه خطئه في المقدمة.

هذا، وعدم عنوان رجال الشيخ له غفلة، لما عرفت في المقدمة من عموم موضوعه.

مركز تحقيقات كوفية مدر [٤-١]

آدم بياع اللؤلؤ

الكوفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - وقال: عنوانه في الفهرست.

أقول: ليس في الفهرست كلمة «الكوفي» بل اقتصر على قوله: «آدم بياع اللؤلؤ» وكيف كان: فعنوان الفهرست لهذا وآدم بن المتوكل - الآتي - يدلّ على زعمه التغاير. والظاهر: كونه وهماً. وكأنّ النجاشي عرض به، حيث اقتصر على واحد، جامعاً بين عنوانيه؛ فقال: «آدم بن المتوكل أبو الحسين بياع اللؤلؤ» ويؤيد اتحادهما أيضاً اقتصار رجال الشيخ - الذي موضوعه أعم - على هذا.

قال المصنف: هذا لم يذكر بمدح ولا قدح، فان اتحد مع ابن المتوكل الآتي. كان ثقة، وإلا كان مجهولاً.

قلت: يجيء في الآتي أن توثيقه وهم، منشأ تحريف نسخهم. فالصواب أن يقال: إنه مهمل على كل حال ولو قلنا باتحادهما، كما عرفت تقريبه. وقلنا في المقدمة: إن مثله يقال له: المهمل، لا المجهول، وإنما المجهول من طعن فيه أئمة الرجال بالمجهولية.

هذا، ونقل المصنف في طريق الفهرست إلى هذا بلفظ «القسم بن إسماعيل القرشي، عن أبي محمد، عنه» عن الوحيد كلاماً طويلاً مشتملاً على خبطات، وسمّاها المصنف. تحقيقات. وحاصل كلامه استظهار كون أبي محمد الراوي عنه العباس بن عيسى العامري، واستشهد لذلك بقول النجاشي في عنوانه الآتي في آخر طريقه: «حدثنا عبيس عنه» وحكم بكون عبيس العباس ذاك، وجعل طريق النجاشي دليلاً على اتحاده مع ابن المتوكل. وفيه أولاً: أن العباس بن عيسى ليس العامري كما قال، بل الغاضري كما يأتي.

وثانياً: أن عبيساً ليس العباس بن عيسى أبا محمد العامري، بل هو العباس بن هشام أبو الفضل الناشري، كما يأتي.

وثالثاً: أن النجاشي لم يقل: إن راويه واحد، فيحكم بأن عبيساً الذي فيه هو أبو محمد الذي في الفهرست، فلعل لكل منهما طريقاً. مع أن النجاشي صرح بأن رواه عدة وإن اقتصر على ذكر عبيس؛ فلعل عبيساً أحد العدة، وأبا محمد آخر منهم، بل هو مقطوع، لما عرفت من أن عبيساً أبو الفضل، لا أبو محمد، وقد روى عنه جعفر بن سماعة في الكافي، باب الوصي يدرك أيتامه^١.

ورابعاً: أن جعل طريقه دليل الاتحاد غلط في غلط، فقد عرفت أن عبيساً غير أبي محمد، ولو فرض كونها واحداً أتى مانع من أن يروي عبيس - أبو محمد - عن نفرين: آدم يتاع اللؤلؤ وآدم بن المتوكل؟ وإنما الدليل على اتحادهما ما قلناه سابقاً.

هذا، ونقل المصنف عن البحراني استظهار كون الأصل في قول الفهرست: «القاسم بن إسماعيل القرشي عن أبي محمد» القاسم بن إسماعيل القرشي أبي محمد الخ.

قلت: ونقل مثله عن القهبائي. ووجه استظهارهما تكنية القاسم بأبي محمد، إلا أنه استظهار غلط، فأتي مانع عن أن يروي أبو محمد القاسم عن أبي محمد آخر؟ بل الظاهر كونه غيره، لاستبعاد أن يروي القاسم المتأخر عن هذا الذي عدّ في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

مرکز تحقیقات کتب و اسناد

آدم بن الحسين

النخاس

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كوفي، ثقة، له أصل يرويه عنه إسماعيل بن مهران».

أقول: وعدم عنوان الفهرست له مع اتحاد موضوعه مع النجاشي، إما لعدم وقوفه على كتابه، وإما لغفلته عنه. وأمّا رجال الشيخ: فنقل ابن داود عنه له في أصحاب الصادق - عليه السلام - وإن كان في نسخنا بذلك بـ «آدم أبو الحسين» وحيث نسخه من رجال الشيخ بخط الشيخ، فنقله مقدّم. ومنه يظهر سقوط اعتراض المصنف عليه بما وجدته في نسخه.

هذا، وفي باب علامات المؤمن في بحار الأنوار، بعد ذكر خبر «المؤمن من طاب مكسبه» بيان: في رجال الشيخ آدم أبو الحسين، من طاب مكسبه أي

يكون ما يكتسبه من المال حلالاً الخ^١.

قلت: لم أجد في رجال الشيخ إلا آدم أبو الحسين النخاس الكوفي؛ ولعل نسخة المجلسي بدلت قوله: «النخاس الكوفي» بقوله: «من طاب مكسبه» ووقع مثل هذا التصحيف غير بعيد.

[٦]

آدم بن عبد الله

القمي

نقل عبد الشيخ و البرقي له في رجالهما في أصحاب الصادق - عليه السلام - ونقل عن «المنهج» استظهار كونه جدّ آدم بن إسحاق المتقدم. أقول: فهو يكون «آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي». قال المصنف: قال في التعليقة: هو الذي ذكره ابن آدم - الآتي - ويأتي أخوه عمران. قلت: وإخوته الآخرون عيسى، وموسى، وشعيب، وهم عمّ أبي أحمد بن محمد بن عيسى.

[٧]

آدم بن علي

قال: روى محمد بن سهل، عنه، عن أبي الحسن - عليه السلام - . أقول: كما في أبواب وجوب الحج، والمعسريج، وجواز حج الضرورة، من التهذيب^٢ والاستبصار^٣.

[٨]

آدم بن المتوكل

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً في آخر طريقته: «عن أحمد بن زيد

الخراعي، عنه».

وقال: عنونه النجاشي، قائلاً: «أبو الحسين يتاع اللؤلؤ، كوفي، ثقة، روى عن أبي عبد الله - عليه السلام - ذكره أصحاب الرجال، له أصل رواه عنه جماعة - إلى أن قال - عن أحمد بن زيد، قال: حدثنا عبيس عنه».

وقال المصنف: العجب من عدم ذكر الخلاصة له، وتصريح ابن داود بإهماله بعد توثيق النجاشي والحاوي والنقد والمشاركات والوجيزة والمنهج والمنتهى ومحكي المجمع له.

أقول: ما نسبة إلى النجاشي من أنه قال: «ثقة» غير معلوم، فوجدت في نسخة مصححة ضرب على الكلمة الخط. والحاوي ومن عده لا عبرة بنسخهم. فقد عرفت في المقدمة: أن نسخة النجاشي لم تصل إليهم صحيحة، كما لم تصل إلينا، وإنما وصلت صحيحة إلى ابن طاووس والعلامة وابن داود، فما لم يصدّقوه لم يكن به عبرة. ومع عدم عنوان الخلاصة له - مع تهالكه على عنوان من ذكر فيه أدنى مدح في أي موضع - يعلم عدم وجود التوثيق في النجاشي، وإلا فكيف لا يعنون من وثقه النجاشي صريحاً؟

وأوضح منه - في خلوة النجاشي عن توثيقه - تصريح ابن داود بإهماله. وكيف يمكن غفلتها عن توثيق النجاشي وبتوسطها وصل كتابه إلينا؟ ومن المضحك اعتراضه عليها في عدم التوثيق بتوثيق الحاوي ومن عده بعده له، فإن هؤلاء كلهم متأخرون عن العلامة وابن داود. ومن العجب أنه لم يعد نفسه فيهم!

ومن المحتمل قريباً - في زيادة المتأخرين التوثيق - أن أول من استنسخ منهم كتاب النجاشي جاوز نظره من كلمة «كوفي» في هذا إلى كلمة «كوفي» في آدم بن الحسين الذي عنونه النجاشي في كتابه بعد هذا وفي ذلك زيادة كلمة «ثقة» فزادها في هذا، وتبعه من كان بعده؛ وقد وقع نظير هذا لكثير

منهم، كما ستقف - إن شاء الله - عليه في مطاوي هذا الكتاب.
 وقلنا في عنوان «آدم يتاع اللؤلؤ» إنَّ الفهرست جعل ذاك غير هذا، حيث
 عنون كلاً منهما، والنجاشي جعلهما واحداً؛ فع تأخر تصنيف كتابه عن
 الفهرست - وشأن المتأخر الازدياد على المتقدم - اقتصر على عنوان واحد، جامعاً
 بين وصف ذاك ونسب هذا. وقلنا: إنَّ فعله تعريض بالفهرست أنه وهم في
 ذلك، كما أنَّ الظاهر أنه في طريقه أيضاً عرض بالفهرست في حذف واسطة.
 فعرفت أنَّ الفهرست طريقه إليه أحمد بن زيد، والنجاشي قال: أحمد بن زيد،
 عن عبيس، عنه.

وقد عرفت ثمة أنَّ رجاء الشيخ أيضاً عدّه بذاك العنوان في أصحاب
 الصادق - عليه السلام - وقلنا: اقتصاره على ذاك مع عموم موضوعه أيضاً دليل الاتحاد.
 ويصدق روايته عن الصادق - عليه السلام - كما عدّه الشيخ في رجاله في
 أصحاب الصادق - عليه السلام - أنَّ في باب «المؤمن وعلاماته» من الكافي:
 منذر بن جعفر، عن آدم أبي الحسين اللؤلؤي، عن أبي عبد الله - عليه السلام - .
 ومنه يظهر تحقق كونه راوياً عنه - عليه السلام - وإن لم تكن فقرة «روى
 عن أبي عبد الله عليه السلام» في النجاشي ثابتة، كما عن نسخة خلّوها عنها،
 كما يظهر منه صحّة تكتيته بـ «أبي الحسين» ورواية جمع عنه - كما في النجاشي -
 وأنه يعبر عنه بـ «اللؤلؤي» كما يعبر عنه بـ «بيتاع اللؤلؤ» فهما في المعنى واحد.
 وتقدم ثمة خبطات عن الوحيد، وهنّا للمصنّف سقطات لم نطوّل بالتعرض لها.

[٩]

آدم بن محمد القلانسي

قال: عدّه الشيخ في الرجال في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «إنّه
 كان من أهل بلخ، قيل: إنّه كان يقول بالتفويض».
 أقول: إنّما في رجال الشيخ «من أهل بلخ الخ» وليس فيه «إنّه كان»

الأول.

قال: عن الكشي أنه روى عنه .

قلت: روى الكشي عنه في أبي عبدالله الشاذاني، وجابر الجعفي، وسلمان الفارسي. وروى عنه أربع مرّات في يونس بن عبدالرحمن، ورواية الكشي عنه لا تفيده حسناً، لأنه يروي عن نصر- الغالي- كثيراً، وروى عنه العياشي، كما في الخبر الخامس من باب من شاهد القائم- عليه السّلام- في الإكمال^١.

قال: ضعفه الوجيزة.

قلت: لا أثر له بعد كون الأصل فيه قول الشيخ في رجاله: «قيل: إنه كان يقول بالتفويض».

[١٠]

آدم، من أصحاب صفوان

تفسير فرات، عن الحسين بن عبدالله بن جندب، قال: خرج إلينا صحيفة، فذكر أنّ أباه كتب إلى أبي الحسن- عليه السّلام- جعلت فداك ! إنني قد كبرت وضعفت عن كثير ممّا كنت أقوى عليه واحبّ أن تعلّمني كلاماً يقربني برّتي ويزيدني فهماً وعلماً، فكتب إليه: قد بعثت إليك بكتاب، فاقرأه وتفهمه، فإنّ فيه شفاء لمن أراد الله هداه، فأكثر من ذكر «بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم» واقرأها على صفوان وآدم. قال أبو الطاهر: «آدم» كان اسم رجل من أصحاب صفوان.

[١١]

آدم، والد محمّد بن آدم

قال: روى عن أبيه عن الرضا- عليه السّلام- أقول: بل روى ابنه عنه عن

الرضا - عليه السَّلام - في آخر أبواب من لا يحضره الفقيه: «روى مُحَمَّد بن أَحْمَد بن يَحْيَى، عن مُحَمَّد بن آدم، عن أبيه، عنه عليه السَّلام» الخبر ١.
ولا يبعد عاميته، حيث لم يذكره رجالنا، وسنده عنه - عليه السَّلام - عن آبائه، عن عليّ، عن النبي - صَلَّى الله عليه وآله - وكانوا - عليهم السَّلام - يذكرون الاسناد، إذا كان الراوي عامياً.

ثمَّ المفهوم من «الجامع» أنه آدم بن عليّ المتقدم، حيث نقل خبره في عنوان ذلك، إلا أنه غير معلوم، لعدم شاهد له، بل الظاهر مغايرته وكون ذلك أعلى طبقة، بكون المراد بأبي الحسن في أخباره الكاظم - عليه السَّلام - وذلك إمامي، وهذا عرفت احتمال عاميته. ويأتي في «مُحَمَّد بن آدم» المعروف بـ «زرقان» أن المصنف زعم كون هذا أباً ذلك، وأنه غير معلوم، بل الظاهر خلافه.

[١٢]

آدم بن يونس

بن أبي المهاجر، النسفي

قال: حكى عن فهرست المنتجب: أنه قال فيه: «الشيخ الفقيه، ثقة، عدل، قرأ على الشيخ تصانيفه». وقال: فقول الوجيزة بعد عدّ جمع غير هذا: «وغيرهم مجهولون» لا وجه له.

أقول: لا يرد على الوجيزة شيء، لأنَّ مراده غيرهم ممَّن عنونه الكشي والشيخ والنجاشي، لا المنتجب المتأخر.

[١٣]

أبان بن أبي عيَّاش فيروز

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب عليّ بن الحسين، والباقر،

والصادق -عليهم السلام- قائلاً في أصحاب الباقر -عليه السلام- «تابعي»،
ضعيف» وفي أصحاب الصادق -عليه السلام- «البصري، تابعي» وقال في
جملة كلامه: عدّه الشيخ في أصحاب عليّ بن الحسين، والباقر، والصادق
-عليهم السلام- مصرّحاً ببلدته وكونه تابعياً.

أقول: ليس التصريح بهما إلا في الأخير، والثاني ليس فيه ذكر من بلدته،
والأول ليس فيه ذكر من واحد منهما؛ كما أنّه زاد في عنوانه على عنواننا «أبو
إسماعيل، مولى عبد القيس» ناسباً إلى رجال الشيخ -في المواضع الثلاثة- جميع
كلمات عنوانه؛ مع أنّه ليس فيه في واحد منها تلك الزيادة، ولم يأت لزيادته
بمستند وإن كانت صحيحة، كما يأتي.

كما أنّه فاتّه عدّ البرقي أيضاً له في أصحاب عليّ بن الحسين، والباقر
-عليهما السلام- ولفظه في أصحاب عليّ بن الحسين -عليه السلام- «أبان بن أبي
عياش الحذاء».

وفاته أيضاً عنوان ابن الغضائري له، فقال: أبان بن أبي عياش، واسم
أبي عياش فيرون، تابعي، يروي عن أنس بن مالك، وروى عن عليّ بن
الحسين -عليه السلام- ضعيف، لا يلتفت إليه، وينسب أصحابنا وضع كتاب
سليم بن قيس إليه.

قال المصنّف: قال الخلاصة: روى عن أنس بن مالك، وروى عن
عليّ بن الحسين -عليه السلام- لا يلتفت إليه، وعن ابن الغضائري: أنّه ينسب
أصحابنا وضع كتاب سليم بن قيس إليه، وعن السيّد عليّ بن أحمد العقيليّ في
كتاب الرجال: أبان بن أبي عياش كان فاسد المذهب ثمّ رجع، كان سبب
تعرّفه هذا الأمر سليم بن قيس الهلالي، حيث طلبه الحجاج ليقتله، حيث هو
من أصحاب أمير المؤمنين -عليه السلام- فهرب إلى ناحية من أرض فارس ولجأ
إلى أبان بن أبي عياش، فلمّا حضرته الوفاة، قال لأبان: إن لك عليّ حقّاً، وقد

حضرني الموت يا ابن أخي، إنه كان بعد رسول الله - صلى الله عليه وآله - كيت وكيت، وأعطاه كتاباً، فلم يرو عن سليم بن قيس أحد من الناس سوى أبان. قلت: غير المصنف عبارة الخلاصة، فإنه قال: «روى عن أنس بن مالك وروى عن علي بن الحسين - عليه السلام - لا يلتفت إليه، وينسب أصحابنا وضع كتاب سليم بن قيس إليه، هكذا قاله ابن الغضائري، وقال السيد الخ». هذا، وقال المفيد في شرحه لاعتقادات الصدوق: «وأما ما تعلق به من حديث سليم - الذي رجع فيه إلى الكتاب المضاف إليه برواية أبان بن أبي عياش - فالمعنى فيه صحيح، غير أن هذا الكتاب غير موثوق به» وظاهره أن التخليط في كتاب سليم من رواية أبان هذا.

وقال ابن قتيبة في معارفه: تفخر عبد القيس بأن بين موالها أبان بن أبي عياش الفقيه، ويكنى أبا إسماعيل. هذا، وعرفت أن البرقي لم يعده في أصحاب الصادق - عليه السلام - وإنما عده رجال الشيخ. ولم نقف له على رواية عنه - عليه السلام - ومورد وقوعه في الروايات مكاسب التهذيب^١ وتميز أهل الخمس^٢ والوصية ووجوها من التهذيب أيضاً^٣. والاشارة والنص على الحسن عليه السلام^٤ واستعمال العلم^٥ والفقيه والأنفال^٦ وما جاء في الاثني عشر^٧ واختلاف الحديث^٨ من الكافي. والعامة أيضاً مختلفون فيه، ففي ميزان الذهب: قال حماد بن زيد: قال لي سلم العلوي: يا بني عليك بأبان، فذكرت ذلك لأثوب السخثياني، فقال: ما نزال نعرفه بالخير منذ كان. وقال ابن حبان: كان أبان من العباد، يسهر الليل بالقيام ويطوي النهار بالصيام، سمع عن أنس أحاديث، وجالس

(١) التهذيب: ٣٢٨/٦

(٢) التهذيب: ١٢٦/٤

(٣) التهذيب: ١٧٦/٩

(٤) الكافي: ٢٩٧/١ و ٤٤. (٥) الكافي: ٥٣٩/١. (٦) الكافي: ٥٢٩/١. (٧) الكافي: ٦٢/١.

الحسن، فكان يحفظ كلامه. وقال أحمد: كان وكيع إذا مرّ على حديثه يقول: رجل، ولا يسمّيه استضعافاً له. وقال شعبة: داري وحاري في المساكين صدقة إن لم يكن أبان يكذب في الحديث، بقي بعد الأربعين ومائة، وسمع منه يزيد بن هارون، وسعيد بن عامر الضبعي. وقال أبو موسى المديني: مات سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائة، وقال: أبان بن أبي عتيّاش فيروز، وقيل دينار. وروى عن شعبة تكذيبه لروايته: أن النبي -صلى الله عليه وآله- قنت في الوتر قبل الركوع^١. قلت: ولا أثر لتكذيبه بعد صحّة روايته.

[١٤]

أبان بن أبي مسافر

الكوفي

نقل عنه الشيخ له في الرجال في أصحاب الصادق -عليه السلام-.

أقول: وعده البرقي أيضاً.

قال: روى عنه إبراهيم بن عبد الحميد.

قلت: مورده باب الصبر من كتاب الكافي^٢.

[١٥]

أبان الأحمر

يأتي بعنوان أبان بن عثمان الأحمر.

[١٦]

أبان بن أرقم

العنزّي، القيسي، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في الرجال في أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً:

«أُسند عنه». وقال المصنّف: «العنزي» نسبة إلى عنزة بن أسد بن ربيعة، أو إلى عنزة بن عمرو بن عوف بن عدي بن عمرو بن مازن بن الأزد، والقيسي نسبة إلى قيس عيلان.

أقول: الجمع بين العنزي بالمعنيين وقيس عيلان ممتنع، فإن قيساً ابن مضر، وعنزة بالمعنى الأول من ربيعة وبالثاني من قحطان. وقال ابن قتيبة في معارفه: عنزة بن أسد بن خزيمه واسمه عامر وسُمي عنزة لأنه قتل رجلاً بعنزة^١.

قلت: وعليه أيضاً التنافي بين العنزي والقيسي باقي، لأن خزيمه من إلياس بن مضر - بالياء - وقيس هو الناس بن مضر - بالنون - والصواب كون «العنزي» محرف «العبيسي» وعيس من قيس عيلان، كما صرح به في أنساب السمعي.

[١٧]

أبان بن تغلب

وحيث إن المصنّف زاد في ترجمته ونقص وغير وبدل تركت النقل عنه. فنقول: عنوانه الفهرست، قائلاً: ابن رباح، أبو سعيد البكري الحريري، مولى بني جرير بن عبّاد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكاشة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل، ثقة، جليل القدر، عظيم المنزلة في أصحابنا، لقي أبا محمد علي بن الحسين، وأبا جعفر، وأبا عبد الله - عليهم السّلام - وروى عنهم، وكانت له عندهم خطوة وقدم. وقال له أبو جعفر - عليه السّلام - إجلس في مسجد المدينة وأفت الناس، فأتني أحب أن يرى في شيعتي مثلك، وقال أبو عبد الله - عليه السّلام - لما أتاه نعيه: أما والله! لأوجع قلبي موت أبان. وكان قارياً فقيهاً،

لغويًا، بندارًا، سمع من العرب وحكى عنهم، وصنّف كتاب الغريب في القرآن، وذكر شواهد من الشعر. فجاء في مابعد، عبدالرحمن بن محمّد الأزدي الكوفي، فجمع من كتاب أبان ومحمّد بن السائب الكلبي وأبي روق عطية بن الحارث، فجعله كتاباً واحداً، فبيّن ما اختلفوا فيه وما اتفقوا عليه، فتارة يجيء كتاب أبان مفرداً، وتارة يجيء مشتركاً على ما عمله عبدالرحمن... (إلى أن قال) ولأبان قراءة مفردة أخبرنا بها... (إلى أن قال) (محمّد بن موسى بن أبي مريم صاحب اللؤلؤ، قال: سمعت أبان بن تغلب -وما أحد أقرأ منه- يقرأ القرآن من أوله إلى آخره، وذكر القراءة، وسمعت يقول: إنما الهمزة رياضة... (إلى أن قال) ومات أبان سنة إحدى وأربعين ومائة في حياة أبي عبدالله عليه السلام - الخ .

وعنونه النجاشي، قائلًا: ابن رباح أبو سعيد البكري الجري، مولى بني جرير بن عبادة بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكاشة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل، عظيم المنزلة في أصحابنا، لقي علي بن الحسين، وأبا جعفر، وأبا عبدالله -عليهم السلام- وروى عنهم وكانت له عندهم منزلة وقدم. وذكره البلاذري، قال: روى أبان عن عطية العوفي، قال له أبو جعفر -عليه السلام- اجلس في مسجد المدينة وأفت الناس، فأنى أحب أن يرى في شيعتي مثلك. وقال: أبو عبدالله -عليه السلام- لما أتاه نعيه: أما والله! لقد أوجع قلبي موت أبان، وكان قارئاً من وجوه القراء، فقيهاً، لغويًا، سمع من العرب وحكى عنهم. وقال أبو عمرو الكشي في كتاب الرجال: روى أبان عن علي بن الحسين -عليه السلام-. وذكره أبو زرعة الرازي في كتابه ذكر من روى عن جعفر بن محمّد من التابعين ومن قارهم، فقال: روى أبان بن تغلب عن أنس بن مالك. وذكر أبو بكر محمّد بن عبدالله بن إبراهيم الشافعي ما رواه أبان عن الرجال، فقال: وروى أبان عن الأعشى وعن محمّد بن المنكدر وعن سماك

بن حرب وعن إبراهيم النخعي، وكان أبان - رحمه الله - مقدماً في كل فن من العلم: في القرآن، والفقه، والحديث، والأدب، واللغة... (إلى أن قال) ولأبان قراءة مقروءة مشهورة عند القراء، أخبرنا (إلى أن قال) محمد بن موسى بن أبي مريم صاحب اللؤلؤ، قال: سمعت أبان بن تغلب - وما رأيت أحداً أقرأ منه قط - يقول: إنها الهمزة رياضة... (إلى أن قال) حدثنا أبان بن محمد بن أبان بن تغلب، قال: سمعت أبي يقول: دخلت مع أبي إلى أبي عبد الله - عليه السلام - فلما بصريه أمر بوسادة فالقيت له وصافحه واعتنقه وسأله ورحب به وقال: وكان أبان إذا قدم المدينة تقوّضت إليه الخلق وأخليت له سارية النبي - صلى الله عليه وآله - أخبرنا... (إلى أن قال) عن عبد الرحمن بن الحجاج، قال: كنا في مجلس أبان بن تغلب فجاءه شاب، فقال: يا أبا سعيد أخبرني، كم شهد مع علي بن أبي طالب من أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قال: فقال له أبان: كأنك تريد أن تعرف فضل علي - عليه السلام - بمن تبعه من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال: فقال الرجل: هو ذلك، فقال: والله ما عرفنا فضلهم إلا باتباعهم إياه، قال: فقال أبو البلاد: عَضَّ ببطرأمة رجل من الشيعة في أقصى الأرض وأدناها يموت أبان لا يدخل مصيبته عليه! قال: فقال أبان له: يا أبا البلاد أتدري من الشيعة؟ الشيعة الذين إذا اختلف الناس عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - أخذوا بقول علي - عليه السلام - وإذا اختلف الناس عن علي - عليه السلام - أخذوا بقول جعفر بن محمد - عليه السلام - جمع محمد بن عبد الرحمن بن فنتي بين كتاب التفسير لأبان وبين كتاب أبي روق عطية بن الحارث ومحمد بن السائب وجعلها كتاباً واحداً، أخبرنا... (إلى أن قال) عن أبان بن عثمان، عن أبان بن تغلب، روى عني ثلاثين ألف حديث، فاروها عنه. قال أبو علي... (إلى أن قال) عن عبد الله بن خفقة، قال: قال لي أبان بن تغلب: مررت بقوم يعيبون عليّ روايتي عن جعفر - عليه السلام -

قال: فقلت: كيف تلوموني في روايتي عن رجل ما سألته عن شيء إلا قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وآله-؟ قال: فرّصبيان وهم ينشدون: العجب كلّ العجب بين جهادي ورجب، فسألته عنه فقال: لقاء الأحياء بالأموات. قال: سلامة... (إلى أن قال) عن سليم بن أبي حبة، قال: كنت عند أبي عبدالله -عليه السلام- فلما أردت أن افارقه ودّعته وقلت: احبّ أن تزودني، فقال: إيت أبان بن تغلب، فإنه قد سمع مني حديثاً كثيراً، فما روى لك فاروه عني. ومات أبان في حياة أبي عبدالله -عليه السلام- سنة إحدى وأربعين ومائة.

وعنونه الكشي: وروى عن محمد بن قولويه، عن سعد، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عمر بن عبدالعزيز، عن جميل، عن أبي عبدالله -عليه السلام- قال: ذكرنا أبان بن تغلب عند أبي عبدالله -عليه السلام- فقال: رحمه الله أما والله لقد أوجع قلبي موت أبان.

وعن حمدويه، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن علي بن إسماعيل، عن عمار، عن ابن مسكان، عن أبان بن تغلب، قال: قلت لأبي عبدالله -عليه السلام- إني أقعد في المسجد فيجيئون الناس يسألوني، فإن لم اجبهم لم يقبلوا مني، وأكره أن اجيبهم بقولكم وما جاء عنكم، فقال لي: انظر ما علمت أنه من قولهم فأخبرهم بذلك.

وعنه، عنه، عنه، عن أبان بن تغلب قال: لي أبو عبدالله -عليه السلام- جالس أهل المدينة فأتي احبّ أن يروا في شيعتنا مثلك.

وقال: وروى عن صالح بن السندي، عن أمية بن علي، عن مسلم بن أبي حبة، قال: كنت عند أبي عبدالله -عليه السلام- في خدمته، فلما أردت أن افارقه ودّعته وقلت: احبّ أن تزودني، قال: إيت أبان بن تغلب، فإنه قد سمع مني حديثاً كثيراً، فما روى لك عني فاروه عني.

وعده الشيخ في رجاله في أصحاب علي بن الحسين -عليه السلام- قائلاً: « بن رباح أبو سعيد البكري الجريري، مولى، توفي في سنة إحدى وأربعين ومائة، في خلافة أبي جعفر، وروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام » وفي أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: « أبو سعيد البكري الجريري ». وفي أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً أيضاً: « أبو سعيد البكري الجريري ». وعده البرقي في أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: « الكندي » وفي أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً: « كندي كوفي ». وذكره الصدوق في المشيخة، قائلاً: يكتب أبو سعيد، وهو كندي، كوفي، وتوفي في أيام الصادق -عليه السلام- فذكره جميل عنده، فقال: رحمه الله أما والله! لقد أوجع قلبي موت أبان، وقال لأبيان بن عثمان: إن أبان بن تغلب قد روى عني رواية كثيرة، فما رواه لك فاروه عني، ولقد لقي الباقر والصادق -عليهما السلام- وروى عنهما. وعنوانه ابن النديم، قائلاً: وله من الكتب كتاب معاني القرآن، لطيف، كتاب القراءات، كتاب من الأصول في الرواية على مذهب الشيعة^١. وروى أحمد بن أبي طاهر البغدادي في كتابه «بلاغات النساء» أخباراً أدبية عن الأصمعي عنه. ويظهر من خبر دخول الحرم من كتاب الكافي: أنه زامل الصادق -عليه السلام- إلى مكة^٢.

هذا، وقد وقع للقضاء فيه اشتباهات واختلافات

أما الأولى: فقول الفهرست والنجاشي في نسب جرير -الذي جعلاً أباناً

(١) فهرست ابن النديم: ٢٧٦.

(٢) الكافي: ٣٩٨/٤.

مولاه: عكاشة (بالشين) غلط، والصحيح عكابة (بالباء) فذكر الجوهري في «عكب» أن عكابة أبوحي من بكر بن وائل.

وفي معارف ابن قتيبة في ولد صعب بن علي بن بكر بن وائل: «وعكابة بن صعب»

وإنما عكاشة رجل صحابي، وهو عكاشة بن محصن الأسدي، لا هذا. ومن الغريب! أن الحموي عنون أباناً هذا - في ادبائه - عن الفهرست، ولم يتفطن لكون عكاشة وهماً.

كما أن قول النجاشي أيضاً في نسب جرير: «عبادة بن ضبيعة» غلط، والصحيح «عباد بن ضبيعة» كما قال الفهرست. ففي معارف ابن قتيبة: «وفي ضبيعة العدد منهم مرة بن عباد، والحارث بن عباد، وجرير بن عباد، الذي ينسب إليه الجري المحدث»^١.

وفي جمهرة ابن دريد في «ضبع» بالضاد المعجمة: «وفي العرب قبائل تنسب إلى ضبيعة: ضبيعة بن ربيعة، وضبيعة بن أسد بن ربيعة - وهي ضبيعة أضجم - وضبيعة بن عجل بن لجيم، وضبيعة بن قيس بن ثعلبة، قال الشاعر:

قتلت به خير الضبيعات كلها
ضبيعة قيس لا ضبيعة أضجما

ومما قلنا يظهر لك ما في ضبط المصنف له بالمهملة تبعاً للإيضاح، الآخذ من النجاشي. كما أن خبر النجاشي المتقدم بلفظ «عن أبان بن عثمان، عن أبان بن تغلب، روى عني» إن لم يكن تصحيفاً من النساخ فتحريف منه. والأصل «عن أبان بن عثمان، عن الصادق - عليه السلام - قال: إن أبان بن تغلب روى عني» كما عرفته من المشيخة.

(٢) كما أن قول النجاشي: «إن الجامع لتفسير أبان وتفسيرين آخرين محمد

بن عبد الرحمن» الظاهر كونه تحريفاً؛ والصواب: «عبد الرحمن بن محمد» كما في
الفهرست للشيخ، فالنجاشي لم يذكر مستنداً لقوله، والفهرست روى
بطريقين عن ابن عقدة عن الحسين بن عبد الرحمن عن أبيه ذلك.

وأما الثانية: فرجال الشيخ والفهرست والنجاشي جعلته مولى جرير
البكري، والمشيخة والبرقي جعلاه عربياً من نفس كندة. وقلنا في المقدمة:
بالتنافي بين العربية والمولوية.

وقول المصنف: «نسبته إلى كندة باعتبار كونه من قبيلة كندة، وإلى بكر
لكونه جده القريب» غلط في غلط، فإن المراد ببكر بكر بن وائل الذي كان
قبل الإسلام بقرون، فكيف يكون جداً قريباً لأبان؟ مع أن الفهرست
والنجاشي جعلاه جد جرير مولى أبان بزعمهما.

كما أن المصنف خبط في إسقاط «علي» قبل بكر بن وائل في عنوانه من
النسب.

كما أن قوله في معنى كندة: «لأنه كند أباه، أي قطع» غلط، فإن معنى
كند كفر، لا قطع؛ قال في الجمهرة: «والكند من قولهم: كند فلان نعمة فلان
إذا كفرها، ومنه اشتقاق اسم كندة» وفي القاموس: «قيل له كندة، لأنه كند أباه
النعمة ولحق بأخواله». كما أن قوله: «إن كندة لقب ثور بن عفير» الظاهر كونه
وهماً، وإن أخذه من القاموس؛ ففي الصحاح: «كندة أبوحى من اليمن، وهو
كندة بن ثور» وفي الاستيعاب في الأشعث و كندة «هم ولد ثور بن عفير»
فتراهما جعلاه ابن ثور، لا نفس ثور.

وأيضاً، الكشي ورجال الشيخ والفهرست والنجاشي قالوا: «روى
عن السجاد عليه السلام» أيضاً. والبرقي والمشيخة لم يذكر غير روايته عن
الباقر والصادق -عليهما السلام- وفي أخبار الكشي تصحيفات، فقوله: «عن أبي
عبد الله عليه السلام» بعد جميل في خبره الأول زائد. وقوله في الثاني:

«فيجيئون الناس» مصحف «فيجيئي الناس». وقوله في الثالث: «ابن أبي عمير عن أبان» فيه سقط، بقريئة الثاني ولما يأتي. وقوله في الرابع: «وروى عن صالح» الظاهر أن الأصل «وروى أحد بن محمد بن عيسى عن صالح» كما يفهم من رواية النجاشي للخبر. كما أن الظاهر أن «مسلم بن حبة» فيه أيضاً مصحف «سليم بن أبي حبة» كما يفهم من رواية النجاشي أيضاً. قال المصنف: روى عن أبان ابن فضال وابن محبوب ومحمد بن سنان وابن أبي عمير ويونس، ومن أراد العثور على موارد روايتهم فليراجع جامع الرواة.

قلت: لا يجوز رواية أحد ممن عدّ عن أبان هذا، لأنهم لم يدركوا عصر الصادق - عليه السلام - وأبان مات في حياته - عليه السلام - قبله بسبع سنين. وموارد روايتهم - كما عيّنّها الجامع - أبواب الارتداد في الفقيه^١ وأحكام الطلاق في التهذيب^٢ ومولد الجواد في الكافي^٣ ومن وجب عليه صوم شهره^٤ والرجل يطوف^٥ والرجل يقتل مملوك غيره^٦.

إلا أن الأول هكذا «روى ابن فضال عن أبان» وهو محمول على روايته بإسناده، فيصح أن تقول: «روى الصدوق عن الصادق عليه السلام» ويكون مرادك بإسناده. مع أن التهذيب، روى الخبر «عن ابن فضال عن أبان عن ذكره عنه عليه السلام» والمراد بأبان فيه أبان الأحر، وتفسير الفقيه له بهذا لا عبرة به.

و أما الثاني: فسقط أبان الأحر منه في البين، فروى الفقيه الخبر مع توسطه في باب طلاق التي لم تبلغ المحيض.

(٣) الكافي: ١/٤٦٩.

(٢) التهذيب: ٨/٦٧.

(١) الفقيه: ٣/١٥٢.

(٦) الكافي: ٧/٣٠٤.

(٥) الكافي: ٤/٤١٣.

(٤) الكافي: ٤/١٤٠.

و أما الثالث: فسقط حريز بينهما، فرواه الكشي كذلك في جابر.
و أما الرابع: فليس في «باب الرجل يطوف» كما قال: بل بينها جميل،
نعم: هو في باب من وجب عليه صوم شهرين، لكن السقط فيه محقق.
ونظيره خبر الكشي - الثالث - كما تقدم.

و أما الخامس: فلفظه هكذا «يونس عن أبان بن تغلب عمن رواه عن
أبي عبد الله عليه السلام» ولا بد أنه وقع فيه تقدم وتأخر، والأصل «يونس
عمن رواه عن أبان بن تغلب» أو كلمة «بن تغلب» فيه زائدة.

هذا، وما في الخبر ١٢ من أخبار الباب ٢ من أبواب أطعمة الكافي «علي
بن الحكم عن أبان بن تغلب»^١ «ابن تغلب» فيه زائدة، فرواه التهذيب في
١٦٩ من أخبار باب صيده^٢ والاستبصار في باب حكم لحم الحمر الأهلية^٣
بدونه، والمراد به ابن عثمان، فكيف يروي علي بن الحكم الذي لم يدرك
الصادق - عليه السلام - عمن مات في حياته - عليه السلام - ؟

قال المصنف: قال: في المشتركة: يروي عنه محمد بن المنذر وحفيده
أبان بن محمد بن أبان .

قلت: هما أيضاً وهم، ومنشأ وهمه في محمد بن المنذر أن النجاشي روى
خبراً في قراءة أبان «عن ابن عقدة، عن المنذر بن محمد بن المنذر، عن أبيه،
عن عمه الحسين بن سعيد، عن أبيه، عن أبان» فجاوز نظره من كلمة «عن
أبيه» الأولى إلى الثانية، فتوهم كون محمد بن المنذر هو الراوي.

ومنشأ وهمه في الثاني: أن النجاشي روى خبراً «عن أبان بن محمد بن
أبان، عن أبيه، قال: دخلت مع أبي علي أبي عبد الله» إلى آخر الخبر (وتقدم)
فلم يتفطن لقوله: «عن أبيه» وتوهم أن الراوي حفيده: أبان، مع أنه أبوه:

محمد بن أبان.

هذا، ومن المستطرف! أن الحلّي - في مستطرفاته -^١ قال في عدة أخبار نقلها: إنه انتزعها من كتاب أبان بن تغلب. مع أنها من مرويات من كان قريباً من عصر الكليني.

هذا، وللمصنّف خلطات وخطبات غير ما تقدم، لم نتعرض لها لئلا يطول الكلام.

هذا، وأما قول الفهرست في مامر: «لغويّاً، بنداراً، سمع من العرب» فعلى ما وجدنا، وعن نسخة بدل «بنداراً» «بيذاراً» وعن أخرى بدله «بيدأناً» وعلى الأول: لا بد أن المراد كان تاجراً ملازم المعادن، على ما فسر القاموس البندار. وعلى الثاني: المراد أنه كان كثير الكلام، على تفسيره أيضاً. وعلى الثالث: يكون بمعنى من أجل، على تفسيره أيضاً. والثالث هو الأنسب بالمقام وإن كان بعيداً، من حيث تعبير مثل الشيخ، إلا أن يكون الأصل في التعبير بعض معاصري أبان.

وأما نقل الفهرست والنجاشي عن محمد بن موسى: أن أباناً قال: «إنما الهمز رياضة» فقال: المصنّف - في الحاشية - في بيان المراد منه: إنه فضل في كتب الصرف أن العرب قد اختلفت في كيفية التكلم بالهمزة، فقريش وأكثر أهل الحجاز خففها لأنها أدخل حروف الحلق ولها نبرة كرهة تجري مجرى التهوع، فثقلت بذلك، وعن أمير المؤمنين - عليه السلام - «أنه نزل القرآن بلسان قريش، وليسوا بأهل نبر - أي همز - ولولا أن جبرئيل نزل بالهمزة على النبي - صلى الله عليه وآله - ما همزنا» وأما باقي العرب - كتميم وقيس - خففها، قياساً على سائر الحروف. وقول أبان: «إنما الهمز رياضة» اختيار منه لغة

قريش على غيرها، يقول: إنما الهمز- أي التكلّم بها والإفصاح عنها- مشقة ورياضة بلا ثمر، فلا بدّ فيها من التخفيف.

لكن في صدر ما نقل من الخبر «نزل القرآن بلسان قريش» مع ذيله «ولولا أن جبرئيل نزل بالهمز ما همزنا» تضاد، كما أن في إلقائه المقابلة بين لغة قريش وأكثر أهل الحجاز ولغة باقي العرب - كتميم وقيس - توافقاً، كما لا يخفى.

[١٨]

أبان بن سعيد بن العاص

بن أمية بن عبد شمس، الأموي، وأخوه خالد وعتبة وعمر والعاص بن سعيد قتله عليّ - عليه السلام - ببدر

جعل المصنف جميع هذا الكلام عنوانه، وقال: هكذا عبارة رجال الشيخ في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - ثم قال المصنف: وما أبعد بينه وبين ما عن المجالس! إنه وأخويه - خالداً وعمراً - أبوا عن بيعة أبي بكر، وتابعوا أهل البيت - عليهم السلام - وقالوا لهم: إنكم لطوال الشجرة طيبة الثمرة، نحن لكم تبع؛ وبعد ما بايع أهل البيت كرهاً بايعوا.

ثم نقل كلام ابن الأثير في تخلف أبان هذا عن بيعة أبي بكر حتى بايعت بنوهاشم.

ونقل كلامه أيضاً في اختلافهم في قتل أبان هذا في خلافة أبي بكر أو

عمر.

ثم قال المصنف: وكل ذلك لا يجتمع مع قتل عليّ - عليه السلام - إياه

ببدر، كما هو ظاهر الشيخ، وظني أن ضمير «قتله» يرجع إلى العاص.

أقول: ما فهمه من كلام الشيخ في غاية الغرابة! فكيف يمكن عدّ الشيخ

من قتله - عليه السلام - ببدر في الصحابة، مع الإجماع على أن الصحابي من

أدرك النبي -صلى الله عليه وآله- مسلماً، ولو كان عدو من قتل ببدر في مقتوليه -عليه السلام- من الصحابة كان عليه عدو أبي جهل وعتبة وشيبة وباقي من قتل من الكفار فيهم. وإنما هو لم يتفطن لمراد الشيخ، فعَدَّ أولاً أباناً هذا وإخوته الثلاثة -خالد وعتبة وعمر الذين أسلموا مثله- في الصحابة، ثم استأنف الكلام في أخيه الرابع: العاص الذي لم يسلم، فقال: والعاص بن سعيد قتله -عليه السلام- ببدر، وهو معنى صحيح؛ إلا أنَّ الشيخ إذا كان أراد ذكر بني سعيد من أسلم منهم ومن بقي منهم على الكفر كان عليه استقصائهم، ولم يستقصهم، فكان من مسلميهم: سعيد بن سعيد استشهد يوم الطائف؛ ومن كافرهم: أحيحة قتل يوم الفجار، وعبيدة قتل أيضاً يوم بدر؛ كما أنه حرّف من المسلمين عبدالله بـ «عتبة» وعمر وأبـ «عمر» اللهم إلا أن يكون من تصحيف النسخة، ويشهد له قوله: «وأخوه» والصحيح «وإخوته».

قال في الاستيعاب: كان لسعيد ثمانية بنين، ثلاثة منهم ماتوا على الكفر: أحيحة قتل يوم الفجار، وبه كان يكتنّى أبوه، والعاصي وعبيدة قتلا ببدر، قتل العاصي علي -عليه السلام- وقتل عبيدة الزبير. وخمسة أدركوا الإسلام، وصحبوا النبي -صلى الله عليه وآله- خالد وعمر وسعيد وأبان والحكم؛ إلا أنَّ الحكم غير النبي -صلى الله عليه وآله- اسمه، فسماه عبدالله.

ومن الاستيعاب يظهر: أنَّ قول الشيخ في الرجال: «والعاص» إن لم يكن تصحيفاً من النسخ يكون تحريفاً منه، وأنَّ الصحيح «العاصي».

لكن في أنساب البلاذري أيضاً «العاص» بدون الياء.

وقال في الاستيعاب أيضاً: أبان، هذا، هو الذي تولّى إملاء مصحف عثمان على زيد بن ثابت، أمرهما بذلك عثمان، ذكر ذلك ابن شهاب عن خارجة بن ثابت عن أبيه.

قلت: وحيث إن أباناً، هذا، كان معتقداً بأمر المؤمنين - عليه السلام - فلا بد أنه أملاه عن إمضائه - عليه السلام - . والصواب كونه تقيّة .
و يفهم منه أيضاً: أن قتله في زمان أبي بكر أو عمر - كما نقله المصنّف عن الجزري في اسد الغابة - غير محقّق، وأنه أدرك خلافة عثمان .
هذا، وفي أنساب قريش مصعب الزبيري بعد ذكر إسلام أخويه: خالد وعمرو وهجرتها إلى الحبشة: وكان أبان تأخر إسلامه وعاتب أخويه على إسلامهما، فقال:

ألا ليت ميتاً بالظريبة شاهد
لما يفترى في الدين عمرو وخالد
ومراده بميت الظريبة أبوه.

وفيه أيضاً: و أبان، هذا، هو الذي أجار عثمان حين بعثه النبي - صلى الله عليه وآله - إلى قريش في عام الحديبية، وحمله على فرسه حتى دخل مكة، وقال:

أقبل و أدبر ولا تخف أحداً
بنو سعيد أعزة الحرم^١

ثم إنه ممّا يدلّ على جلاله و جلال أخويه: عمرو وخالد - سوى ما تقدّم من تخلفهم عن بيعة أبي بكر حتى بايعت بنو هاشم - ما رواه الاستيعاب أيضاً: إنهم رجعوا عن عمالتهم حين مات النبي - صلى الله عليه وآله - فقال لهم أبو بكر: ما لكم رجعت عن عمالتكم؟ فقالوا: «نحن بنو أحيحة لا نعمل لأحد بعد النبي - صلى الله عليه وآله - أبداً» ثم مضوا إلى الشام، قتلوا جميعاً - الخ .
والظاهر أن المراد أنهم سكنوا الشام حتى قتلوا في وقائعها أيام الثلاثة .
والنسخ في أحيحة وإن كانت مختلفة بالجيم والحاء بعد الهمزة، لكنّ الظاهر صحّة الحاء . والقاموس واللسان وإن لم يذكر في أحح (بالحائين) إلا

أحيحة بن الجلاح رجل من الأوس، لكن أجح (بالجيم قبل الحاء) مهمل غير مستعمل أصلاً. مع أنه إن فاته هنا قال في التاج: «ذوالتاج لقب جماعة: منهم أبو أحيحة».

[١٩]

أبان بن صدقة

نقل عذ الشيخ له في رجائه في أصحاب الصادق - عليه السلام -.
أقول: وعده البرقي أيضاً. وعنوان البرقي له ظاهر في إماميته، لا عنوان رجال الشيخ - كما قال - لما عرفت في المقدمة: من كون عنوانه أعم.

[٢٠]

أبان أبي عبد الرحمن أبو عبد الله، البصري

نقل عذ الشيخ له في رجائه في أصحاب الصادق - عليه السلام -. قائلاً:
«أسند عنه» وقال: وفي الجامع «روى عنه محمد بن الوليد، وقيل: الوشا»
وقال: وظاهر رجال الشيخ إماميته.

أقول: بل ظاهر وروده في أخبارنا، وأما عنوان رجال الشيخ فأعم، كما عرفت في سابقه. ثم ظاهره أن قوله: «وقيل: الوشا» من كلام الجامع، مع أنه ليس في الجامع.

و كيف كان: فورد رواية محمد بن الوليد عنه في باب جبن الكافي (٨٩) من الأطةمة) لكن بلفظ «محمد بن الوليد، عن أبان بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن سليمان، عن أبي عبد الله عليه السلام»^١.
و إرادة هذا الذي عذ من أصحاب الصادق - عليه السلام - به غير معلومة.

[٢١]

أبان بن عبد الملك

الثقفي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «شيخ من أصحابنا، روى عن أبي عبد الله -عليه السلام- كتاب الحج».

أقول: وعدم عنوان الفهرست له إما غفلة وإما لعدم وقوفه على كتابه. وأما رجال الشيخ، فبذله بالختعمي، الآتي. وعده البرقي في أصحاب الصادق -عليه السلام- بدون وصف، ويأتي أن الأصل فيها واحد.

وكيف كان: لم يعنونه الخلاصة، لأنه لم يرقول النجاشي: «شيخ من أصحابنا روى عن أبي عبد الله -عليه السلام- كتاب الحج» مدحاً معتداً به، لكن الانصاف إجزاؤه في القول بالحسن.

[٢٢]

أبان بن عبد الملك

الختعمي

قال المصنف: وصفه النقد بالكوفي، قائلاً: «أسند عنه».

أقول: الأصل في فعل النقد رجال الشيخ -وقد غفل عنه المصنف- عده في أصحاب الصادق -عليه السلام- وقال: «الكوفي أسند عنه» وكان على المصنف أن يجعل «الكوفي» جزء العنوان.

قال المصنف: احتمال المنهج اتحاده مع الثقفي المتقدم ولم أفهم منشأه، وبعده أن ظاهر النجاشي: أن الثقفي لم يرو إلا كتاب الحج، وهذا قد روى في فضل فقراء الكافي، عن محمد بن سنان، عنه^١ وفي باب شماتته، عن إبراهيم

بن محمد الأشعري، عنه ^١ وفي باب خَلَّه، عن أحمد بن أبي عبد الله، عنه ^٢.

قلت: بل اتحاده مع تقدم مقطوع، لا محتمل، فرجال الشيخ مع عموم موضوعه اقتصر على هذا، والنجاشي - إن تحقق أنه ذكر وصفاً - فعنونه ابن داود عنه بدون وصف، والخلاصة لم يعنونه أصلاً؛ وقد عرفت: أنها ما لم يصدقنا نسخنا لم يعلم صحة ما فيها. فاختلافهما في هذا كاختلافهم في أبان بن تغلب هل هو كندي؟ أو بكري؟ كما تقدم.

وقول المصنف: «ويبعده الخ» غلط في غلط! فلم يأت النجاشي بما يدل على الحصر. وأخبار الكافي ليست عن الخثعمي، بل عن المطلق، كما في رجال البرقي. وإنما اغتر المصنف بنقل الجامع لها في هذا العنوان؛ وحيث إنها مطلقة كان نقلها في العنوان المتقدم أولى؛ لأن النجاشي صرح بكونه شيخاً متناً، وعناوين رجال الشيخ العامي فيها كثير.

ثم رواية محمد بن سنان عنه ليس في فضل فقرائه، بل بعده في باب بلاسم وإطلاق الأخبار أيضاً يشهد للاتحاد، كإطلاق البرقي.

هذا، ورجال الشيخ والبرقي عذاه في أصحاب الصادق - عليه السلام - والنجاشي صرح بروايته عنه - عليه السلام - إلا أنه في الباب الأول والأخير روى عنه - عليه السلام - بالواسطة. لكن قول النجاشي: «روى عن أبي عبد الله عليه السلام» أعم، كما عرفت في المقدمة.

[٢٣]

أبان بن عثمان

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «البجلي الأحمر الكوفي» وعنوان النجاشي له، قائلاً: الأحمر البجلي - مولا هم -

(١) الكافي: ٣٥٩/٢.

(٢) الكافي: ٣٢٩/٦.

كوفي، كان يسكنها تارة والبصرة تارة، وقد أخذ عنه أهلها: أبو عبيدة معمر بن المثنى وأبو عبدالله محمد بن سلام، وأكثروا الحكاية عنه في أخبار الشعراء والنسب والأيام، روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن موسى -عليهما السلام- له كتاب حسن كبير، يجمع المبتدأ، والمغازي، والوفاء، والردة (إلى أن قال) عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان بكتبه .

وعنوان الفهرست له، قائلاً: الأحمر البجلي أبو عبدالله -مولاهم- أصله الكوفة، وكان يسكنها تارة والبصرة أخرى، وقد أخذ عنه أهلها: أبو عبيدة معمر بن المثنى وأبو عبدالله محمد بن سلام، وأكثروا الحكاية عنه في أخبار الشعراء والنسب والأيام، روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن موسى -عليهما السلام- وما عرف من مصنفاته إلا كتابه الذي يجمع المبتدأ [المبدأ] والمبعث، والمغازي، والوفاء، والسقيفة، والردة (إلى أن قال) أحمد بن محمد بن أبي نصر، ومحمد بن سعيد بن أبي نصر جميعاً، عن أبان (إلى أن قال) عن جعفر بن بشير، عن أبان (إلى أن قال) عن محسن بن أحمد، عن أبان .

ونقل عذ الكشي له في الستة الذين أجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عنهم والإقرار لهم بالفقه من أصحاب أبي عبدالله -عليه السلام- .

ونقل عنوان الكشي أيضاً له وروايته عن العياشي، عن محمد بن نصير وحدويه، عن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي بن يقطين، عن إبراهيم بن أبي البلاد، قال: كنت أقود أبي، وقد كان كفّ بصره، حتى صرنا إلى حلقة فيها أبان الأحمر، فقال لي: عمّن تحدث؟ قلت: عن أبي عبدالله -عليه السلام- فقال: ويحه! سمعت أبا عبدالله -عليه السلام- يقول: أما إنّ منكم الكذابين ومن غيركم المكذبين^١.

وقال المصنف: نقل الكشي، عن العياشي، عن علي بن فضال، قال: كان أبان من أهل البصرة، وكان مولى بجيلة، وكان يسكن الكوفة، وكان من الناووسية، كذا نقل الأصحاب عنه .

أقول: كرون فقرة «كذا نقل الأصحاب عنه» من الكشي غير معلوم، فلم ينقلها في ترتيب الكشي ولم ينقلها الخلاصة وابن داود، فلا بد أنها كانت حاشية خلطت بالمتن، فنقلها في أصل الكشي المطبوع وهما.

كما أن النسخ في قوله: «وكان من الناووسية» أيضاً مختلفة، فالأكثر نقلوه «وكان من الناووسية» وعن المجمع نقله «وكان من القادسية» والمطبوع جمع بينهما، مع أنه خلاف نقل الكل، فلا بد أنه خلط. وكما أن خلط الحاشية بالمتن غلط وموجب للخط، كذلك خلط النسخ البدلية.

ثم الظاهر أصح «القادسية» وإن كانت نسخة «الناووسية» نسخة الأكثر، حتى المحقق والعلامة وابن داود، فقد عرفت - في المقدمة - أن نسخة الكشي لم يعلم وصولها صحيحة إلى الشيخ والنجاشي، فضلاً عما تأخر، فما لم يشهد لما فيه قرينة لم يكن بمعتبر؛ بل يشهد لخلافه عده في أصحاب الإجماع، وهم ثمانية عشر رجلاً: ستة منهم من أصحاب الباقر - عليه السلام - وستة من أصحاب الصادق - عليه السلام - وستة من أصحاب الكاظم - عليه السلام - ولم نرى عدون فيهم غير إمامي سوى «ابن بكير» الذي خالف فيه الشيخ ولم يعتبر خبره. وهو وهم من الكشي، منشأه اعتماده على شيخه العياشي، واعتماد العياشي على علي بن فضال الذي كان فطحياً مثله. وأما هذا فلم يخالف فيه أحد، فلا بد من كونه إمامياً كصاحبيه، حتى يكون منهم.

وأما استدلال بعضهم لإماميته بنقل النجاشي (في الحسن بن علي الوشاء) طلب أحمد بن محمد بن عيسى منه أن يجيز له كتاب هذا وبرواية صفوان وابن أبي عمير كثيراً عنه - كما هما طريق المشيخة إليه - وبإجازة الصادق

- عليه السلام- له أن يروي عنه مارواه له أبان بن تغلب - كما مرّ في ذلك - فأعمّ من إماميته.

و كذا استدلال بعضهم لإماميته بما في المجلس الثاني من الأمالي «ابن أبي عمير قال: حدثنا جماعة من مشايخنا منهم أبان بن عثمان»^١ أيضاً أعمّ، لاحتمال أن يكون مراده بقوله: «من مشايخنا» أي الشيعة، لا الإمامية بالخصوص. فقال النجاشي: «كان عليّ بن فضال فقيه أصحابنا» مع أنه كان فطحياً. وقال الكشي: قال العياشي في ابن بكير وجمع آخر عدّه معهم «هم فقهاء أصحابنا» مع أنه كان أيضاً فطحياً.

وما قلناه هو الوجه في الذبّ عن فساده، لا ما قاله بعضهم: من أنه لا عبرة برمي عليّ بن فضال الفطحي، كيف! وقد قال الكشي: إنّ العياشي قال له: «ما لقيت في من لقيت بالعراق وناحية خراسان أفقه ولا أفضل من عليّ بن الحسن بن فضال»^٢ فإن كان نسبه مذهب به إلى أحد محلّ ريب، فنسبته غير مذهب لا ريب فيه.

كما أنّ قول الفهرست و النجاشي: «روى عن الكاظم عليه السلام» وإن كان ظاهراً في عدم ناووسيته، إلا أننا لم نقف على روايته عنه - عليه السلام - ولا عدّه الشيخ والبرقي في الرجال في غير أصحاب الصادق - عليه السلام - . كما أنّ اقتصارهما على عدّه في أصحاب الصادق - عليه السلام - أعمّ ممّا نسب إليه فيمكن أن يكون لعدم ملاقاته له - عليه السلام - وإن كان أدرك عصره.

كما أنّ ما رواه الكشي (في بشار بن يسار) عن العياشي أنه سأل ابن فضال عن بشار الذي يروي عنه أبان، فقال: «هو خير من أبان»^٣ أيضاً أعمّ

من ذمّه وفساده، وقد غفل المصنّف عن نقل ذلك هنا، كما غفل عن عدّ البرقي له في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .

هذا، وأمّا ما عن منتهى العلامة: من نسبة الوقف إليه، وعن بيان طرق الصدوق في خلاصته: من نسبة الفطحية إليه - ومثله الشهيد الثاني - فالظاهر أنّ العلامة كان في بآله أنّه رمي بفساد المذهب، حسب ما كان كلمة «الناووسية» في نسخة من الكشي، فلم يراجع ذاك الوقت وتوهمه تارة الوقف واخرى الفطحية، وتبعه الشهيد الثاني. ومثله يأتي في «سماعة» و «رفاعة» وغيرهما.

مع أنّه يمكن أن يقال: إنّ كلمة «الناووسية» لم تكن من تصحيفات أصل الكشي، بل من تصحيفات وقعت في اختيار الشيخ منه، فقد عرفت في المقدمة: أنّه حصل في الاختيار أيضاً تصحيفات زائدة على تصحيفات أصل الكشي، لكنها متعارفة وتحرّفات الأصل غير متعارفة. والدليل على أنّه لم يكن في أصل الكشي أنّ الشيخ في رجاله وفهرسته لم يذكر غمزاً فيه، مع أنّه يستند فيها إلى تصحيفات الكشي، كما في عبدالله بن محمّد الاسدي وغيره.

ومما يؤيد صحة نسخة «القادسية» أنّ الفهرست و النجاشي والبرقي كلّهم صرحوا بأنّه كان كوفيّاً سكن البصرة كما سكن الكوفة، والكشي قال: «كان من أهل البصرة وكان يسكن الكوفة» فلو كان قال: «وكان من القادسية» يكون موافقاً لهم، لأنّ القادسية من الكوفة، والكون من أهل البصرة يجمع مع سكناه فيها.

وبالجملة: الرجل من أصحاب الإجماع، ولم يعلم ولم يحقق غمز فيه، وهو يكفي.

قال المصنّف: وصفه الحموي باللؤلؤي.

قلت: هو غير معلوم، فهذا لفظه: «أبان بن عثمان بن يحيى بن زكريا

اللؤلؤي، يعرف بالأحمر البجلي» فمن أين أنه جعل اللؤلؤ وصفه؟ ولم يجعله وصف «زكريا» الذي أنهى نسبه إليه؛ والحموي اقتصر في ترجمته على ما في الفهرست، لكنه زاد اسم جدّه وأبيه.

قال المصنف في وصف أبان بالأحمر: الأحمر صفة الرجل الذي فيه الحمرة. وقال السمعاني: ظني أنّ الأحمر بطن من الأزد.

قلت: كونه مولى بجيلة يمنع من كونه أزدياً؛ مع أنّ الأحمر إن كان بطناً من الأزد (وإن لم نقف عليه في لغة) لوصف هذا بالأحمر، لا الأحمر؛ ولا يبعد أن يكون «الأحمر» مفرد الأحامرة، فقال ابن دريد والجوهرى: «إنّ قوماً من العجم خرجوا في أول الإسلام، فسترقوا في بلاد العرب، فن سكن منهم الكوفة يقال لهم الأحامرة» ومثلها الفيروزآبادي، لكنه قال: «فمن سكن منهم البصرة، يقال له الأحامرة» والظاهر كونه وهماً منه، والرجل كان عجمياً، لكونه مولى، وأصله الكوفة، كما عرفت.

قال المصنف في وصف أبان بالبجلي: صرح أهل اللغة: أنّ بجلة (بلام واحدة) أبوحى من سليم نسبوا إلى أمهم «بجلة» والنسبة إليهم بجليّ (ساكنة) وبجيلة - كسفيئة - حى باليمن من معد، نسبوا إلى جدّهم: بجيلة بن نمار بن أرش بن عمرو بن غوث، والنسبة إليهم بجلي (محركة) ويمكن تعيين الثاني بقول الكشي: «مولى بجيلة».

قلت: أما قوله: «إنّ بجلة بلام واحد» فلا معنى له، لأنّه لم يحتمل أحد أنّ بجلة بجي - بلامين؛ وإنّما قال القاموس: «البجلة - معرفاً - الشجرة الصغيرة، وبجلة - بدون لام التعريف - حى».

وأما قوله: «وبجيلة كسفيئة الخ» فتناقض وجمع بين الضدين، وذلك أنّ أهل النسب اختلفوا في بجيلة اليمن، هل من نفس قحطان اليمن؟ أو أصله من معد بن عدنان الحجاز انتقل إلى اليمن؟ فن قال بالأوّل جعله بجيلة بن نمار بن

أرش بن عمرو بن غوث، ومن قال بالثاني جعله بجيلة بن أنمار بن نزار بن معد؛ والمصنف خلط بينهما. والصحاح صحح كونه من معد بقول جرير بن عبد الله البجلي لأقرع التميمي المعدي: «إتاك إن يصرع أخوك تصرع» قال: فجعل جرير (وهو بجلي) نفسه أخا أقرع.

هذا، وللمصنف خلطات أخرى من اعتراضه على ابن داود بما لا يرد عليه، إما لكونها تصحيفات في نسخة كتابه لم ينفطن لها، وإما لأن له مباني لم يهتد إليها، كما عرفت في المقدمة.

كما لفق في توثيق «أبان» اموراً حكم بأنها عشرة، مع أنها في الحقيقة خمسة، لأن الخمسة الأخيرة منها عين الأولى، غير لفظها؛ وتلك الخمسة أيضاً لا دلالة لها.

هذا، وفي طرق الفهرست «أخبرنا الحسين بن عبيد الله، قال: قرأته على ابن أبي غالب أحمد بن محمد بن سليمان الزراري قال: حدثنا جد أبي وعم أبي محمد وعليّ ابنا سليمان» وفيه أوهام.

الأول: أن الحسين يروي عن نفس أبي غالب، لا عن ابنه.

الثاني: أن أبا غالب أحمد بن محمد بن محمد بن سليمان.

والثالث: أن أبا غالب يروي عن عم أبيه وعن جده، لا جد أبيه.

وكيف يمكن أن يكون عم وجد ابني واحد؟ ولا أدري هذه زلات منه أو من تصحيف النساخ؟ إلا أن النسخة نسبة مصححة مقابلة على نسخة الأصل.

هذا، وأبو عبد الله محمد بن سلام الذي قال الفهرست والنجاشي: «أخذ

عن أبان هذا» لم أعرفه، والمعروف أبو عبيد القاسم بن سلام.

ويأتي في محله «محمد بن سلام» لكنه متأخر. فقال الحموي في ذاك:

مات سنة ٢٣٢، فيشكل أن يأخذ عن هذا الذي من أصحاب الصادق

- عليه السلام -.

و موارد رواياته: زيادات ما يجوز الصلاة فيه من اللباس من التهذيب^١
 وزيادات فضل المساجد في جزئه الثاني^٢ وفي الوقوف^٣ وآخر باب آداب
 الأحداث^٤ واللقطة^٥ والعيوب الموجبة للرد^٦ وبيع المضمون^٧ والعق كراراً^٨
 والمهور^٩ وتدليس النكاح^{١٠} وبيع الماء كراراً^{١١} وأواخر المكاسب^{١٢} وأواخر
 كفارة خطأ المحرم^{١٣} وعقود البيع^{١٤} وأول الزكاة^{١٥} وابتیاع الحيوان^{١٦}
 وزيادات القضايا^{١٧} ومواقيت الحج^{١٨} والسراري^{١٩} وزيادات فقه الحج
 مرتين^{٢٠} وفي آخر بيع الواحد كراراً^{٢١} وأواسط زيادات كيفية الصلاة^{٢٢}
 وحدود الزنا كراراً^{٢٣} والغرر والمجازفة^{٢٤} وضروب النكاح^{٢٥} وتطهير الثياب
 كراراً^{٢٦} وميراث الوالدين مع الاخوة^{٢٧} وتفصيل أحكام النكاح^{٢٨} وفي من
 يحرم نكاحهن باسبابه^{٢٩} وعقود الاماء^{٣٠} وكفائة النكاح^{٣١} وزكاة الذهب^{٣٢}
 وعدد فصول الأذان^{٣٣} وسنة عقود النكاح^{٣٤} وحكم الظهار^{٣٥} وميراث
 الوالدين مع الأزواج^{٣٦} وميراث الأعمام^{٣٧} وأحكام الطلاق^{٣٨} وأواخر عدد

(١) التهذيب: ٣٦٢/٢	(٢) التهذيب: ٢٥٩/٣	(٣) التهذيب: ١٣١/٩
(٤) التهذيب: ٥٠/١	(٥) التهذيب: ٣٩٤/٦	(٦) التهذيب: ٦٢/٧
(٧) التهذيب: ٣٠/٧	(٨) التهذيب: ٢٤٣/٨	(٩) التهذيب: ٣٦٣/٧
(١٠) التهذيب: ٤٢٥/٧	(١١) التهذيب: ١٤١/٧	(١٢) التهذيب: ٣٨٧/٦
(١٣) التهذيب: ٣٨٥/٥	(١٤) التهذيب: ٢٣/٧	(١٥) التهذيب: ٣/٤
(١٦) التهذيب: ٧٠/٧	(١٧) التهذيب: ٢٩٦/٦	(١٨) التهذيب: ٥٧/٥
(١٩) التهذيب: ٢٠٦/٨	(٢٠) التهذيب: ٤٢١/٥ و ٤٣٨	(٢١) التهذيب: ١٠٣/٧
(٢٢) التهذيب: ٢٩٢/٢	(٢٣) التهذيب: ٣٢/١٠	(٢٤) التهذيب: ١٢٤/٧
(٢٥) التهذيب: ٢٤٦/٧	(٢٦) التهذيب: ٢٥٩/١	(٢٧) التهذيب: ٢٨١/٩
(٢٨) التهذيب: ٢٥٦/٧	(٢٩) التهذيب: ٢٩٩/٧	(٣٠) التهذيب: ٣٤٧/٧
(٣١) التهذيب: ٣٩٤/٧	(٣٢) التهذيب: ٦/٤	(٣٣) التهذيب: ٥٩/٢
(٣٤) التهذيب: ٤١٣/٧	(٣٥) التهذيب: ١٨/٨	(٣٦) التهذيب: ٢٨١/٩
(٣٧) التهذيب: ٣٢٤/٩	(٣٨) التهذيب: ٨٦/٨	

النساء ١ وعدد فصول الأذان ٢ والصيد ٣ ووصية الصبي ٤ وزيادات التلقين
كراراً ٥ وما يجوز الصلاة فيه من اللباس ٦ والبيئات ٧ وميراث من علا من
الآباء ٨ وصفة الوضوء ٩ وحد السرقة ١٠ والقود بين الرجال والنساء ١١ وصلاة
العيدين ١٢ والقصاص ١٣ وحكم الجنابة ١٤ وحكم الحيض كراراً ١٥ وحكم
المسافر في الصيام ١٦ وأواخر كيفية الصلاة ١٧ وزيادات دخول الحمام ١٨ وشرح
زيارة القبور ١٩ ووصية الانسان لعبده ٢٠ وزكاة الخنطة ٢١ وتعجيل الزكاة ٢٢ وحكم
من أسلم في شهر رمضان ٢٣ والكفارة في عمد شهر رمضان ٢٤ وزيادات الصوم ٢٥
وأواخر الذبح ٢٦ وزيادات عمل ليلة الجمعة ٢٧ ونزول مزدلفة ٢٨ وموارد اخرى
جمعها «الجامع».

[٢٤]

أبان بن عمرو

ابن أبي عبدالله، الجدي، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .

وقال المصنف: الجدي إما بالذال المعجمة نسبة إلى جذل الطعان: علقمة

بن فراس، أو بالمهمله نسبة إلى أم حي من طي اسمها جديلة بنت سبيع بن

- | | | | |
|--------------------------|---------------------|----------------------|--------------------|
| (١) التهذيب: ٤٢١/٧ | (٢) التهذيب: ٥٩/٢ | (٣) التهذيب: ١١/٩ | (٤) التهذيب: ١٨١/٩ |
| (٥) التهذيب: ٤٦٨/١ و ٤٦٠ | (٦) التهذيب: ٢٢٤/٢ | (٧) التهذيب: ٢٦٩/٦ | |
| (٨) التهذيب: ٣٠٦/٩ | (٩) التهذيب: ١٠١/١ | (١٠) التهذيب: ١٢٠/١٠ | |
| (١١) التهذيب: ١٨٣/١٠ | (١٢) التهذيب: ٢٨٧/٣ | (١٣) التهذيب: ١٦٠/١٠ | |
| (١٤) التهذيب: ١٢٨/١ | (١٥) التهذيب: ٣٨٥/١ | (١٦) التهذيب: ٢٣٥/٤ | |
| (١٧) التهذيب: ١٣١/٢ | (١٨) التهذيب: ٣٧٦/١ | (١٩) التهذيب: ١٠٥/٦ | |
| (٢٠) التهذيب: ٢٢٣/٩ | (٢١) التهذيب: ١٩/٤ | (٢٢) التهذيب: ٤٦/٤ | |
| (٢٣) التهذيب: ٢٤٨/٤ | (٢٤) التهذيب: ٢٠٧/٤ | (٢٥) التهذيب: ٣١٠/٤ | |
| (٢٦) التهذيب: ١٠٣/٩ | (٢٧) التهذيب: ٢١٥/٣ | (٢٨) التهذيب: ١٩١/٥ | |

عمرو، من حمير.

أقول: بل لا ريب أنَّ الجدلي بالمهملة، وأنَّ الرجل ابن ابن أبي عبدالله الجدلي - المعروف - من أصحاب أمير المؤمنين - عليه السَّلام - .
ثم اقتصره في جديلة على جديلة طي غلط، وإن اقتصر الجوهري والفيروزآبادي أيضاً عليها؛ فجديلة - كما صرح به ابن دريد - اثنتان: جديلة طي، وجديلة بطن من قيس، والمراد بها هنا الثاني الذي لم يذكره.
فأنهى الطبري في ذيله نسب أبي عبدالله الجدلي إلى عدوان بن عمر بن قيس أبي عيلان بن مضر، وقال: «وأمَّ عدوان وفهم جديلة بنت مر بن أد بن طابخة اخت تميم بن مرء، فنسبوا إليها».

[٢٥]

أبان بن عمر الأسدي

ختن آل ميثم بن يحيى

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السَّلام - وعنه النجاشي، قائلاً: «السَّمان التَّمَار، شيخ من أصحابنا، ثقة، لم يرو عنه إلا عبيس بن هشام الناشري».

أقول: إنَّما قال النجاشي: «التَّمَار، شيخ الخ» كما عثر به الخلاصة وابن داود أيضاً أخذاً عن النجاشي، وإنَّما بدّل «التَّمَار» في بعض النسخ بـ «السَّمان» تصحيفاً، فيمَّ كان تَمَاراً لا سَمَاناً، والتَّمَار وصف ميثم لا أبان. وزاد في النسخة المطبوعة في الخطب فجمع بينهما، فتوهمه المصنّف من النجاشي.

هذا، وفي باب حلف بيع الكافي «عبيس بن هشام عن أبان بن تغلب»^١

والظاهر كونه محرف «عبيس بن هشام عن أبان بن عمر». والتجاشي وإن حصر هذا في عبيس، دون عبيس في هذا، إلا أنه لما كان عبيس من أصحاب الرضا - عليه السلام - وابن تغلب مات قبل الصادق - عليه السلام - لم يمكن روايته عنه، وأما روايته عن هذا فحقيقة، فلا بد من إرادته. والظاهر أن الخبر كان عن أبان مراداً به هذا، فتوهم الكليني أو من قبله أو من بعده من رواة كتابه كونه «ابن تغلب» لأعرقيته، فزاده.

[٢٦]

أبان بن كثير العامري

الغنوي، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: العامري نسبة إلى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن، والغنوي نسبة إلى غني، وفي الصحاح والقاموس «غني» حي من غطفان؛ واعترض التاج عليهما بأن غنياً ابن أعصر بن سعد بن قيس بن عيلان، وغطفان ابن سعد بن قيس بن عيلان.

أقول: الأمر كما ذكر التاج؛ فصريح ابن قتيبة في معارفه بأن غنياً ابن أعصر أخي غطفان. إلا أنه كما لا يجتمع غني مع غطفان، كذلك لا يجتمع عامر مع غني، لأن هوازن الذي جعله جد عامر من خصفة بن قيس عيلان، وغني من سعد بن قيس عيلان.

[٢٧]

أبان المحاري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قائلًا: «روى حديثاً واحداً على قول البغوي» وقال المصنف أشار إلى ما رواه البغوي، عن أبان المحاري، عن النبي - صلى الله عليه وآله - قال: «ما من عبد يقول إذا

أصبح: الحمد لله ربّي لا أشرك به شيئاً، إلا غفرت ذنوبه» قال البغوي: لا أعلم له غيره.

أقول: نقله الاستيعاب أيضاً، وفيه بدل قوله: «إلا غفرت ذنوبه» «إلا ظلّ يغفر له ذنوبه حتى يمسي، ومن قالها حين يمسي غفرت له ذنوبه حتى يصبح». قال: قال ابن الأثير: أبان المحاربي هذا هو أبان العبيدي، لأنّ محارباً بطن من عبد القيس، وزعم ابن مندة كونها إثنين، وهو وهم. وقال: وابن مندة زعم أنّه من محارب بن خصفة بن قيس عيلان.

قلت: ولم ينحصر محارب بمن ذكر، فنه محارب بن فهر الذي منهم ضرار بن الخطاب شاعر قريش في الجاهلية، بل الظاهر انصراف محارب إليه، فلم يذكر الجوهري غيره، إلا أنّ الاستيعاب أيضاً لم يذكر غير المحاربي، كأبي نعيم. وفي التاج «بنو محارب منهم محارب بن خصفة بن قيس عيلان ومحارب بن فهر ومحارب بن عمرو بن وديعة بن لكيز بن عبد القيس».

قلت: يظهر ممّا مرّ أنّ من في الخبر «الفهري» لا «العبيدي» الذي قال ابن الأثير ولا من قال ابن مندة.

[٢٨]

أبان بن محمد

بن أبان بن تغلب

يظهر من النجاشي في جده أنّه يروي عن أبيه عن الصادق - عليه السلام - وأنه يروي عنه عليّ بن محمد الجريري؛ ولعلّ الراوي أخوه على قول النجاشي والفهرست: من كون أبان مولى جرير.

[٢٩]

أبان بن محمد البجلي

نقل عنوان النجاشي له هنا، قائلاً: «وهو المعروف بسندي البرّاز» إلى أن

قال: «محمد بن أحمد القلانسي، عن أبان بن محمد بكتاب النوادر، عن الرجال، وهو ابن اخت صفوان بن يحيى، قاله ابن نوح» ونقل أيضاً عنوانه له في السين، قائلًا: «سندي بن محمد، واسمه أبان، يكنى أبا بشير، صليب من جهينة، ويقال: من بحيلة، وهو الأشهر، وهو ابن اخت صفوان بن يحيى، كان ثقة وجهاً في أصحابنا الكوفيين، له كتاب نوادر، رواه عنه محمد بن علي بن محبوب» إلى أن قال: «ورواه عنه جماعة غير محمد».

ونقل عنوان الفهرست له أيضاً في السين، قائلًا: «سندي بن محمد» إلى أن قال: «عن الصفار وأحمد بن أبي عبدالله، عن السندي بن محمد».

وقال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي -عليه السلام- وقال المنج: عده في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- أيضاً. وقال: إنه اشتباه، فعده في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- السندي بن ربيع بن محمد، لا السندي بن محمد. أقول: بل في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- السندي بن ربيع، لا السندي بن ربيع بن محمد، كما قال. كما أن في أصحاب الهادي -عليه السلام- لم يعده بلفظ العنوان، كما هو مقتضى كلامه، بل قال: السندي بن محمد أخو علي.

ثم قول النجاشي هنا: «بكتاب النوادر عن الرجال» ظاهر في أنه لم يرو عنهم -عليهم السلام- ولم نقف على روايته عنهم -عليهم السلام- فكان على الشيخ عده في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- من رجاله، حتى يكون قرينة على أنه أراد بعه في أصحاب الهادي -عليه السلام- مجرد المعاصرة، كما عرفت في المقدمة.

كما أن المفهوم من عنوان رجال الشيخ والفهرست له في السين بدون إشارة إلى أن اسمه «أبان» أن الشيخ لم يتفطن لكون اسمه أباناً، وأنه زعم أن السندي إنما هو الاسم، وإلا لنبه عليه، كالنجاشي.

كما أن عنوان النجاشي له هنا وفي السين غفلة، لعدم كون دأبه ذلك، لا

أنه اعتقده إثنين، كما توهمه البهائي. كيف! وقد قال هنا: «وهو المعروف بسندي البراز» وقال في السين: «واسمه أبان». قال المصنف: أبان بن عثمان البجلي المتقدم معلوم كونه من بجيلة، بتصريح الكشي فيه: أنه مولى بجيلة؛ وأما هذا فلم يعلم أنه من بجيلة أو بجيلة. قلت: هذا إن كان بجلياً معلوم كونه من بجيلة بتصريح النجاشي فيه «ويقال من بجيلة» لكنه تردّد في كونه جهنيّاً أو بجليّاً.

[٣٠]

أبان بن محمود

قال ابن أبي الحديد: روي أن رجلاً من الشيعة، وهو أبان بن محمود، كتب إلى الرضا - عليه السلام - أتني قد شككت في إسلام أبي طالب، فكتب إليه: وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ١ إنك إن لم تقربايمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار ٢.

[٣١]

أبان بن مصعب

الواسطي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - . أقول: وكذلك عنه البرقي. —

[٣٢]

أبان، مولى زيد بن عليّ

روى الأماشي بإسناده عنه عن عاصم بن بهدلة، عن شريح القاضي

كتاب أمير المؤمنين - عليه السلام - نه في شرائه داراً^١.

[٣٣]

أبجر المزني

قال: عده اسد الغابة في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - ونقل الخلاف في أنه أبجر أو غالب بن أبجر؛ والموجود في روايته أبجر أو ابن أبجر. أقول: العنوان غلط، ولا ريب أن اسمه غالب، وإنما الخلاف في أبيه هل هو أبجر أو ديخ؟ فعنون الاستيعاب في باب غالب «غالب» ونقل حديثه تارة عن غالب بن ديخ، وأخرى عن غالب بن أبجر. واسد الغابة إنما عنوانه أبجر عن ابن مندة، وقال: قال أبو نعيم: صوابه غالب بن أبجر.

[٣٤]

إبراهيم أبو إسحاق

الحارثي

قال المصنف: عده رجال الشيخ في أصحاب الصادق - عليه السلام - . أقول: وكذا البرقي. ثم إن المصنف طوّل في كون الحارثي نسبة إلى رجال أو محال أو قبيلة بني الحارث بن كعب. مع أنه معلوم أن المراد به الأخير.

[٣٥]

إبراهيم أبو رافع

وحيث إن المصنف لم يستوف ترجمته تركت النقل عنه. فنقول: حيث إنه مشهور بكنيته «أبي رافع» لم يعلم اسمه على التحقيق. واختلفوا فيه على أقوال: إبراهيم وسمان وعبدالرحمن وثابت وهرمز وأسلم؛ وهو المشهور، وهو الصواب.

(١) أمالي الطوسي: ٢/٢٦٥. لكنها ليست مربوطة بشراء الدار.

و اختلف أيضاً في أنه كان للعبّاس فوهبه للنبي -صلى الله عليه وآله- فأعتقه، أو كان لسعيد بن العاص فأعتق أسهماً منه وشرى النبي -صلى الله عليه وآله- سهماً منه فأعتقه أيضاً، فيه قولان وخبر إن، ذهب إلى الأول كاتب الواقدي وأبو الفرج وأبونعيم، وإلى الثاني الجاحظ والمبرد، وتردد ابن قتيبة والطبري وابن عبد البر.

و الصواب الأول، وإتيا الثاني خلط فيه بين أبي رافع هذا وبين رافع، وهو نفر آخر كان لسعيد. والأصل في الخطب الجاحظ وتبعه المبرد، فالتبس على ابن قتيبة والطبري وابن عبد البر.

روى كاتب الواقدي في طبقاته وأبونعيم في حليته خبراً في أبي رافع مولى النبي -صلى الله عليه وآله- وأنه كان للعبّاس فوهبه للنبي -صلى الله عليه وآله- فأعتقه، وخبراً في رافع مولى النبي -صلى الله عليه وآله- كان لسعيد فأعتق أسهماً منه. والطبري روى خبر «رافع» بلفظ «رويفع» وقال: هو أبو رافع. وهو وهم منه.

و النجاشي أيضاً اقتصر على قول كاتب الواقدي، فقال في أول كتابه: «أذكر المتقدمين في التصنيف من سلفنا الصالحين» إلى أن قال: «أبو رافع مولى رسول الله -صلى الله عليه وآله- واسمه أسلم، كان للعبّاس بن عبد المطلب فوهبه للنبي -صلى الله عليه وآله- فلما بشر النبي -صلى الله عليه وآله- بأسلام العبّاس أعتقه، أخبرنا...» إلى أن قال: «عن محمد بن سعد كاتب الواقدي، قال: أبو رافع وذكر هذا الحديث» إلى أن قال: «أحمد بن محمد بن سعيد في تاريخه: إنه يقال: إن اسم أبي رافع «إبراهيم» وأسلم أبو رافع قديماً بمكة، وهاجر إلى المدينة، وشهد مع النبي -صلى الله عليه وآله- مشاهدته ولزم أمير المؤمنين -عليه السلام- من بعده، وكان من خيار الشيعة، وشهد معه حروبه، وكان صاحب بيت ماله بالكوفة، وابناه -عبيد الله وعلي- كاتباً أمير

المؤمنين - أخبرنا...» إلى أن قال: «عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن أبي رافع، قال: دخلت على رسول الله - صلى الله عليه وآله - وهونائم أو يوحى إليه، وإذا حية في جانب البيت فكرهنت أن أقتلها فاوقظه، فإظطجعت بينه وبين الحية حتى إن كان منها سوء يكون إليّ دونه، فاستيقظ وهو يتلو هذه الآية: إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون^١ ثم قال: الحمد لله الذي أكمل لعليّ منيته وهنيئاً لعليّ بتفضيل الله إياه، ثم التفت فرآني إلى جانبه، فقال: ما أضجعتك ههنا يا أبارافع؟ فأخبرته خبر الحية، فقال: قم إليها فاقتلها فقتلتها، ثم أخذ رسول الله - صلى الله عليه وآله - بيدي، فقال: يا أبا رافع كيف أنت وقوماً يقاتلون عليّاً! هو على الحق وهم على الباطل، يكون في حقّ الله جهادهم، فمن لم يستطع جهادهم فبقلبه، فمن لم يستطع فليس وراء ذلك شيء، فقلت: ادع لي إن أدركتهم أن يعينني الله ويقوّيني على قتالهم، فقال: اللهم إن أدركهم فقوّه وأعنه، ثم خرج إلى الناس، فقال: يا أيّها الناس! من أحبّ أن ينظر إلى أمنيّ على نفسي وأهلي، فهذا أبو رافع أمنيّ على نفسي. قال عون بن عبد الله بن أبي رافع: فلما بويع عليّ - عليه السّلام - وخالفه معاوية بالشام وسار طلحة والزبير إلى البصرة، قال أبو رافع: هذا قول رسول الله - صلى الله عليه وآله - سيقاتل عليّاً قوم يكون حقّاً في الله جهادهم، فباع أرضه بخير وداره، ثم خرج مع عليّ - عليه السّلام - وهو شيخ كبير له خمس وثمانون سنة، وقال: الحمد لله! لقد أصبحت لا أحد بمنزلي، لقد بايعت البيعتين: بيعة العقبة وبيعة الرضوان، وصليت القبلتين، وهاجرت الهجر الثلاثة، قلت: وما الهجر الثلاثة؟ قال: هاجرت مع جعفر بن أبي طالب - رحمه الله - إلى أرض الحبشة، وهاجرت مع

رسول الله -صلى الله عليه وآله- إلى المدينة، وهذه الهجرة مع علي بن أبي طالب -عليه السلام- إلى الكوفة؛ فلم يزل مع علي -عليه السلام- حتى استشهد علي -عليه السلام- فرجع أبو رافع إلى المدينة مع الحسن -عليه السلام- ولا دار له بها ولا أرض، فقتل له الحسن -عليه السلام- دار علي -عليه السلام- بنصفين، وأعطاه سنخ أرض أقطعه إياها، فباعها عبيد الله بن أبي رافع من معاوية بمائة ألف وسبعين ألفاً. وهذا الإسناد عن عبيد الله بن أبي رافع في حديث أم كلثوم بنت أمير المؤمنين -عليه السلام- إنها استعارت من أبي رافع حلياً من بيت المال بالكوفة. ولأبي رافع كتاب السنن والأحكام والقضايا، أخبرنا...» إلى أن قال: «عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن جده أبي رافع، عن علي بن أبي طالب -عليه السلام- أنه كان إذا صلى قال في أول الصلاة، وذكر الكتاب إلى آخره باباً باباً الصلاة والصيام والحج والزكاة والقضايا. وروى هذه النسخة من الكوفيتين أيضاً زيد بن محمد بن جعفر بن المبارك يعرف بابن أبي إلياس عن الحسين بن الحكم الحبري، قال: حدثنا حسن بن الحسين بامسناده. وذكر شيونحن أن بين النسختين اختلافاً قليلاً، ورواية أبي العباس أتم الخ».

وفي خبره «فمن لم يستطع جهادهم فبقلمه، فمن لم يستطع فليس وراء ذلك شيء» سقط، فلا معنى لعدم استطاعة الجهاد بالقلب، والأصل «فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه، فمن لم يستطع فبقلمه، فليس وراء ذلك شيء». وعده الشيخ في رجاله في أصحاب النبي -صلى الله عليه وآله- قائلاً: «أسلم، وقيل: إبراهيم أبو رافع مولى رسول الله -صلى الله عليه وآله-» وروى أمالي الشيخ خبر النجاشي -الأول- إلى قوله: «فهذا أبو رافع أميني»^١.

و رواه ابن بطريق في كتابه إلى قوله: «وراء ذلك شيء» عن عون بن عبيد الله بن أبي رافع .

وإسناد النجاشي - كما عرفت - عبدالله بن عبيد الله بن أبي رافع؛ والثاني هو الصحيح، لأن النجاشي نفسه قال في خبره في مازاد: «قال عون بن عبيد الله بن أبي رافع الخ».

كما أن حدود التهذيب روى خبره الثاني عن علي بن أبي رافع «قال: كنت على بيت مال علي عليه السلام»^١ وقد عرفت أن النجاشي قال: «عن عبدالله بن أبي رافع، عن أبيه» وخبر التهذيب هو الصحيح، فرواه الطبري أيضاً عن ابن أبي رافع^٢.

ثم إن النجاشي جعل أبا رافع صاحب كتاب، كما عرفت من كلامه، وكذلك جعل ابنه علياً صاحب كتاب، ذكره في ذيل أبيه، وستعرف في محله - إن شاء الله - كلامه. *مركز تحقيق علوم إسلامي*

والمفهوم من الشيخ أنه لم يكن ذا كتاب إلا ابنه عبيد الله بن أبي رافع، حيث لم يعنون في فهرسته إلا إياه. والظاهر أن النجاشي رأى كتاب ابن أبي رافع، فتوهمه علي، مع أنه عبيد الله، كما عرفت نظيره في خبره الثاني في استعارة الحلي. رواه الطبري عن ابن أبي رافع، والتهذيب عن علي بن أبي رافع، وجعله النجاشي عن عبيد الله.

كما أن الظاهر في كتاب أبي رافع رأى: عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه، فتوهم أن الجامع للكتاب الأب، مع أنه كان الابن، وإنما كان الأب واقعاً في إسناد الابن.

و كيف كان: فمما يدل على فضله وجلاله - سوى ما مر في كلام النجاشي

(١) التهذيب: ١٠/١٥١.

(٢) ذيل الطبري: ٥٣١.

وأخباره- مارواه كاتب الواقدي في طبقاته: أنَّ ابن عباس راي معه ألواح يكتب عليها شيئاً من فعل- رسول الله صلى الله عليه وآله- عن أبي رافع^١ ومارواه أبو الفرج في أغانيه مسنداً عن أبي رافع: قال: إنه كان غلاماً للعباس وأسلم هو وأم الفضل وكان العباس يكرم إيمانه وأنه وأم الفضل سراً بفتح النبي- صلى الله عليه وآله- في بدر، وأنَّ أبا هب سأل ابن أخيه أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب- وكان شهد مع المشركين- عن قتالهم، فقال: لا شيء والله إن كان إلا أن لقيناهم فأبجناهم أكتافنا يقتلون ويأسرون كيف شاؤوا، وأيم الله! مالت الناس، لقينا رجالاً بيضاً على خيل بلق بين السماء والأرض، لا يقوم لها شيء. قال أبو رافع: فقلت: والله تلك الملائكة، فرفع أبو هب يده فضرب وجهي ضربة شديدة، فساورتني فاحتملني فضرب بي الأرض ثم برك عليّ يضربني، وكنت رجلاً ضعيفاً فقامت أم الفضل إلى عمود من عمد الحجرة، فضربت رأسه شجرة منكرة وقالت: أتضعفه أن غاب عنه سيده! فقام مولياً ذليلاً^٢.

وروى كاتب الواقدي: أنَّ امرأته سلمى مولاة النبي- صلى الله عليه وآله- كانت قابلة إبراهيم ابنه لما ولد، فأخبرت زوجها بذلك، فبشّر أبو رافع النبي- صلى الله عليه وآله- بذلك، فوهب له عبداً^٣.
و اختلف أيضاً في وقت موته، فالعامة قالوا في خلافة عثمان أو علي- عليه السلام- وروى النجاشي بقاءه بعده- عليه السلام- كما عرفت.
وأغرب المصنف فقال: لا شبهة في موته في عصره- عليه السلام- مع أنه رأى رواية النجاشي «فلم يزل أبو رافع مع علي- عليه السلام- حتى استشهد، فرجع أبو رافع إلى المدينة مع الحسن- عليه السلام-».

(١) طبقات ابن سعد: ٣٧١/٢. (٢) الأغاني: ٢٠٥/٤. (٣) طبقات ابن سعد: ١٣٥/١.

و روى عاصم بن حميد في أصله الذي وقفنا عليه من الاصول الأربع مائة عن الصادق - عليه السلام - قال: دخل عليّ اناس من أهل البصرة (إلى أن قال) فقالوا: إنا نتحدث عندنا أن عمر سأل عليّاً عن مال أبي رافع (إلى أن قال) فقال - عليه السلام - لهم: لا ورب الكعبة! ولقد كان ابنه قتيماً لعليّ - عليه السلام - على بعض ماله كاتباً له . وظاهره مشعر بموته في عصر عمر.

واختلف في ابنه، فجعلها ابن عبد البر: عبيد الله والحسن، فقال في استيعابه: روى عنه ابنه عبيد الله والحسن. وجعلها الطبري في ذيله: عبيد الله ورافع البهي^١. وقد عرفت أن النجاشي جعلها: عبيد الله وعليّاً؛ وهو الصحيح، فعلي بن أبي رافع وجوده محقق كعبيد الله بن أبي رافع، ورد في أخبار وأسانيد قد مر بعضها. وحيث إن الطبري وابن عبد البر خلطوا في أبي رافع بينه وبين رافع كما عرفت - خلطوا في ابنه أيضاً.

ثم إن الخلاصة عنونه ووثقه من وصف النجاشي له بـ «السلف الصالح» وقوله: «وكان من أخيار الشيعة» وروايته عن النبي - صلى الله عليه وآله - فيه «هذا أبو رافع أميني على نفسي» وبيعته البيعتين، وصلاته إلى القبلتين، وهجرته الهجر الثلاث، ولازمته أمير المؤمنين - عليه السلام - حتى استشهد.

ويأتي زيادة كلام فيه - إن شاء الله - في عنوان «رافع أبو البهي» ويأتي في ابنه - عليّ وعبيد الله - تحريفات من النجاشي في أسانيد أخباره، غير مأمرة. ومن تحريفات متن خبره الأول «فمن لم يستطع جهادهم فقلبه فمن لم يستطع فليس وراء ذلك شيء» فإن الظاهر زيادة فقرة «فمن لم يستطع» الثانية، فإن الجهاد بالقلب لا يتصور فيه عدم الاستطاعة، وإنما عدم الاستطاعة في الجهاد باليد واللسان.

[٣٦]

إبراهيم - أبو السفاتج

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «يكنى أبا إسحاق، وقيل: إنه يكنى أبا يعقوب، ومن قال هذا، قال: اسمه إسحاق بن عبدالعزيز».

أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «لقب ويكنى أبا إسحاق، وبعضهم يقول: إنه يكنى أبا يعقوب السفاتجي، ومن قال هذا، قال: اسمه إسحاق بن عبدالعزيز، وهو كوفي».

قال المصنف: أبو السفاتج كنية نفر: منهم هذا، ومنه إسحاق بن عبدالعزيز، الآتي.

قلت: بل ليس أبو السفاتج إلا رجل واحد، اختلف القدماء في اسمه بين إبراهيم وإسحاق، وفي كنيته بين أبي يعقوب وأبي إسحاق. واختلافهم في كنيته مبني على الخلاف في اسمه، فمن قال: اسمه إبراهيم جعل كنيته أبا إسحاق، حيث إن المسمين بإبراهيم مكنون عمومياً بأبي إسحاق، حيث إن إبراهيم - عليه السلام - كان أبا إسحاق - عليه السلام - . ومن قال: اسمه إسحاق جعل كنيته أبا يعقوب، حيث إن المسمين بإسحاق مكنون عمومياً بأبي يعقوب، لأن إسحاق - عليه السلام - كان أبا يعقوب - عليه السلام - كما عرفت في المقدمة؛ ويرشد إليه قول رجال الشيخ والبرقي المتقدم هنا.

وقوله: «أبو السفاتج كنية نفر» مجاز، فقد عرفت - في المقدمة - أنه لقب حقيقة، كما صرح به البرقي في كلامه المتقدم، حيث إنه في معنى صاحب السفاتج، والسفاتج جمع سفتج، والظاهر أن سفتج معرب «سفته» أي الدر و الظاهر أن سفتج معرب «سفته» أي الدر المثقوب، كالكوسج معرب «كوسه».

وقد ورد «أبو السفاتج» بلا اسم في خبرين من نكت تنزيل الكافي^١ وفي موضعين من أداء فرائضه^٢ وفي تحريم الدماء في من لا يحضره الفقيه^٣. قال المصنف: ظاهر رواية الكشي - الآتية - أن أبا جعفر أيضاً كنيته. قلت: هو أيضاً وهم، فليس في الكشي من هذا أثر، وإنما يظهر من خبر الكشي في إبراهيم بن أبي بكر محمد - الآتي - أن أبا جعفر كنية أحمد بن محمد البزاز الذي روى وقف ذلك. وبالجمل: فكلامه كله خلط وخبط.

[٣٧]

إبراهيم بن أبي بكر الرازي

أبو محمد

عده البرقي في أصحاب الهادي - عليه السلام - وقد غفل عنه المصنف.

[٣٨]

إبراهيم بن أبي بكر

بن أبي سمّال

عنوانه الفهرست. ويأتي في الآتي بعنوان «إبراهيم بن أبي بكر محمد».

[٣٩]

إبراهيم بن أبي بكر

محمد بن الربيع

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «يكنى بأبي بكر، محمد بن السّمّال سمعان بن هبيرة بن مساحق بن بجير بن عمير بن اسامة بن نصر بن قعين بن الحرث بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزعة، ثقة هو وأخوه إسماعيل بن أبي السّمّال، روى عن أبي الحسن موسى - عليه السلام - وكانا من الواقفة، وذكر

الكششي عنها في كتاب الرجال حديثاً شكاً ووقفاً عن القول بالوقف، وله كتاب نوادر...» إلى أن قال: «عن محمد بن حسان به».

وقال: عنوانه الفهرست، قائلاً: «له كتاب روى عنه الحسن بن علي بن فضال» وقال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - ناسباً إليه وإلى أخيه الوقف. وقال: وأشار النجاشي بقوله: «وذكر الكششي» إلى روايته عن حمدويه، عن الحسن بن موسى، عن أحمد بن محمد البزاز، قال: لقيني مرة إبراهيم بن أبي السّمّال قال: فقلت: يا أبا جعفر ما قولك؟ قال: قلت: قول الذي تعرف، قال: فقال: يا أبا جعفر! إنه ليأتي عليّ تارة ما أشك في حياة أبي الحسن - عليه السلام - وتارة يأتي عليّ وقت ما أشك في مضيه ولكن إن كان قد مضى فما لهذا الأمر إلا أصحابكم. قال الحسن: فمات على شكّه^١.

أقول: لم لم يذكر عنوان الكششي له مع أخيه بلفظ «في إبراهيم وإسماعيل إبن أبي سّمّال» ولم يقتصر على نقل رواية منه؟ وقد روى الكششي فيه ثلاثاً: الأولى: ما نقله، والثانية: قوله: وهذا الإسناد قال: حدثني محمد بن أحمد بن أسيد، قال: لما كان من أمر أبي الحسن - عليه السلام - ما كان، قال إبن أبي سّمّال: فنأتي أحمد إبنه، قال: فاختلفا إليه زماناً فلما خرج أبو السرايا خرج أحمد بن أبي الحسن - عليه السلام - معه، فأتينا إبراهيم وإسماعيل، وقلنا لهما: إن هذا الرجل قد خرج مع أبي السرايا فما تقولان؟ قال: فأنكرنا ذلك من فعله ورجعنا عنه وقالوا: أبو الحسن حيّ نثبت على الوقف. قال أبو الحسن: وأحسب هذا - يعني إسماعيل - مات على شكّه^٢.

والثالثة: قوله: حمدويه قال: حدثني محمد بن عيسى ومحمد بن بن مسعود،

قالا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَصِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا صَفْوَانٌ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
 قَالَ صَفْوَانٌ: أَدْخَلْتُ عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ ابْنَيْ أَبِي سَمَّالٍ، فَسَلَّمَا عَلَيْهِ
 وَأَخْبَرَاهُ بِحَالِهَا وَحَالِ أَهْلِ بَيْتِهَا فِي هَذَا الْأَمْرِ، وَسَأَلَا عَنْ أَبِي الْحَسَنِ فَأَخْبَرَهُمَا
 بِأَنَّهُ قَدْ تَوَفَّى، قَالَا: فَأَوْصِي؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَا إِلَيْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَا: وَصِيَّةٌ
 مَنْفَرْدَةٌ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالُوا: فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ اخْتَلَفُوا عَلَيْنَا فَنَحْنُ نَدِينُ اللَّهَ بِطَاعَةِ
 أَبِي الْحَسَنِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِنْ كَانَ حَيًّا فَإِنَّهُ إِمَامُنَا، وَإِنْ كَانَ مَاتَ فَوْصِيَّةُ
 الَّذِي أَوْصَى إِلَيْهِ إِمَامُنَا، فَمَا كَانَ حَالُ مَنْ كَانَ هَذَا حَالَهُ، أَمْؤَمِنُ هُوَ؟ قَالَ:
 نَعَمْ. قَالَا: قَدْ جَاءَ مِنْكُمْ: أَنَّهُ مِنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً،
 قَالَ: وَهُوَ كَافِرٌ، قَالَا: فَلَوْلَ مَا يَكْفُرُهُ، قَالَا: فَمَا حَالُهُ؟ قَالَ: أَتُرِيدُونَ أَنْ أَضِلَّكُمْ!
 قَالَا: فَبِأَيِّ شَيْءٍ تَسْتَدِلُّ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ؟ قَالَ: كَانَ جَعْفَرٌ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
 يَقُولُ: تَأْتِي إِلَى الْمَدِينَةِ فَنَقُولُ: إِلَى مَنْ أَوْصَى فَلَانٌ؟ فَيَقُولُونَ: إِلَى فَلَانٍ،
 وَالسَّلَاحُ عِنْدُنَا بِمَنْزِلَةِ التَّابُوتِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ حَيْثُ دَارَ الْأَمْرُ، قَالَا: فَالسَّلَاحُ
 مَنْ يَعْرِفُهُ؟ ثُمَّ قَالَا: جَعَلْنَا اللَّهَ فِدَاكَ! فَأَخْبَرْنَا بِشَيْءٍ نَسْتَدِلُّ بِهِ، فَقَدْ كَانَ
 الرَّجُلُ يَأْتِي أَبَا الْحَسَنِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَرِيدُ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَيَبْتَدِئُ بِهِ، وَيَأْتِي
 أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَيَبْتَدِئُ قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَهُ، قَالَ: فَهَكَذَا كُنْتُمْ تَطْلُبُونَ مِنْ
 جَعْفَرٍ وَأَبِي الْحَسَنِ - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - قَالَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: جَعْفَرٌ لَمْ نَدْرِكْهُ وَقَدِمَاتِ
 وَالشَّيْعَةُ مُجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ وَعَلَى أَبِي الْحَسَنِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَهُمْ الْيَوْمَ مُخْتَلِفُونَ،
 قَالَ: مَا كَانُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَيْهِ كَيْفَ يَكُونُونَ مُجْتَمِعِينَ عَلَيْهِ؟ وَكَانَ مَشِخْتَكُمْ
 وَكِبَرَاءُكُمْ يَقُولُونَ فِي إِسْمَاعِيلَ وَهُمْ يَرُونَهُ يَشْرَبُ كَذًّا وَكَذَاءً، فَيَقُولُونَ: هُوَ
 أَجْوَدُ، قَالُوا: إِسْمَاعِيلُ لَمْ يَكُنْ أَدْخُلُهُ فِي الْوَصِيَّةِ، فَقَالَ: قَدْ كَانَ أَدْخُلُهُ فِي
 كِتَابِ الصَّدَقَةِ، وَكَانَ إِمَامًا، فَقَالَ لَهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي السَّمَّالِ: هُوَ اللَّهُ الَّذِي
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَذَّاءُ وَالْكَذَّاءُ - وَاسْتَقْصَى يَمِينَهُ - مَا يَسْرَتَنِي
 أَنْتَ زَعَمْتَ أَنَّكَ لَسْتَ هَكَذَا وَلِي مَا طَلَعْتَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ - أَوْ قَالَ: الدُّنْيَا بِمَا

فيها، وقد أخبرناك بحالنا، فقال له إبراهيم: قد أخبرناك بحالنا فما حال من كان هكذا، مسلم هو؟ قال: أمسك، فسكت^١.

مع أن ما نقله في الأولى حرقه زائداً على تصحيقاتها، ففي الأصل «قال: فقلت يا أبا حفص» وفي الترتيب «فقال لي يا أبا جعفر» وهو الأصح. وأما تصحيف أصلها: فإن الأصل في قوله: «ليأتي عليّ تارة ما أشك» «ليأتي عليّ تارة وقت ما أشك» كما يشهد له ذيله «وتارة عليّ وقت ما أشك» وقوله: «قول الذي تعرف» إما الأصل فيه «قولي الذي تعرف» وإما «القول الذي تعرف».

وفي الخبر الثاني والثالث أيضاً تحريفات، فقوله في الثاني: «وهذا الاسناد» محرف «وبالاسناد عن الحسن» وقوله: «قال أبو الحسن» محرف «قال الحسن».

وقوله في الثالث «قالا: حدثنا محمد بن نصير، قال: حدثنا صفوان» محرف «قال حدثنا محمد بن نصير، قال: حدثنا محمد بن عيسى، قال حدثنا صفوان» كما لا يخفى. وبأقي تحريفاته في المتن أيضاً لا يخفى.

ولم يقل الفهرست: «روى عنه الحسن بن فضال» كما قال المصنف، بل أنهى طريقه إليه به. كما أن عنوانه وعنوان رجال الشيخ ليس كعنوان النجاشي، كما هو ظاهر تعبيره، بل عنوان الفهرست «إبراهيم بن أبي بكر بن أبي سمّال» كما تقدم في عنواننا له عنه، وعنوان رجال الشيخ «إبراهيم وإسماعيل ابنا أبي سمّال».

ثم ما في عنوان النجاشي «يكنى بأبي بكر محمد بن السّمّال سمعان» لم أقف له على معنى؛ وفي الإيضاح الذي مختص بضبط ما فيه «يكنى بأبي بكر

بن أبي السَّمال».

و كيف كان: فكلامه هنا في نسب إبراهيم مع كلامه في نسبه أيضاً - في داود بن فرقد - مختلف، وقد عرفت كلامه هنا، وقال ثمة: روى عنه هذا الكتاب جماعات من أصحابنا - رحمهم الله - كثيرة، منهم أيضاً إبراهيم بن أبي بكر محمد بن عبدالله بن النجاشي، المعروف بابن أبي السماك .

كما أن ترخمه عليه ثمة ضمناً مع تصريحه هنا بوقفه غفلة. وإبراهيم هذا من أجداد النجاشي، ففي عنوان نفسه أنهى نسبه إلى إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن النجاشي بن غنيم بن أبي السَّمال سمعان. والظاهر أصحية الموضعين من كونه «إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن النجاشي بن غنيم بن أبي السَّمال» ممّا هنا من كونه «إبراهيم بن محمد بن الربيع بن أبي السَّمال» فأسقط وبدل.

كما أنه في داود ذلك، قال: المعروف بابن أبي السماك (بالكاف) وفي نفسه قال: أبي السَّمال (باللام) ولذلك تردّد الايضاح وابن داود في كون «أبي السَّمال» بالكاف أو اللام، ويتشديد الميم أو تخفيفه، والصحيح أنه باللام مع تشديد الميم، كما صرح به الصحاح والقاموس. وفي الجمهرة في سمل (باللام) «وأبوسَمال الأسدي رجل معروف» وفي تاريخ اليعقوبي «أبوسَمال الأسدي من شعراء الفحول المتقدمين الذين أدركوا الإسلام، واسمه سمعان بن هبيرة بن مساحق».

وضبط الايضاح «دودان» بالضم وهو وهم، فضبطه القاموس بالفتح.

قال المصنف: روى عنه أبو القاسم معاوية، ومعاوية بن عمّار، كما لا

يخفى على من راجع الجامع.

قلت: هما واحد عبّر عنه في الأخبار تارة بالأول وأخرى بالثاني، والجامع

نقل لفظ الأخبار ولم يقل: إنها نهران، كما أنه لم ينقله راوياً - كما قال - بل

مروياً عنه في مواضع، والراوي فيها موسى بن القاسم مرتين في طواف التهذيب^١ وخروج صفاه^٢ وفي زيادات فقه حجه^٣ ونزول مزدلفته^٤ وما يجب على محرمه اجتنابه^٥.

مع أن المحقق ممّا نقل الثلاثة الأولى. وأمّا الرابع والخامس، فبلفظ «إبراهيم الأسدي» والمراد به «إبراهيم بن عبد الحميد» الآتي، فأنه المعروف بـ «إبراهيم الأسدي» وأمّا هذا - وإن كان أسدياً - فعرف بـ «إبراهيم بن أبي السّمّال» والأخير بلفظ «إبراهيم النخعي» وتغايره مع هذا واضح، إلا أن الجامع في جمعه بين تلك المواضع بني على قاعدة باطلة: من كون اتحاد الراوي (وهو موسى بن القاسم) والمروي عنه (وهو معاوية بن عمار) دليلاً على اتحاد الجميع، وقد عرفت في المقدمة فسادها.



إبراهيم بن أبي البلاد

و حيث خلط المصنّف في ترجمته تركنا النقل عنه.

فنقول: عنوانه الفهرست، قائلاً: «له أصل...» إلى أن قال: «عن محمد بن سهل بن اليسع عنه» والنجاشي، قائلاً: «واسم أبي البلاد يحيى بن سليم وقيل: ابن سليمان، مولى بني عبد الله بن غطفان، يكتنى أبا يحيى، كان ثقة، قارباً، أديباً، وكان أبو البلاد ضريراً، وكان راوية الشعر، وله يقول الفرزدق: يالهف نفسي على عينيك من رجل! وروى عن أبي جعفر وأبي عبد الله؛ وإبراهيم محمد ويحيى، روى الحديث؛ وروى إبراهيم عن أبي عبد الله وأبي الحسن موسى والرضا - عليهم السلام - وعمر دهرًا، وكان للرضا - عليه السلام -

(١) التهذيب: ١٠٤/٥ و ١٣٦.

(٢) التهذيب: ١٤٨/٥.

(٣) لم نجده.

(٤) التهذيب: ٢٩٧/٥.

(٥) لم نثر عليه.

إليه رسالة، وأثنى عليه، له كتاب يرويه عنه جماعة الخ».

و الكشي راوياً «عن الحسين بن الحسن، عن سعد، عن محمد بن الحسين، عن علي بن أسباط، قال لي أبو الحسن - عليه السلام - ابتداء منه: إبراهيم بن أبي البلاد على ما تحبون»^١.

و ذكره المشيخة إلى أن قال: «عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن إبراهيم بن أبي البلاد، ويكنى أبا إسماعيل».

وعده البرقي في أصحاب الكاظم وأصحاب الرضا - عليهما السلام -.

و الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «الكوفي» وفي أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «كان يكنى أبا إسماعيل، له كتاب» وفي أصحاب الرضا - عليه السلام - كما حكى - قائلاً: «كوفي، ثقة». و ذكره النجاشي في ابنه يحيى، ووثقه أيضاً.

و مر في «أبان بن عثمان» رواية الكشي مسنداً عنه. «قال: كنت أقود أبي، وقد كان كف بصره، حتى صرنا إلى حلقة فيها أبان الأحمر، فقال لي: عمن تحدث؟ قلت: عن أبي عبدالله - عليه السلام - فقال: ويحه!! سمعت أبا عبدالله عليه السلام، يقول: أما إن منكم الكذابين، ومن غيركم المكذبين^٢. هذا، و النجاشي قال: «أبوه يحيى بن سليم، أو سليمان» وجعله رجال الشيخ «يحيى بن أبي سليمان» كما يأتي فيه.

و في باب إبط الكافي: «عن إبراهيم بن يحيى بن أبي البلاد»^٣ والظاهر كونه مصحف «عن إبراهيم بن يحيى أبي البلاد».

ثم إن البرقي جعل أباه من بني ثعلبة، ورجال الشيخ جعل إخاء - مبشراً - من بني قيس بن ثعلبة، والنجاشي جعله مولى بني عبدالله بن غطفان - كما

(١) الكشي: ٥٠٤.

(٢) الكشي: ٣٥٢.

(٣) الكافي: ٥٠٨/٦.

عرفت - فلعلَّ عبدالله بن غطفان كان من قيس بن ثعلبة، حتى لا يكون بين كلامهم تناف؛ وقد صرح رجال الشيخ في أبيه بأنه مولى غطفان المقري. ثم إنَّ المشيخة جعل كنيته أبا إسماعيل - كما عرفت - ومثله رجال الشيخ في أصحاب الكاظم - عليه السَّلام - كما رأيت، إلا أنَّ ابن داود نقل ما في رجال الشيخ «يكنى أبو البلاد، أبا إسماعيل» ومثله البرقي في أبيه، فيمكن أن يكون كلٌّ منهما مكنتى به؛ مع أنَّ رجال الشيخ جعل أخاه مبشراً - الآتي - أيضاً مكنتى به.

و كيف كان: فيشهد لتكنيته به ما رواه باب نبذ الكافي عنه «قال: دخلت على أبي جعفر بن الرضا - عليه السَّلام - فقلت: إني أريد أن ألصق بطني ببطنك، فقال: ههنا يا أبا إسماعيل» الخبر^١ ومنه يظهر دركه الجواد - عليه السَّلام - وإن لم يعدّه البرقي والشيخ في أصحابه.

و أما تكنية الخلاصة له بـ «أبي الحسن» فالظاهر كونه تحريفاً بـ «أبي يحيى» الذي ذكره النجاشي، لقرهها خطأ. ولم نقف لما ذكره النجاشي من «أبي يحيى» أيضاً على مستند، ولعلّه استند إلى أنَّ له ابناً مسمى بيحيى.

و أما قول النجاشي: «له كتاب يرويه عنه جماعة» فيصدقه غير طريق الفهرست والمشيخة - محمد بن سهل بن اليسع، ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب - الحسين بن سعيد في باب حجّ الأنبياء في الكافي^٢ وثواب عتقه^٣ وموسى بن القاسم في زيادات فقه الحجّ في التهذيب^٤.

و الظاهر أنَّ قوله في خبر الكشي «على ما تحبون» محرف «كما تحبون». هذا، وفي زيادات الحجّ في التهذيب: روى موسى بن القاسم، عن إبراهيم بن أبي البلاد، قلت لإبراهيم بن عبد الحميد، وقد هتأنا نحواً من ثلاثين

مسألة نبعث بها إلى أبي الحسن موسى - عليه السلام - أدخل لي هذه المسألة ولا تستقني له، سله عن العمرة المفردة على صاحبها طواف النساء؟ قال: فجاء الجواب في المسائل كلها غيرها، فقلت له: أعدها في مسائل أخرى، فجاءه الجواب فيها كلها غير مسئلتني، فقلت لإبراهيم بن عبد الحميد: إن ههنا شيئاً إفرد المسألة باسمي فقد عرفت مقامي بحوائجك، فكتب بها إليه فجاء الجواب: نعم هو واجب لا بد منه؛ فلقى إبراهيم بن عبد الحميد إسماعيل بن حميد الأزرق ومعه المسألة والجواب، فقال: لقد فتق عليكم إبراهيم بن أبي البلاد فتقاً، وهذه مسألته والجواب عنها؛ فدخل عليه إسماعيل بن حميد فسأله عنها، فقال: نعم هو واجب، فلقى إسماعيل بن حميد بشر بن إسماعيل بن عمار الصيرفي فأخبره، فدخل فسأله عنها، فقال: نعم هو واجب^١.

[٤١]

إبراهيم بن أبي حجر
الأسلمي

قال: روى الفقيه في باب حاج لم يزر النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - عن محمد بن سليمان الديلمي، عن أبيه، عنه، عن أبي عبد الله - عليه السلام -^٢. أقول: ليس فيه كلمة «عن أبيه».

[٤٢]

إبراهيم بن أبي حفص
أبو إسحاق الكاتب

نقل عنوان الفهرست والنجاشي له، وقال: قالوا: «شيخ من أصحاب أبي محمد العسكري - عليه السلام - ثقة، وجه الخ».

أقول: ليس فيها لفظ «العسكري» وإنما كتبه المحشون توضيحاً، فخلط بالمتن. ثم كان على رجال الشيخ عنوانه في رجاله، لعموم موضوعه؛ كما كان عليه عند السابق أيضاً.

[٤٣]

إبراهيم بن أبي رجاء

قال المصنف: عنوانه الجامع عن حقّ جوار الكافي؛ إسماعيل بن مهران عنه، عن الصادق - عليه السّلام - وهو اشتباه من الجامع، فإنه إبراهيم بن رجاء - الآتي - وكأن كلمة «أبي» زائدة في نسخه.

أقول: بل الاشتباه منه، فالنسخ متفقة على إثبات «أبي» وإبراهيم بن رجاء - الآتي - ليس بواحد، بل إثنان: الجحدري من «من لم يرو» والشيباني - المعروف بابن أبي هراسة - متأخر؛ وهذا من أصحاب الصادق - عليه السّلام - وكان على الشيخ في الرجال عنوانه، لعموم موضوعه.

[٤٤]

إبراهيم بن أبي زياد

الكرخي

قال: روى التهذيب في خبر، عنه، عن الصادق - عليه السّلام - .
أقول: بل في خبرين: خبر في زيادات خمسة^١ وخبر بعد زيادات اجاراته^٢ وروى الروضة عنه بعد خطبة لعلّي - عليه السّلام - بعد حديث إسلامه^٣ وروى من لا يحضره الفقيه عنه في صلاة المغمى عليه^٤ وذكره المشيخة وطريقه إليه ابن أبي عمير^٥.

(٣) الكافي: ٨/٣٧٠.

(٢) التهذيب: ٧/٢٣٣.

(١) التهذيب: ٤/١٤٧.

(٥) الفقيه: ٤/٤٦٣.

(٤) الفقيه: ١/٣٦٥.

قال المصنف: وقال الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -
 «إبراهيم الكرخي بغدادي» وحكى نحوه عن الكشي.
 قلت: أراد الحاكمي ما رواه الكشي في ذم منتحلي التشيع عن ابن أبي
 عمير، عن إبراهيم الكرخي، عن الصادق - عليه السلام -^١ وقال البرقي في
 أصحاب الصادق - عليه السلام - «إبراهيم الكرخي من أبناء العجم بغدادي».
 قال المصنف: لكن عن النجاشي في محمد بن أحمد بن عبدالله بن مهران
 قال: «إبراهيم بن زياد الكرخي» وكذا عن الأمالي^٢ وعن آخر الإكمال^٣
 وعن خبر في من لا يحضره الفقيه^٤.

قلت: المحقق مما قال، النجاشي، وهو محمول على سقوط كلمة «أبي» من
 قلمه، كما هو القاعدة في نظيره: من «يحيى بن أبي القاسم» و«يحيى بن القاسم»
 فالإسقاط يتفق من النسخ كثيرًا، بخلاف الزيادة. ومثله خبر في مضاربة الفقيه^٥.

[٤٥]

إبراهيم بن أبي زياد الكلابي

قال روى ابتياع حيوان التهذيب، عن ابن أبي عمير، عنه، عن الصادق
 - عليه السلام -^٦.

أقول: الظاهر أن «الكلابي» محرف «الكرخي» فالتحريف في التهذيب
 كثير، فيكون هو المتقدم.

[٤٦]

إبراهيم بن أبي سَمال

قال: عنونه نفر، و الظاهر بعد التتبع أنه «إبراهيم بن أبي بكر محمد بن

(١) الكشي: ٢٩٧. (٢) أمالي الصدوق: ٥٢٣. (٣) الإكمال: ٦٤٢.

(٤) الفقيه: ٢٣١/٣.

(٥) الفقيه: ٢٣١/٣. (٦) التهذيب: ٨٠/٧.

(٤) الفقيه: ٢٣١/٣.

الربيع» المتقدم.

أقول: ذاك عنوان النجاشي وهذا عنوان الكشي وكذا رجال الشيخ، كما مر. ومرّ أنّ عنوان الفهرست «إبراهيم بن أبي بكر بن أبي السّمّال» وكونه إياه أمر مقطوع، فقال النجاشي ثمة: «وأخوه إسماعيل بن أبي السّمّال الخ».

[٤٧]

إبراهيم بن أبي الكرام

الجعفري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كان خيراً، روى عن الرضا عليه السلام» إلى أن قال: «عن أبي عمران موسى بن زنجويه الأرميني به».

أقول: وقال في معاوية بن ميسر، الآتي: «روى عنه ابن أبي الكرام» والظاهر إرادته هذا. ثمّ عدم عنوان الفهرست له مع اتحاد موضوعه مع النجاشي ورجال الشيخ مع أعمية موضوعه غريب.

قال المصنّف: الجعفري نسبة إلى جعفر قصر للمتوكّل، أو إلى جعفر بن كلاب، أو إلى جعفر الطيار، كما هو الأظهر.

قلت: لا ريب أنّه منسوب إلى جعفر الطيار، فالرجل من ولده. وقوله: «جعفر قصر للمتوكّل» غلط، وإنّا جعفر نفس المتوكّل، وقصره «الجعفري».

قال المصنّف: وأبو الكرام، هو محمّد بن عليّ بن عبدالله بن جعفر الطيار، صرح به ابن حجر وغيره، على ما حكاه النجاشي.

قلت: ما نسبته إلى النجاشي بهتان، فليس فيه منه أثر؛ وما نسبته إلى ابن حجر لا بدّ أنّه حرّف عليه، فصّرح عمدة الطالب بأنّ «أبا الكرام عبدالله بن محمّد بن عليّ بن عبدالله بن جعفر الطيار»^١.

و كيف كان: فقال في عمدة الطالب بأن «إبراهيم بن أبي الكرام هذا أعقب من عبدالله وإسماعيل وجعفر» مع أن الذي وجدت في تقريب ابن حجر أنه عنون أولاً في الرقم ٢٦٧ إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن جعفر، وقال: «يأتي» وعنونه ثانياً في الرقم ٢٧٢ إبراهيم بن محمد بن معاوية بن عبدالله بن جعفر، قائلاً: «هو إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن جعفر، صدوق من السادسة» ومن أين أنه ابن أبي الكرام؟ فإن صح كلاما العمدة والتقريب يكون من في التقريب عم من عنونه النجاشي؛ ويأتي إبراهيم بن محمد بن أبي الكرام؛ فمن القريب أن يكون إبراهيم بن أبي الكرام نسبة إلى الجد، كما هو المتعارف في مثله، فيأتي «إبراهيم بن أبي يحيى» وأنه «إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى».

[٤٨]

إبراهيم بن أبي المشي

عبد الأعلى

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «كوفي».

أقول: لعله من عنونه تقريب ابن حجر بلفظ: «إبراهيم بن عبد الأعلى الجمعي - مولا هم - الكوفي» قائلاً: «ثقة من السادسة» فجعله كل منها إبراهيم بن عبد الأعلى. وكونه كوفياً وزيادة رجال الشيخ كنية لأبيه كزيادة التقريب كونه مولى جمعي لا تمنع من الاتحاد، لعدم إيجاد إحداهما التضاد. وعلى فرض الاتحاد فهو عامي، كما هو ظاهر سكوت التقريب، ولكون موضوع رجال الشيخ أعم.

[٤٩]

إبراهيم بن أبي محمود

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «الخراساني، ثقة، روى عن الرضا

-عليه السلام- له كتاب» والفهرست وقال: قال: «خراساني، ثقة، مولى». أقول: أما النجاشي فزاد «برويه أحمد بن محمد بن عيسى» وأما الفهرست فليس فيه سوى قوله: «له مسائل أخبرنا بها الخ». وإنما خلط بينه وبين رجال الشيخ في أصحاب الرضا -عليه السلام- قائلًا: «خراساني، ثقة، مولى».

ونقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم -عليه السلام- وعنوان الكشي له، قائلًا: قال نصر بن الصباح: إبراهيم بن أبي محمود كان مكفوفًا، روى عنه أحمد بن محمد بن عيسى مسائل موسى -عليه السلام- قدر خمس وعشرين ورقة، وعاش بعد الرضا -عليه السلام-^١.

وقال المصنف: ثم روى عن حمويه، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن إبراهيم بن أبي محمود، قال: دخلت على أبي جعفر -عليه السلام- ومعي كتب إليه من أبيه، فجعل يقرأها ويضع كتاباً كبيراً على عينيه ويقول: خط أبي والله! ويكي حتى سالت دموعه على خديه، فقلت له: جعلت فداك! قد كان أبوك ربما قال لي في المجلس الواحد مرأت أسكنك الله الجنة، فقال: وأنا أقول لك: أدخلك الله الجنة، فقلت: جعلت فداك! تضمن لي على ربك أن يدخلني الجنة؟ قال: نعم، فأخذت رجله فقبلتها.

قلت: في الخبر «خط أبي والله! خط أبي والله!» أسقط المصنف الثاني وفي الخبر «أسكنك الله الجنة أدخلك الله الجنة» وأسقط المصنف الفقرة الثانية.

ثم إن في أصل الخبر تحريفات، فإن الظاهر أن الأصل في قوله: «ومعي كتب إليه من أبيه فجعل يقرأها ويضع كتاباً كبيراً على عينيه» «معي كتاب إليه من أبيه فجعل يقرأه ويضعه كثيراً على عينيه» وكذا قوله: «في المجلس

الواحد محرف» «في مجلس واحد» فإنه لا وجه للتعريف هنا.

قال المصنف: نقل الكاظمي رواية الحسن بن أحمد المالكي عنه.

قلت: بل يروي الحسن، عن أبيه، عنه - كما في المشيخة - كإبراهيم بن هاشم. وروى وداع البيت في حج الكافي، عن أحمد بن محمد، عنه عن أبي الحسن - عليه السلام -^١ وروى علي بن أسباط عنه في مكاسب التهذيب^٢ وعبد العظيم الحسيني عنه في وجوب الجمعة في الفقيه^٣.

[٥٠]

إبراهيم بن أبي موسى

عبد الله بن قيس، الأشعري

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - . أقول: أخذه الشيخ من ابن مندة، كما هو الغالب في عناوينه في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - فعده في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - أولاً هو، ثم أبونعيم، ولم يعنونه أبوعمر.

وإنما عده الأولان، حيث إن بعضهم يكتفي في العدة في أصحابه - صلى الله عليه وآله وسلم - بمجرد الولادة في عصره - صلى الله عليه وآله وسلم - ولو لم يكن قابلاً للرواية عنه - صلى الله عليه وآله وسلم - لكن ذلك لا يصح من رجال الشيخ، حيث إنه قال في أول كتابه: «أما بعد فإني قد أجبت إلى ما تكرّر سؤال الشيخ الفاضل فيه من جمع كتاب يشتمل على أسماء الرجال الذين رووا عن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وعن الائمة - عليهم السلام - من بعده إلى زمن القائم - عجل الله تعالى فرجه الشريف -».

ولكن هذا، الأصل فيه خبر روه - كما في اسد الغابة - عن أبي بردة بن أبي

موسى، عن أبيه، قال: ولد لي غلام في عهد النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - فأتيته به فسمّاه إبراهيم وحنّكه بتمرّة ودعا بالبركة ودفعه إليّ، وكان أكبر أولاد أبي موسى. فترى أنّ الراوي أبو موسى نفسه، لا هذا. وعنونه تقريب ابن حجر، قائلًا: لم يثبت له سماع إلا من بعض الصحابة مات في حدود السبعين.

فإن قيل: إنّ رجال الشيخ قال بعد ما مرّ: ثمّ أذكر بعد ذلك من تأخر زمانه عن الائمة - عليهم السلام - أو من عاصرهم ولم يرو عنهم. قلت: السياق يقتضي إرجاع الضمير في «من عاصرهم» إلى الائمة فقط، دون النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - والائمة - عليهم السلام - معاً، فإنّ الضمير يرجع إلى القريب لا البعيد. وكيف كان: فالظاهر أنّه كان على رأي أبيه: أبي موسى، أو أخيه: أبي بردة، وحالهما معلوم.

[٥١]

إبراهيم بن أبي يحيى

المدني

قال: قال في المنهج: روى عنه في من لا يحضره الفقيه في الموثق - بالحسن بن فضال - وكأنّه ابن محمّد بن يحيى المدني، الآتي.

أقول: لم لم يقل: روى عنه في المشيخة؟ فورد فيه. وليس في الموثق، بل في الصحيح، على الأصحّ في الحسن. ولم لم يقل: وكأنّه ابن أبي محمّد بن أبي يحيى الآتي الذي عنونه الفهرست والنجاشي والبرقي محققاً. وأمّا ابن محمّد بن يحيى، ففي نسخة من رجال الشيخ لا عبرة بها.

وحينئذٍ فالظاهر أنّ العنوان نسبة إلى الجدة، وفي مثله تصحّ النسبة إلى الجدة. عنونه هكذا الذهبي في ميزانه في الرقم ١٨٩، ثمّ قال: «هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمّد بن أبي يحيى الأسلمي المدني» ونقل في ترجمته تعبير كثير منهم

بـ «إبراهيم بن أبي يحيى».

قال المصنف: في نسخة «المديني» بدل «المدني».

قلت: الذي وجدت: المدائني فقط، لا المديني ولا المدني.

قال: نقل الجامع رواية عبد الرحمن بن أبي هاشم وعاصم بن حميد وعبد بن يعقوب، عنه، عن الصادق - عليه السلام -.

قلت: موارد أبواب آلات الدواب في الكافي^١ وفي صدقات نبيه^٢ وكنية الفطرة في التهذيبين^٣.

[٥٢]

إبراهيم بن أحمد بن إسحاق

المحرمي، خال ابن الجندي

نقل الخطيب رواية ابن الجندي عنه^٤. وظاهره وإن كان عاميته، إلا أنه لما كان ابن الجندي مثلاً وروى عنه عنوتاه، لما قلنا في المقدمة في موضوع رجالنا.

[٥٣]

إبراهيم بن أحمد بن محمد

أبو إسحاق العدل، المقرئ، الطبري

قال المصنف: نقل ابن أبي الحديد عن ابن الجوزي أنه قال فيه: «الفقيه المالكي شيخ الشهود المعدلين ببغداد، وعليه قرأ الشريف الرضي القرآن وهو شاب حدث»^٥ قال: وعن ابن شهر آشوب، قال: «له كتاب المناقب».

أقول: وفي الكتاب المعروف بدلائل الطبري «وأخبرني أبو إسحاق

(١) الكافي: ٥٤٢/٦. (٢) الكافي: ٤٨/٧. (٣) التهذيب: ٨٣/٤ والاستبصار: ٤٨/٢.

(٤) تاريخ بغداد: ١٦/٦. (٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٣٤/١.

إبراهيم بن أحمد بن محمد الطبري»^١ واتحادهما محتمل قريباً.
قال المصنف: المقرئ نسبة إلى مقررة مدينة بالمغرب، أو مقرئ قرية على
مرحلة من صنعاء.

قلت: الأصح أن المقرئ (بضم الميم) بمعنى القاري ومن يعلم الناس
القراءة. وفي معارف ابن قتيبة في عنوان أصحاب القراءات «أبو عبد الرحمن
المُقرئ» وفي أبي عبد الرحمن السلمي، قال: «كان مُقرئاً» وقد نقل أن
الرضي قرأ عليه القرآن^٢ مع أنه إذا كان طبرياً لا وجه لأن يكون مغربياً أو
مغنياً.

[٥٤]

إبراهيم الأحمري

الكوفي

نقل المصنف عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
أقول: وعده البرقي أيضاً.

قال المصنف: احتمال المنهج كونه ابن عبد الله الآتي، وهو حدس وتخمين.
قلت: بل ليس ببعيد، إذ ذكرهما رجال الشيخ في أصحاب الصادق
- عليه السلام - بدون زيادة، سوى ذكر زيادة «أب» في الثاني، ودأب الشيخ
عنوان رجل واحد بعناوين، ولاقتصار البرقي على هذا.

قال المصنف: الأحمري نسبة إلى الأحمر مولى النبي - صلى الله عليه وآله
وسلم - أو مولى أم سلمة، أو مولى معاوية بن سليم، أو إلى الأحمر السدوسي، أو
الهمداني، أو المدني - وكل هؤلاء صحابيتون - أو إلى ماء حمراء موضع بالبادية بها
قبر إبراهيم بن عبد الله بن الحسن، كما في الصحاح، أو إلى ماء حمري

- كسكرى - قرب الكوفة، وقرية هناك بها قبر إبراهيم بن عبدالله بن الحسن النفس الزكية على ما في جامع المقال للطريحي .

قلت: أمّا النسبة إلى أولئك الرجال فلا مجال لاحتمالها، بعد عدم اشتها واحد منهم وعدم معلومية كون أحدهم أبي قبيلة، كحمير أبي قبيلة من اليمن، وأمّا إلى «ماء هراء» أو «ماء حمري» فتصحيف مضحك . فإبراهيم بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب - عليه السّلام - قتل بأخرى معروف، ذكر الصحاح بأخرى في خر (بالحاء المعجمة) لا حر (بالحاء المهملة) و«باء» باء والفاء، لا «ماء» .

هذا، والظاهر أنّ «الأحمري» بطن من العرب، قال ابن دريد في جهرته «بنو حميري بطن من العرب وربما قالوا: بنو أحمري» وفي أنساب السمعاني وظنتي أنّه بطن من الأزد.

قال المصنّف: روى عنه ابن بكير.

قلت: مورده في التهذيبين، باب ما يجوز الصلاة فيه من اللباس ويصلي الانسان محلّول الإزار^١.

[٥٥]

إبراهيم بن إدريس

نقل المصنّف عذّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السّلام - .
أقول: وكذا البرقي.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية أبي عليّ أحمد بن إبراهيم بن إدريس، عن أبيه، قال: «رأيت - عليه السّلام - بعد مضيّ أبي محمّد - عليه السّلام - حين أيفع وقبلت يديه ورأسه» في باب تسمية من رآه - عليه السّلام - من الكافي.

(١) التهذيب: ٣٦٩/٢ والاستبصار: ٣٩٢/١.

قلت: الذي وجدت في ذلك الباب من ذلك الكتاب رواية عليّ (أي عليّ بن محمد) عن أبي أحمد بن إبراهيم بن إدريس، عن أبيه، قال... الخبيرا. لكن المرأة أيضاً نقله^٢ كالجامع. ومن الخبر يظهر: أنّ الهادي -عليه السلام- أول من أدركه، وبقي إلى عصر الحجة -عليه السلام-.

[٥٦]

إبراهيم بن الأزرق

الكوفي، يتاع الطعام

نقل المصنّف عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: «روى عنه وعن أبي عبدالله عليه السلام». أقول: يحتمل أن يكون هو الذي عدّه البرقي فيه بعنوان «أبو عبدالله الشيباني الأزرق يتاع الطعام».

[٥٧]

إبراهيم بن إسحاق

قال المصنّف: وثقه الشيخ في رجاله. بعد عدّه له في أصحاب الهادي -عليه السلام- وكفى به حجة وتبعه في الوجيزة.

أقول: وعدّه ابن شهر آشوب في مناقبه في ثقات الهادي -عليه السلام- أيضاً^٣ ولا إشكال في كفاية توثيق الشيخ، لكن لو لم يعارضه معارض.

واستشكل فيه العلامة باحتماله كونه «إبراهيم بن إسحق الأحمري النهاوندي» الآتي، الذي ضعفه نفسه في فهرسته، لكن الظاهر كونه غيره، حيث إنّ رجاله أيضاً ضعف الأحمري -الآتي- في من لم يرو. ولا يبعد أن يكون هذا إبراهيم بن إسحق بن أزور الذي عدّه البرقي في أصحاب الهادي

-عليه السّلام- وقال: «شيخ لا بأس به» والأصل عدم التعارض، وعدم ذكر اسم الجلة كثير، وترك ذكر لقب كان الشهرة به - لو كان هذا ذاك - قليل؛ ومن الغريب! أن ابن داود لم يعنونه مستقلاً، ولا أشار إليه في الآتي ضمناً، كخلاصة العلامة.

[٥٨]

إبراهيم بن إسحاق

أبو إسحاق، الأهري، النهاوندي

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «كان ضعيفاً في حديثه مثهماً في دينه وصنّف كتاباً جماعة قريبة من السداد الخ» ونقل عنوان النجاشي له، وقال: عبارته مثل الفهرست.

أقول: بل عبارة النجاشي «كان ضعيفاً في حديثه، مثهماً، له كتب، منها كتاب الصيام الخ». وقال: عذبه الشيخ في من لم يرو، قائلاً: «له كتب، وهو ضعيف». وقال: وعن ابن الغضائري «في حديثه ضعف وفي مذهبه ارتفاع» قلت: زاد ابن الغضائري على ما ذكر «ويروي الصحيح والسقيم وأمره مختلط».

هذا، واحتمل الخلاصة اتحاد هذا مع «إبراهيم بن إسحاق» المتقدم الذي وثقه رجال الشيخ في أصحاب الهادي - عليه السّلام - ورده المصنّف بعدم إمكانه بعد توثيق رجال الشيخ لذلك وتضعيفه لهذا وباختلاف رواتهما.

قلت: أما اختلاف الشيخ في التوثيق والتضعيف: فيمكن حمله على اختلاف نظره. وأما اختلاف رواتهما: فهو غير معلوم بعد اتحاد اسمها واسم أبيها وعدم فصل مميّز بينهما. والأولى أن يجاب بما تقدم ثمة؛ مع أنه لو فرض اتحادهما لا إشكال في ضعفه، لأن الشيخ إن كان وثقه أولاً ضعفه أخيراً، والعبرة بالأخير، فيحصل الاتفاق على ضعفه.

قال المصنف: مال الوحيد إلى إصلاح حاله، حيث استظهر كون «أبي أحمد القاسم بن محمد الهمداني» الذي رخص لـ «علي بن حاتم» أن يروي عن إبراهيم بن إسحاق هو الوكيل الجليل، فيكون فيه شهادة على الاعتماد به وكذا في سماعه منه؛ ويؤيده كثرة الرواية عنه، وكذا رواية الصفار وعلي بن أبي شبل الجليلين عنه. ثم قال: وربما كان تضعيفهم من جهة إيراد الأحاديث التي تدلّ عندهم على الغلو، ولذا اتهموه في دينه، ومزمتا التأويل في ذلك، على أنه سيحيى في «أحمد بن محمد بن عيسى» أنه روى عنه مع كثرة غمزه في الروايات - بل والأجلة - وطعنه في من يروي عن الضعفاء، وأخرج من «قم» جمعاً لذلك، ولم يرو عن ابن محبوب، وابن المغيرة، والحسن بن خرزاذ... الخ. قلت: أشار بقوله: «حيث استظهر كون أبي أحمد القاسم...» إلى قوله: «وكذا سماعه منه» إلى قول النجاشي هنا في آخر ترجمة هذا: «قال أبو عبد الله بن شاذان: حدثنا علي بن حاتم، قال: أطلق لي أبو أحمد القاسم بن محمد الهمداني، عن إبراهيم بن إسحاق، وسمع منه سنة تسع وستين ومائتين».

ويمكن أن يجاب عنه بأن القاسم الهمداني وإن كان وكيل الناحية، إلا أنه يمكن أن يكون سماعه منه لكون كتبه قريبة من السداد، كما صرح به في الفهرست؛ ولأنه روى الصحيح أيضاً، كما عرفت من ابن الغضائري، وهو الوجه في إطلاقه لـ «علي بن حاتم» أن يروي عنه، وحينئذ فهو من قبيل الحديث المحفوف بالقرينة وإن كان راويه ضعيفاً، وكم ضعيف كتابه صحيح! وكم ثقة كتابه غير صحيح! مع أن في تعبيره «أطلق لي» إشعاراً بأن الرجل كان أولاً ممنوع الرواية عنه.

وأما قوله: «ويؤيده كثرة رواية الصفار وعلي بن أبي شبل الجليلين عنه» فأما علي بن شبل - كما عبر به الشيخ والنجاشي - لا علي بن أبي شبل - كما قال - فمن أين جلاله؟ فلم يعنون في كتب الرجال. فان استند فيه إلى قول

الشيخ هنا: «أخبرنا بكتبه ورواياته أبو القاسم علي بن شبل بن أسد الوكيل» وقوله أيضاً في رجاله في عنوان ظفر البادراني: «أخبرنا عنه ابن شبل الوكيل» فالظاهر أن الوكيل كان لقباً له، لا أنه كان وكيل الناحية، لتأخر عصره. وأما رواية الصفار عنه: فلو كان بدله بـ «رواية ابن الوليد عنه بتوسط الصفار» كان أولى، حيث إن ابن الوليد كان مداقاً، فإنه الذي استثنى جمعاً من رجال نوادر الحكمة. وأما الصفار وإن كان جليلاً فلم يكن بذاك التدقيق، بل عدم رواية ابن الوليد - مع كونه تلميذه - كتاب بصائره يدل على اعتقاده فيه أنه روى فيه أخباراً ضعيفة. وعلى كل حال: يمكن الجواب عن هذا أيضاً بما تقدم: من كون كتبه قريبة السداد. مع أن الصفار لم يرو من كتب هذا إلا كتابه «مقتل الحسين» - عليه السلام - فيمكن أن يكون اقتصاره عليه دليلاً على عدم صحة كتب أحكامه.

وأما ما ذكره من كثرة الرواة عنه: فمع أعميته - لاحتمال أن يكونوا رَوَوْا عنه مع ضعفه لكون كتبه قريبة السداد، كما صرح به الشيخ - أصله غير معلوم، وإنما استند في ذلك إلى نقل الجامع جمعاً في عنوانه، مع أنه لا يعلم إرادة هذا من جميعهم، حيث إن بعضها مطلق، فيحتمل إرادة المطلق الذي وثقه في أصحاب الهادي - عليه السلام - بناء على كونه غير هذا، كما هو الظاهر ومرّ تقريبه.

وأما قوله: «وربما كان تضعيفهم الخ» فيمكن تصحيح قوله بكون مرادهم من اتهامه في الدين الغلو بقول ابن الغضائري فيه: «وفي مذهبه ارتفاع» إلا أن تأويله بأن ماعدوه غلوّاً ليس بغلو غلط، فإنهم كانوا أعرف بالمذهب ممّا وبتوسطهم وصل ما وصل من معجزاتهم إلينا، وقلنا في المقدمة: إن مرادهم بالغلو معناه الحقيقي: من ترك الصلاة والصيام اعتماداً على حبّهم - عليهم السلام - وأنهم الصلاة والزكاة.

وأما قوله: «على أنه سيجيء في أحد بن محمد بن عيسى الخ» فأشار به

إلى قول الكشي ثمة: «وحمّاد بن عيسى وحمّاد بن المغيرة وإبراهيم بن إسحاق النها وندي، يروي عنهم: أحمد بن محمد بن عيسى، في وقت العسكري -عليه السلام- وما روى أحمد قط عن ابن المغيرة ولا عن حسن بن خرزاذ قط»^١ إلا أنه بعد كون العبارة محرقة حسب وقوع تحريفات كثيرة في جميع نسخ الكشي لا يصح الاستناد إليه، كيف! وظاهر العبارة أن «أحمد» روى عن هذا وعن حمّاد بن المغيرة وحمّاد بن عيسى في زمان العسكري -عليه السلام- مع أن حمّاد بن عيسى مات في زمان الجواد -عليه السلام- كما يأتي فيه. وحمّاد بن المغيرة لم يعد في غير أصحاب الباقر -عليه السلام- فكيف يمكن رواية «أحمد» عنها وعن هذا في زمان العسكري -عليه السلام-؟ مع أن «أحمد» من أصحاب الرضا -عليه السلام- وهذا ممن لم يرو، فكيف يروي هو عن هذا؟ وإنما المناسب العكس.

وأما عدم رواية «أحمد» عن حمّاد وابن خرزاذ: فمن أين أنه كان تخرّجاً؟ كيف! وحمّاد، قال النجاشي فيه: «لم يعادل به أحد في ورعه» فلا بد أنه لم يلقه حتى يروي عنه. وأما الثاني: فلعله كان معاصره أو أودون طبقة ودرجة منه، وشأن الناس الرواية ممن كان أعلى طبقة ودرجة.

وأما عدم روايته عن ابن محبوب: فكان له علة خاصة، وهي اتهام دركه لأبي حمزة الثمالي مع روايته عنه، مع أنه زالت التهمة عنه وروى عنه أخيراً. وبالجملّة: لا يصلح حال الرجل بما لفق، وهل يصلح "عطار ما أفسد الدهر؟!"

قال المصنف: صرح الشيخ في رجاله إلى إبراهيم، هذا -في روايته عنه جميع كتبه وروايته- طريقين.

قلت: لعنه أراد أن يقول: ذكر الشيخ في فهرسته إلى هذا الخ. وذكر طريقه الثاني «أحمد بن أبي نصر بن سعيد» مع أن في الفهرست «أحمد بن نصر بن سعيد».

قال المصنف: قال في المشتركات: «يتميز برواية أحمد بن سعيد بن نصر الباهلي».

قلت: بل أحمد بن نصر بن سعيد الذي مر من الفهرست.

قال: نقل الجامع رواية أشخاص آخرين عنه غير من ذكر، وهم: محمد بن علي بن محبوب، والحسين بن الحسن الحسيني، والحسن بن الحسين الهاشمي، ومحمد بن هوزة، وأحمد بن هوزة، ومحمد بن الحسين، ومحمد بن الحسن، وسعد بن عبدالله، وإبراهيم بن هاشم. وإن شئت العثور على موارد روايتهم فراجع جامع الرواة.

قلت: أما أحمد بن هوزة: فهو أحمد بن نصر بن سعيد الذي نقله أولاً عن الفهرست.

وأما محمد بن الحسن: فهو الصقار الذي أيضاً في الفهرست. ومورد روايته: قلة عدد المؤمن في الكافي^١ والإشارة والنص على الحسن - عليه السلام - منه^٢ وخضابه^٣ وحمامه^٤ وحنائه^٥. وجعل المصنف لهما غير من مر غلط.

وأما محمد بن هوزة: فذكره الشيخ في تهذيبه واستبصاره في طريقه إلى هذا. لكن الظاهر كون «محمد» محرف «أحمد» بقرينة فهرسته ونعدم ذكره في الرجال وفي الأخبار، بخلاف «أحمد» فذكر فيها.

ذكره رجال الشيخ في من لم يرو، وورد في عقود الإماء في التهذيب^٦ ومن

(١) الكافي: ٢/٢٤٢.

(٢) الكافي: ١/٢٩٩.

(٣) الكافي: ٢/٢٤٢.

(٤) التهذيب: ٧/٣٤٤.

(٥) الكافي: ٦/٥٠٠.

(٦) الكافي: ٦/٥٠١.

كلمة «أبي» من النسخ.

قلت: نقله كلام الجامع ناقص وفي غير محله. أما نقصه: فنقل الجامع إبراهيم بن أبي إسحاق عن باب الحائض متى تفوت متعتها من الاستبصار^(١) وأما كونه في غير محله: فلأن زيادة «أبي» في ذاك الخبر لا ينفي زيادة «أبي» في البرقي، ولا معنى لأن تكون زائدة، لأنه يصير «إبراهيم إسحاق الحارثي» والخبر في ذاك الباب وجدناه بلفظ «إبراهيم بن إسحاق» فزيادة «أبي» إنها كانت من نسخة الجامع لا جميع النسخ.

ونقل الجامع عن إحرام الحائض في من لا يحضره الفقيه رواية إبراهيم عن سعيد الأعرج، وليس كذلك.

[٦١]

إبراهيم بن إسرائيل

قال: عدّه المنهج من أصحاب الرضا - عليه السلام -.
أقول: لم ترك نقله من رجال الشيخ؟ فإنه الأصل في نقل المنهج.

[٦٢]

إبراهيم بن إسماعيل

(بن إبراهيم بن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليه السلام -)

قال المصنف: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -.
كما في نسخته. وقال المنهج: ليس في بعض النسخ.
أقول: وليس في نسختي أيضاً منه أثر، وليس بصحيح؛ فالحسن - عليه السلام - لم يكن له ولد مسمى بإبراهيم حتى يكون من عنون ابن ابنه. ولو فرض وجوده في رجال الشيخ فلا بدّ أنه وقع فيه تحريف أو سقط، بأن

يكون كلمة «إبراهيم بن الحسن» فيه محرف «إبراهيم ربيب الحسن» فقال في الإرشاد: «ووصى الحسن بن الحسن إلى أخيه من أمه: إبراهيم بن محمد بن طلحة»^١.

أو يكون سقط قبل «بن حسن» «بن حسن» آخر، وهو الأظهر؛ قال أبو الفرج: «إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب -عليه السلام- طباطبا، وقيل ابنه إبراهيم»^٢.

[٦٣]

إبراهيم بن إسماعيل

بن إبراهيم بن الحسن المثنى

لم يعنونه المصنف ، وقد مر في سابقه بأنه «طباطبا» أو أبوه.

[٦٤]

إبراهيم بن إسماعيل

الخلنجي ، الجرجاني

قال: قال الوحيد: «يظهر من كشف الغمة مدحه» وأشار إلى ما رواه عن أحمد بن محمد بن جعفر الشريف الجرجاني، قال: «حججت سنة فدخلت على أبي محمد -عليه السلام- بسر من رأى، وقد كان أصحابنا حلوا معي شيئا، فقلت: يا بن رسول الله إن إبراهيم بن إسماعيل الخلنجي، وهو من شيعتك، قال: فقال -عليه السلام-: شكر الله لأبي إسحاق إبراهيم بن إسماعيل صلته إلى شيعتنا» الخبر^٣.

أقول: لم يصفه في الخبر بالجرجاني، فلم زاده في العنوان؟ ثم كان على الشيخ عنوانه في رجاله، لعموم موضوعه، أللهم إلا أن يقال: بأنه لم يكن من الرواة.

(١) الإرشاد للمفيد (ره): ١٩٧. (٢) مقاتل الطالبين: ١٣٥. (٣) كشف الغمة: ٣٠٨/٣.

تزوج أمة على حرة من الاستبصار^١.

وأما الحسن بن الحسين الهاشمي: وإن نقله الجامع عن نكاح الكافي^٢ وكفاءة التهذيب^٣ إلا أنه استظهر كونه محرف «الحسين بن الحسن الحسيني» لأن الكافي رواه هكذا.

وأما سعد بن عبدالله: ففي باب عدم إعطاء الفقير أقل من خمسة دراهم من الاستبصار^٤ إلا أنه عن سعد، عن إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم. ولعله من وثقه الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السلام -.

وأما صالح بن محمد الهمداني: ففي فضل زيارة الرضا - عليه السلام - في التهذيب^٥ لكن لا يبعد كونه محرف «القاسم بن محمد الهمداني» حيث إن صالحاً من أصحاب الجواد - عليه السلام - فيبعد روايته عن هذا. والظاهر اتحاد هذا مع «إبراهيم العجمي» الآتي، كما يأتي (إن شاء الله).

[٥٩]

إبراهيم بن إسحاق بن أزور

قال المصنف: ليس فيه إلا ما في الخلاصة من حكايته عن البرقي أنه قال: «شيخ لا بأس به» وذلك غير كاف في اعتبار خبره، مضافاً إلى وهنه بنقل العلامة له في خلاصته في «الثاني» الذي عقده للضعفاء.

أقول: بل عده البرقي في أصحاب الهادي - عليه السلام - وقوله: «شيخ لا بأس به» نوع مدح، مع أن عدم القدح فيه يكفي في اعتبار خبر الراوي، كما حققناه في المقدمة.

وقوله: «وهنه بنقل العلامة له في الثاني» غلط، فلم يعنونه فيه، بل لما عنون إبراهيم بن إسحاق الأحمري - المتقدم - وذكر تضعيفهم له أراد أن يبين

(٣) التهذيب: ٣٩٥/٧

(٢) الكافي: ٣٤٥/٥

(١) الاستبصار: ٢٠٩/٣

(٥) التهذيب: ٨٥/٦

(٤) الاستبصار: ٣٨/٢

اختلاف النظر فيه إن اتحد مع هذا، فقال: قال الشيخ في أصحاب الهادي -عليه السلام-: إبراهيم بن إسحاق ثقة، وقال البرقي: إبراهيم بن إسحاق بن أزور شيخ لا بأس به، إن جعلنا من فيها متحداً مع الأحمري . قلت: الأصح تغايرهما مع الأحمري و اتحادهما في نفسيهما، بأن يكون من في رجال الشيخ هذا، فيكون ثقة؛ كما أن الظاهر اتحاد هذا مع «إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم» الوارد في عدم إعطاء الفقير أقل من خمسة دراهم في الاستبصار، بأن يكون أحدهما محترف الآخر، للقرب الخطي .

[٦٠]

إبراهيم بن إسحاق

الحارثي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- ثم قال: وعن البرقي إبراهيم أبو إسحاق الحارثي؛ ومقتضى القاعدة حينئذ التعدد . أقول: بل الاتحاد، حيث إن كلاً منهما عدّ واحداً . وما ذكره سابقاً عن رجال الشيخ: من ذكر إبراهيم أبو إسحاق الحارثي، لم نقف عليه؛ مع أنه لو ذكر يكونان أيضاً واحداً، حيث لا تنافي بين أن يكون ابن إسحاق ومكثي بأبي إسحاق . بل قد عرفت في إبراهيم أبو السفاتج: أنه قاعدة في كل مسمى بـ «إبراهيم» أن يكون مكثي بـ «أبي إسحاق» .

قال المصنف: احتمل الجامع زيادة لفظ «أبي» فيه من النسخ، بقرينة رواية ابن مسكان في خبرين عن إبراهيم بن إسحاق: في إحرام الحائض في من لا يحضره الفقيه^١ وزيادات فقه الحج في التهذيب^٢ ورواية ابن مسكان ذلك بعينه عن إبراهيم بن أبي إسحاق؛ فاتحاد السندين والمتين يكشف عن كون زيادة

[٦٥]

إبراهيم بن إسماعيل

بن داود

قال: نقل الجامع رواية موسى بن جعفر المدائني عنه في باب صيام ثلاثة أيام في التهذيب^١ ووصفه فهرست ابن النديم بالكاتب، قائلاً: «له تقدم في البراعة والبلاغة، وله كتاب رسائل»^٢.

أقول: ذكره ابن النديم في القرن الثاني من المقالة الثالثة في أخبار الملوك والكتاب والخطباء، إلا أن اتحاده مع المطلق الوارد في الخبر غير معلوم، بل الظاهر تغايرهما وإمامية من في الخبر وعامية من ذكره ابن النديم، لما عرفت في المقدمة: أن من سكت عن مذهبه يكون عامياً مثله.

[٦٦]

إبراهيم بن إسماعيل

اليشكري

في البحار عن غارات إبراهيم الشقفي روايته عنه خطبته - عليه السلام - في الاستنهاض إلى حرب معاوية ثانية، قائلاً: «كان ثقة»^٣.

[٦٧]

إبراهيم الأعجمي

من أهل نهاوند

قال المصنف: أبدل الفهرست الأعجمي بالعجمي، قائلاً: «له كتاب» وقال في رجاله في من لم يرو: «إبراهيم العجمي من أهل نهاوند، روى عنه البرقي أحمد بن أبي عبدالله».

(٣) البحار: ٤/٢٧٣.

(٢) فهرست ابن النديم: ١٣٧.

(١) التهذيب: ٤/٣٠٤.

أقول: مستند العنوان منحصر في الفهرست ورجال الشيخ، وإذا كانا بلفظ «العجمي» فلم يذله به «الأعجمي»؟ مع أنه غلط، لأنه بمعنى آخر؛ قال ابن قتيبة: «الأعجمي والعجمي والأعرابي والعربي لا يكاد عوام الناس يفرقون بينهما، فالأعجمي الذي لا يفصح وإن كان نازلاً في البادية، والعجمي منسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً»^١. وقالوا: زياد الأعجم كان عربياً وقيل له: «الأعجم» لأنه كان فيه لكنة، كان يعبر عن الحمار بالهمار.

قال المصنف: احتمل النقد كونه إبراهيم بن إسحاق النهاوندي، وفيه تأمل. قلت: إن الشيخ في كتابيه وإن ذكر كلا منهما، وهو مشعر بالتعدد، إلا أن اقتصار النجاشي على ذلك مع أنه رأى الفهرست ذكر هذا دليل على الاتحاد. ويمكن تقريبه: بأن كلا منهما إبراهيم من أهل نهاوند في طبقة واحدة وصف أحدهما بالعجمي والآخر بالأهري، ولا منافاة بينهما. قال الجوهري: «الأحامرة قوم من العجم تسكنوا بالكوفة» وعليه يكون ضعيفاً، لضعف ذلك.

[٦٨]

إبراهيم بن باب البصري

القصار

قال الذهبي: «عن ثابت البناني: وإله لا يكاد يعرف إلا بحديث الطير». قلت: ويأتي بعنوان إبراهيم بن ثابت.

[٦٩]

إبراهيم بن بشر

قال المصنف: نقل المنهج عن النجاشي عنوانه، قائلاً: «إن له مسائل إلى

الرضا - عليه السلام - « ولكن في نسختي من النجاشي » إبراهيم بن الوليد بن بشير « وفي آخر العبارة أيضاً « بشير » بدل « بشر » وعليه في المنهج من النسبة إلى النجاشي اشتباهاً.

أقول: بل الاشتباه منه، فإن النجاشي لم يعنن سوى إبراهيم بن بشر، وإنما نقل المصنف مقاله عن نسخة النجاشي المطبوعة المحرفة لـ « إبراهيم بن بشر » بـ « إبراهيم بن الوليد بن بشير » ومنشأ تحريفها: أن النجاشي عنون قبل هذا « إبراهيم بن رجاء » وذكر في سلسلة سند طريقه إلى كتابه « محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن » ومراده بمحمد بن الحسن الأول ابن الوليد - شيخ الصدوق - وبالثاني الصفار - شيخ شيخه - ثم إن بعض المحشين كتب توضيحاً تحت الأول: ابن الوليد، وتحت الثاني: الصفار، ف وقعت كلمة « ابن الوليد » التي كانت تحت محمد بن الحسن الأول في النسخة فوق عنوان إبراهيم بن بشر هذا، فظن الطابع من تلك النسخة كلمة « ابن الوليد » جزء إبراهيم بن بشر، فخلطها به، مع تحريف « بشر » بـ « بشير » كما أن النجاشي قال في هذا: « له مسائل إلى الرضا - عليه السلام - » و وقعت كلمة « الصفار » تحت محمد بن الحسن الثاني فوق قول النجاشي: « له مسائل » فظن الطابع أيضاً أنها جزئه، فخلطها به مع التحريف، فصير قول النجاشي: « له صفار مسائل ». و يأتي في إبراهيم بن رجاء: أن الطابع مرة أخرى خلط كلمة « ابن الوليد » بقول النجاشي في آخر ترجمته « عن إبراهيم » فجعله « عن إبراهيم بن الوليد » والنسخة بالكيفية التي قلت موجودة في مكتبة الشيخ عبدالحسين الطهراني في كربلاء.

[٧٠]

إبراهيم التيمي

عنوانه الحلية وأكثر من وصفه. لكن الظاهر نصبه، فضلاً عن عاميته؛

فروى عنه، عن أبيه، قال: قال عليّ: «ما عندنا شيء إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي -صلى الله عليه وآله- إن المدينة حرام ما بين عير إلى ثور»^١.

[٧١]

إبراهيم بن ثابت

القصار

عنوانه الذهبي أيضاً -في الرقم ٥٩- قائلاً: «عن ثابت عن أنس بحديث الطير...» إلى أن قال: «ما تابعده، ولا أعرف حاله جيداً».

أقول: هو الذي عنوانه أولاً بلفظ: «إبراهيم بن باب» ولا بد أن أبجدهما تحريف الآخر ولم يتفطن لاتحادهما. وكيف كان: فلا بد أنه أشار إلى حديث الطير المعروف «إن النبي -صلى الله عليه وآله- أتى بطير مشوي، فقال: اللهم إيتني بأحب خلقك حتى يشاركني في أكله، فجاء عليّ، فردّه أنس، فعل أنس ذلك مراراً» وتضعيفه له في الأول وتجهيله في الثاني، لنصبه.

[٧٢]

إبراهيم الثقفي

يأتي بعنوان إبراهيم بن محمد الثقفي، وإبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي.

[٧٣]

إبراهيم الجنوي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «من غلمان العياشي». وقال المصنف: إنه مجهول.

أقول: قد عرفت في المقدمة أن قول الشيخ: «فلان من غلمان العياشي» في معنى كونه من العلماء الأجلاء، فذكر الكلمة للكشي.

قال المصنف: الجنوبي بالجم ثم النون أو ثم الباء أو ثم الياء، أو بالحاء ثم الباء؛ وعلى الأول: يحتمل كونه نسبة إلى جنوب = اخت عمرو ذي الكلب، وعلى الثاني: إلى جبوب = حصن باليمن وموضع بالمدينة وموضع بالبدر، وعلى الثالث: إلى جيب = حصنان يقال لأحدهما الجيب الفوقاني وللآخر التحتاني، وعلى الأخير: إلى إسماعيل بن إسحاق الرازي، الملقب بحبوبة، كالذي هو من علمائه، أعني «محمد بن مسعود بن محمد بن عباس السلمي السمرقندي الجنوبي».

قلت: لم يعلم نسبه إلى واحد مما قال، لعدم شاهد لأحدها؛ مع أن النسبة إلى جيب «جيبي» لا «جيوي» وكون العياشي ملقباً بـ «حبوبة» لم أدر من أين أخذه؟ فلم يصفه أحد به، وأبو جده «عياش» لا «عباس» كما ذكر.

[٧٤]

إبراهيم الجبري

نقل المصنف عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر عليه السلام. وقال: جرير كأمر نسبة إلى جرير الذي تقدم في «أبان» أو إلى أحد الصحابيتين المسمين بجرير، أو إلى جرير بن عبدالله بن جابر الجعفي، أو إلى جرير بن عبدالله الحميري، أو جرير بن أوس بن حارثة، أو إلى ابن أبي عطاء القرشي الحجازي، أو إلى مذهب جرير الطبري.

أقول: من أين أنه الجبري (بالجم) ولعله الحريري (بالحاء) أي بائع

الحرير.

ثم قال: جرير كأمر، وجرير مولى «أبان» كان كزبير.

وقوله: «جرير بن عبدالله بن جابر الجعفي» لم أدر من أين أثبتته؟ والظاهر

أنه خلط جرير البجلي وجابر الجعفي، نسب الأول ولقب الثاني. وقوله: «أو إلى جرير بن عبدالله الحميري» وجده في القاموس مريداً به جرير البجلي، وهو غلط

منه؛ فبجيلة إن لم تكن من نزار فمن كهلان بن سبا، لا حير بن سبا وحينئذ فكأن المصنف كرّر جرير البجلي - وإن لم يذكره بعنوانه الصحيح - ثلاث مرّات: مرّة عموماً في قوله: «أو إلى أحد الصحابيّين المسمّين بجرير» ومرّتين خصوصاً في قوله: «جرير بن عبد الله بن جابر الجعفي» وقوله: «جرير بن عبد الله الحميري» كما أنّه ذكر جرير بن أوس مرّتين: مرّة عموماً ومرّة خصوصاً. وأما قوله: «أو إلى مذهب جرير الطبري» ففاسد، لفظاً ومعنى؛ أمّا لفظاً: فإنّ صاحب المذهب «محمّد بن جرير» لا «جرير» وهو صاحب التاريخ المعروف؛ قال ابن النديم في حقه: «إنّ له مذهباً في الفقه اختاره لنفسه»^١ ثمّ ذكر المتفقهين على مذهبه. وأما معنّى: فلأنّه توفّي سنة ٣١٠ فكيف يكون من في أصحاب الباقر - عليه السّلام - منتسباً إلى مذهبه؟ وهذا نتيجة الاستعجال وعدم التدبّر في المقال!

مركز تحقيقات كويت [٧٥]

إبراهيم بن جعفر بن محمود
الأنصاري، المدني

نقل عّد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - وقال: ظاهره إماميته.

أقول: قد عرفت في المقدمة ما في هذا الاستظهار، وأنّ رجال الشيخ موضوعه عامّ يعنون الإمامي والعامي.

[٧٦]

إبراهيم الجعفي

قال: روى ابنه محمّد، عنه، عن الصادق - عليه السّلام - .

أقول: كان عليه أن يعين موضعه، وهو بعد حديث علي بن الحسين -عليهما السلام- مع يزيد في روضة الكافي في خبره ٣٨٤ كما في مرآة المجلسي وهو غير إبراهيم بن محرز الذي يأتي عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- لأن ذلك خثعمي.

[٧٧]

إبراهيم بن جميل أخطريال، الكوفي

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر والصادق -عليهما السلام- وقال: قال في الأول: «روى عنه علي بن شجرة وإبراهيم بن إسحاق». أقول: يحتمل أن يكون العاطف في قوله: «وإبراهيم بن إسحاق» من زيادة النسخة، ويكون إبراهيم بن إسحاق عنواناً آخر ممن عده في أصحاب الباقر -عليه السلام- لا راوياً عن هذا، كعلي بن شجرة. ثم إذا كان عنواناً آخر يحتمل قريباً أن يكون «إبراهيم بن إسحاق الحارثي» الذي عده في أصحاب الصادق -عليه السلام- وكيف كان: فعده هذا البرقي أيضاً في أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: «إبراهيم أخطريال».

[٧٨]

إبراهيم بن الحجاج

عنونه ميزان الذهبي وضغفه لروايته عن عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: لما زوج النبي -صلى الله عليه وآله- فاطمة من علي، قالت زوجتي من رجل فقير ليس له شيء، فقال: أما ترضين، إن الله تعالى اختار من أهل الأرض رجلين: أباك وزوجك.

[٧٩]

إبراهيم الحرلي

نقل عنوان ابن النديم له، قائلاً: «هو أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن عبد الله، من جملة المحدثين العارفين بالحديث، وكان عالماً ورعاً عارفاً باللغة، وكان من الحفاظ»^١ وعنوان الحموي له، قائلاً: «كان إماماً في العلم» وعنوان الدارقطني له، قائلاً: «ثقة وكان إماماً يقاس بأحمد بن حنبل في زهده وعلمه»^٢. وقال: لا أستبعد كونه شيعياً، لكن لا على التحقيق، فان كان كان من الثقات، وإلا كان موثقاً.

أقول: ما ذكره من تشيعه رجم بالغيب، والرجل ليس بثقة ولا بموثق، حيث إن الموثق من روى من أحاديثنا. والمصنف غره زعمه فهرست ابن النديم كفهرست الشيخ، مع أنه عامي، فمن سكت عن مذهبه يكون عامياً مثله. وقد عنوانه الخطيب أيضاً ولم ينسب إليه تشيعاً. وعد أنساب السمعاني جمعاً يوصفون بالحرلي وعده فيهم ولم ينسب إليه تشيعاً. وما نقله عن فهرست ابن النديم في نسبه فيه سقط، والأصل «إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن بشير» كما يعلم من الخطيب أيضاً.

[٨٠]

إبراهيم بن حسان

عنوانه ميزان الذهب، قائلاً: «عن أبي جعفر الباقر وعنه وكيع». وكان على الشيخ عده في رجاله في أصحاب الباقر عليه السلام.

(١) فهرست ابن النديم: ٢٨٧.

(٢) نقل هذا الكلام من دارقطني في البداية: ج ١/٧٩.

[٨١]

إبراهيم بن الحسن

روى ابن بكير عنه، عن الصادق -عليه السلام- في الكافي باب المحرم يتزوج^١ وكان على الشيخ عده في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- .
 لكن الظاهر كونه محرف «أديم بن الحر» فلم نقف على إبراهيم بن حسن
 روى عن الصادق -عليه السلام- في خبر آخر غير هذا الخبر، بخلاف أديم بن
 الحر، فروى عنه -عليه السلام- في أخبار كثيرة. حرف به، للتشابه الخطي بين
 إبراهيم بن الحسن وأديم بن الحر؛ والظاهر أن الأصل في الوهم أحمد الأشعري،
 فروى التهذيب الخبر عن كتابه^٢ مثل الكافي في الخبر المرقم ٤٦ من أخبار باب
 الكفارة عن خطأ المحرم، ورواه في الخبر المرقم ٤٥ منها عن كتاب موسى بن
 القاسم، عن أديم بن الحر، عنه -عليه السلام- .

[٨٢]

إبراهيم بن الحسن بن الحسن -عليه السلام-

يأتي بعنوان: إبراهيم الغمر ابن الحسن.

[٨٣]

إبراهيم بن الحسن بن عطية

الحارثي، الدغشي

قال: يأتي في أبيه روايته عنه ورواية ابنه علي عنه.
 أقول: أشار إلى قول النجاشي ثمة: «ومن ولده علي بن إبراهيم بن الحسن
 روى عن أبيه، عن جده».

قال المصنف: الدغشي نسبة إلى رجل من طي يسمى دغش بن عمرو.

قلت: المحارب والدغش بالمعنى الذي قال لا يجتمعان، فمحارب ثلاثة: محارب بن فهر أخو غالب، ومحارب بن خصفة من قيس عيلان، ومحارب بن عمرو من ربيعة؛ وكلهم من «عدنان» ووطي من «قحطان» وتأتي زيادة كلام فيه في أبيه. [٨٤]

إبراهيم بن الحسين

بن علي بن أبي طالب - عليه السلام -

في المناقب: «قتل مع أبيه - عليه السلام - على اختلاف»^١. قلت: أصله غير معلوم، فضلاً عن فرعه؛ فلم يذكر في ولده - عليه السلام - مستقياً بإبراهيم.

[٨٥]

إبراهيم بن الحصين

الأسدي

في المناقب عده ٢٩ من مقتولي الطف، مرتجزاً:
أضرب منكم مفصلاً وساقاً ليهرق اليوم دمي إهراقاً
ويرزق الموت أبو إسحاقاً أعني بني الفاجرة الفساقاً
قال: فقتل أربعة وثمانين رجلاً.

قلت: لكن الغث في مناقب ابن شهر آشوب كثير.

[٨٦]

إبراهيم بن الحكم

بن ظهير، الفزاري

نقل عنوان الفهرست له، والنجاشي، وقال: قالوا: «أبو إسحاق صاحب

التفسير عن السدي».

أقول: بل قالوا: «أبو إسحاق ابن صاحب التفسير عن السدي».

قال المصنف: قالوا: «له كتب، منها كتاب الملاحم» وفي رجال النجاشي «وكتاب الخطب» وفي الفهرست «وكتاب خطب علي عليه السلام».

قلت: بل في الفهرست «وصنف لنا كتباً منها كتاب الملاحم وكتاب الخطب - خطب علي عليه السلام».

قال المصنف: ظاهرهما كونه إمامياً.

قلت: هو ظاهر النجاشي؛ وأما الفهرست فكالصريح في كونه عامياً، حيث قال: «صنف لنا كتباً» ومعناه أنه ليس منا لكنه صنف لنا، كما عنون محمد بن جرير الطبري العامي، لكونه صنف لنا كتاباً في طرق غدير ختم؛ وحينئذ فعنوان ابن داود له في الأول كعدم عنوان خلاصة العلامة له رأساً وهم، فكان الواجب عليهما أن يذكرهما في الثاني، إلا أنه إذا كان مثل النجاشي لم يتدبر في كلام الشيخ - فعنونه تابعاً له ساكتاً عن كونه أجنبياً - كانا هما أولى بالعدر.

هذا، وعنون ابن قتيبة في معارفه في أصحاب الحديث أبو إسحاق الفزاري صاحب السير، وقال: «هو إبراهيم بن محمد بن الحرث بن أسماء بن خارجة كان خيراً فاضلاً، غير أنه كان كثير الغلط في حديثه»^(١).

وحيث إن كلاً منهما أبو إسحاق الفزاري واسمه إبراهيم وعامي يحتمل كون الأصل فيهما واحداً، بأن يكون «صاحب التفسير» محرف «صاحب السير» لقربهما في الحفظ، وإلا فأتى معنى لما في النجاشي والفهرست «صاحب

التفسير عن السدي»؟ وعلى فرض الاتحاد يكون أحد النسبين أيضاً محرّفاً، ولا يبعد أصحّية ما في المعارف.

لكنّ الظاهر تغايرهما، حيث إنّ ميزان الذهبي عنونه، قائلًا: «إبراهيم بن الحكم بن ظهير الكوفي» وهو وإن قال فيه: «إنّه شيعي جلد» لكن ليس مراده إماميته، بل ما قاله بعد: «قال أبو حاتم: روى في مثالب معاوية، فزقنا ما كتبنا عنه».

و كيف كان: فلم يقل الذهبي فيه ما قاله الفهرست والنجاشي: من أنّه ابن صاحب التفسير عن السدي، وإنما قال: «له عن شريك».

هذاء، وعنون ابن حجر إبراهيم بن الحكم بن أبان العدني، قائلًا: «ضعيف وصل مراسيل، من التاسعة» ولم أدر هل هو هذا؟ حرّقه، أو أراد غيره؟ وكيف كان: فطريق الفهرست والنجاشي إليه ابن عقدة، عن يحيى بن زكريا بن شيبان، عنه.

[٨٧]

إبراهيم بن حمّاد

نقل عنوان الفهرست له، قائلًا: «له كتاب رويناه بالاسناد الأوّل، عن حميد، عن القاسم بن إسماعيل، عنه» والنجاشي، وقال: قال: «الكوفي له كتاب...» إلى أن قال: «حميد بن زياد، عن أحمد بن ميثم، قال حدّثنا إبراهيم بن حمّاد به» أقول: بل في النجاشي «كوفي... الخ» وفيه «حميد عن... الخ» وكأنّ «بن زياد» كان حاشية خلطه بالمتن. ثمّ اختلاف التهذيب والنجاشي عن حميد، إمّا لتعدد طريق حميد إليه وإمّا أحدهما وهم.

[٨٨]

إبراهيم بن حمزة

الغنوي

قال: عدّه عددية المفيد من فقهاء أصحاب الصادقين -عليهما السلام-.

أقول: «إبراهيم بن حمزة» الوارد في خبر عددتيته محرف «هارون بن حمزة» كما رواه الفهرست؛ فالعنوان ساقط.

[٨٩]

إبراهيم بن حميد

الدينوري

عنوانه ميزان الذهبي، قائلاً: «عن ذي النون المصري عن مالك بخبر باطل: لم يجز الصراط إلا من كانت معه برائة بولاية عليّ بن أبي طالب عليه السلام» ويأتي عنوانه أيضاً «إبراهيم بن عبدالله الصاعدي» قائلاً فيه مثله، فإمّا الأصل واحد والآخر تحريف وإتماما رجلا ن روي الخبر عن ذي النون، وهو الاظهر. وكيف كان: فأتي خبر أصح من خبر صدقه الكتاب والسنّة؟ ومعنى «برائة» - في الخبر - برائة من النار.

[٩٠]

إبراهيم بن حمويه

قال: قال الوحيد: روى عنه محمد بن أحمد بن يحيى ولم يستثن روايته، وفيه إشعار بالاعتماد عليه.

أقول: الاعتماد عليه صحيح، لكن ليس الحسن الاصطلاحي، كما قاله المصنف، بل سبيله سبيل باقي المهملين الذين يعتمدون عليهم، كما حققناه في المقدمة.

[٩١]

إبراهيم بن حنّان

الأسدي

يأتي في الآتي.

[٩٢]

إبراهيم بن حنّان

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .
 أقول: بل زاد «الواسطي». وعدّه البرقي في أصحاب الباقر - عليه السّلام - .
 قال المصنّف: احتمال المنهج اتّحاده مع إبراهيم بن حنّان الأسدي الكوفي
 - المذكور قبله في كتابه - واعتذر عن نسبته إلى واسط مع كونه كوفياً باحتمال
 أنّه سكن واسط، فنسب إليه، وقال: بأنّ الفرق بين حنّان وحنّان بالنقط لم
 يثبت.

قلت: بل اتّحادهما مقطوع؛ ويشهد له قول الشيخ في ذاك: «إبراهيم بن
 حنّان الأسدي الكوفي نزل واسط». وقول المصنّف في ردّه بأنّ في نسخته «الأوّل بالنون والثاني بالياء،
 والأوّل من أصحاب الباقر - عليه السّلام - والثاني من أصحاب الصادق
 - عليه السّلام - والأوّل أسدي دون الثاني، والأوّل كوفي والثاني واسطي»
 ساقط، فلا عبرة بنسخته. فالجامع نقل ذاك بالياء، وكتب القدماء لم تكن
 ذات نقطة غالباً إلا شاذّاً، وكثير من أصحاب الباقر - عليه السّلام - أدركوا
 الصادق - عليه السّلام - والمطلق لا ينافي المقيّد؛ وقد صرح الشيخ بكونه كوفياً
 واسطياً.

[٩٣]

إبراهيم بن خالد العطار

العبيدي

نقل المصنّف عنوان النجاشي له، قائلاً: «يعرف بابن أبي مليقة، روى عن
 أبي عبدالله - عليه السّلام - ذكره أصحابنا في الرجال، له كتاب».
 أقول: لم لم يذكر عنوان الفهرست له بدون لفظ «العبيدي»؟

قال المصنف بعد ضبط مليقة مصغراً: «وفي بعض النسخ مليكة».
قلت: هو كذلك في الإيضاح، فيمكن أن يكون هو الصحيح، لما عرفت في
المقدمة: من صحة نسخة العلامة من النجاشي دون نسخنا.
قال المصنف: العبد في العبدى - كفلس - نسبة إلى بني العبيد، قال في
التاج: وبنو العبيد (مصغراً) بطن من بني عدى بن جناب بن قضاة، وهو
عبدى، كهذلي في هذيل.

قلت: مفاد شاهده غير مدعاه، فإن مدعاه أن العبدى بالفتح فالسكون،
ومفاد التاج (شرحه ومنتنه) كونه بالضم فالفتح؛ فكان عليه أن يقول: العبد في
العبدى كصرد، لا كفلس.

قال المصنف: وقيل: العبدى نسبة إلى عبد القيس، والأول أظهر.
قلت: التحقيق أن «العبدى» إن كان بالفتح فالسكون، فهو نسبة إلى
عبد القيس بلاخلاف، وإن كان بالضم فالفتح، فهو نسبة إلى بني العبيد
بلاخلاف، فليحقق ضبط العبدى. والايضاح اقتصر على بيان حروفه دون
ضبط حركاته، لكن المنصرف منه الأول؛ فلواريد به الثاني لقالوا: العبدى
من بني العبيد.

قال المصنف: نقل الجامع رواية أبي محمد الذهلي عنه.
قلت: هو في المشيخة في طريق منصور الصيقل^١ ومثله في نوادر جنائز
الكافي^٢ لكن روى عن الصادق - عليه السلام - بواسطتين: محمد بن منصور
وأبيه؛ فلعله غير من في النجاشي، أو يكون قول النجاشي: «روى عن أبي
عبدالله عليه السلام» وهماً.

و كيف كان: فطريق الفهرست إليه ابن نهيك. ثم عدم ذكر النجاشي

طريقه إلى كتابه غريب! ولعلّه سقط من نسخنا.

[٩٤]

إبراهيم الخارقي

قال المصنف: لم نقف في حقّه على مدح ولا قدح؛ نعم يستفاد إيمانه ممّا رواه الكشي، عن جعفر بن أحمد، عن نوح. أنّ إبراهيم الخارقي قال: «وصفت الأئمة لأبي عبدالله - عليه السّلام - الخ»^١.

أقول: هو يجعل ترخم علماء الرجال دليلاً على الحسن، فلم لم يجعل قول الصادق - عليه السّلام - له (بعد وصفه الأئمة عليهم السّلام إليه عليه السّلام): «رحمك الله» دليلاً عليه؟

قال: إنّ في نسخته من الكشي العنوان والخبر بلفظ «إبراهيم المحاربي» ولكن عن خط ابن طاوس «الخارقي» بالقاف.

قلت: قد عرفت في المقدمة: أنّ أصل نسخة الكشي كان كثير التحريف فلا يعلم ما فيه محققاً، ولا ينحصر التحريف بوصفه في عنوانه وخبره، بل يكون في سنده، فسقط صدره. والظاهر سقوط الواسطة بين جعفر ونوح أيضاً.

قال المصنف: الخارقي (بالقاف) نسبة إلى بيع السيوف القاطعة، يقال: سيف خارق - أي قاطع .

قلت: لم نقف على من يقول: سيف - خارق - أي قاطع، وإنما قالوا: سيف قاضب - أي قاطع . ثم من أين أنّه وصف محلّ محلّ الموصوف؟

قال: ويحتمل أن يكون الخارقي (بالفاء الموحدة) نسبة إلى مالك بن عبدالله بن كثير الملقب بخارف، أبي قبيلة من همدان.

قلت: كون الخارقي نسبة إليه صحيح، لكن لا وجه لقوله: «بالفاء

الموحد» فليس لنا فاء بائنتين، لا لفظاً ولا خطأ، حتى يقيد؛ وإنما يشبه كتابته مركباً، كما في قولهم: «قال رأى فلان» فيقال: «إنه بالفاء، لا قال بالقاف». قال المصنف: وفي نسخة: الخارفي.

قلت: هو كالخارقي بلا مناسئة، وإنما في الجمهرة «بنو مخرف بطن من العرب» ولم يذكر أحد مخارفاً.

فتلخص ممّا ذكرنا أنّ الصواب: إمّا إبراهيم الخارفي (بالفاء) أو إبراهيم الخرفي (بالفاء) أو إبراهيم المحاربي؛ فالثلاثة قبائل وبطون من العرب، وحيث لم يذكر الوسط في النسخ يتردد بين الأول والأخير، وحيث إنّ الأخبار بلفظ «إبراهيم الخارفي» - كما يأتي في إبراهيم بن زياد - يتعين الأول. ولو كان «إبراهيم الخرفي» نسبة إلى بيع الخرق كان له وجه، إلا أنه لم يذكر أيضاً في النسخ. قال المصنف: احتمال المنهج كونه «ابن زياد» أو «ابن هارون» الآتين، وفيه تأمل.

قلت: لا تأمل في كونه أحدهما، وإنما التأمل في كونه أيهما.

[٩٥]

إبراهيم بن خربوذ

المكي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .

أقول: الظاهر أنه أخو معروف، المعروف.

[٩٦]

إبراهيم الخزاز

ورد في زيادات كيفية صلاة التهذيب^١ ويأتي بعنوان «إبراهيم بن عثمان».

[٩٧]

إبراهيم بن خضيب

الأنباري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - وقال: لا يستفاد منه إلا إماميته.

أقول: قد عرفت في المقدمة عدم استفادتها أيضاً، فقد عدّ «أحمد بن الخضيب» في أصحاب الهادي - عليه السلام - مع أنه ناصبي، كما يأتي.

[٩٨]

إبراهيم بن داحة

يأتي في إبراهيم بن سليمان بن أبي داحة.

[٩٩]

إبراهيم بن داود

اليعقوبي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد والهادي - عليهما السلام - .
أقول: ومثله البرقي. وهو أخو جعفر، وموسى، وعليّ، والحسين -
الآتين - .

قال المصنف: يعقوب اسم أربعة من الصحابة، نسب هذا إلى أحدهم.
قلت: ليس كلّ صحابيّ أبو قبيلة ينسب إليه، مع أنّ المحقق منهم «يعقوب بن الحصين».

قال: أو اليعقوبي نسبة إلى «يعقوبا» قرية كبيرة ببغداد، على عشر فراسخ منها على طريق خراسان، والنسبة إليه يعقوبي. قال: ضَبَطَ اليعقوبيّ (بالباء المشددة من تحت) الايضاح ومجمع البحرين والوافي، ولكن عن خط الشهيد الثاني أنه بالباء الموحدة، يساعده على ذلك أنّ ياقوت ذكر «يعقوبا» في ما أوله باء موحدة.

قلت: لا ريب أن من علم نسبه إلى القرية كمحمد بن الحسين بن حمدون القاضي شيخ الخطيب البغدادي - لذكر الحموي نسبه إليها - أنه بعقوبي (بالموخذة) وأما هذا الذي في رجال الشيخ والبرقي فلم يعلم أنه بالموخذة، ولعله بالمشاة نسبة إلى أحد أجداده: يعقوب. والظاهر أن الايضاح الذي ضبطه بالمشاة رأى خط فهرست النجاشي في أبيه بالمشاة.

قال المصنف: قال الحموي: «بعقوبا، ويقال لها: يا بعقوبا أيضاً».

قلت: بل قال: «ويقال لها: يا بعقوبا أيضاً» أي مع زيادة ألف على بعقوبا. هذا، ولعل بعقوبا - الذي قال الحموي - القرية التي في عصرنا بين بغداد وكربلاء المعروفة باليعقوبية. ثم إنه لما ليس «بعقوب» مذكوراً في اللغة لا يبعد أن يكون بعقوبا مخفف أبويعقوب. وكيف كان: روى عنه السندي بن الربيع في أواخر مكاسب التهذيب^١.

[١٠٠]
إبراهيم بن رجا

روى تاريخ ابن عساكر في خبره ١١٣٧ من ترجمة أمير المؤمنين - عليه السلام - عن أبي توبة مؤدب الوثائق، قال: سمعت إبراهيم بن رجا يقول: تستحق الخلافة بخمسة أشياء: بالقرب من رسول الله - صلى الله عليه وآله - والسبق إلى الإسلام، والزهد في الدنيا، والفق في الدين، والنكاية في العدو، ولم ير هذه الخمسة الأشياء إلا في علي - عليه السلام -.

[١٠١]

إبراهيم بن رجا الجحدري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً:

«روى عنه إبراهيم بن هاشم» وعنوان فهرستي الشيخ والنجاشي له، قائلين: «من بني قيس بن ثعلبة، رجل ثقة، من أصحابنا البصريين» ونقل فيه قول ابن داود: «له مجلس يصف فيه أبا محمد العسكري عليه السلام» ثم قال المصنف: ينبغي الفحص عن هذه الرواية وثبتها تيمناً وإثباتي تفحصت مقداراً فلم أظفر به. أقول: لو كان تفحص إلى الأبد لم يظفر، لأن ذلك وهم من ابن داود، و خلط منه لهذا بأحمد بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان - الآتي - وبياته: أن الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - عنون أولاً هذا، ثم بعده بلافصل ذلك، وقال في ذلك هذا الكلام: «له مجلس يصف فيه أبا محمد عليه السلام» فلما راجع ابن داود هذا وقع نظره على كلامه في ذلك، فنقله في هذا؛ وسيجيء في ذلك أن المجلس المذكور في الكافي؛ ويأتي أن النجاشي لم يفهم مراد الشيخ في ذلك، فظن أن المجلس كتاب مستقل مصنف لأحمد، فقال: «لم يقف هو على الكتاب» ونظير خلط ابن داود هنا هذا بأحمد ذلك خلطه في الكنى «أبا الأحوص» بـ «ابن مملك» ونقله كلاماً قاله الشيخ في الثاني في الأول.

هذا، والجحدري منسوب إلى جحدر، بطن من ضبيعة بن قيس بن ثعلبة. قال ابن قتيبة: «وفي ضبيعة العدد... ومنهم ربيعة الجحدري، فارس بكر بن وائل يوم تحلاق اللم»^١.

[١٠٢]

إبراهيم بن رجا الشيباني أبو إسحاق

المعروف بابن أبي هراسة

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «عامي روى عن الحسن بن علي

بن الحسين وعبدالله بن محمد بن عمر بن علي وجعفر بن محمد، وله عن جعفر نسخة أخبرنا علي بن أحمد، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن الصفار، عن هارون بن مسلم، عن إبراهيم بن الوليد».

أقول: بل قال: «وهراسة اقه، عامي...» إلى أن قال: «عن محمد بن الحسن، عن هارون بن مسلم، عن إبراهيم».

و المصنف نقص وزاد وغير وبدل. وكيف يمكن أن يعنون النجاشي إبراهيم بن رجا ثم يجعله في آخر كلامه إبراهيم بن الوليد! وإنما المصنف خلط، لنقله عن النسخة المطبوعة المحرّفة التي بيّنا تخليطها في إبراهيم بن بشر الذي عنونه النجاشي بعد هذا متصلاً به.

وقلنا: إن بعض المحشين كتب كلمة «ابن الوليد» تحت محمد بن الحسن الأول المذكور هنا ووقعت الكلمة فوق قول النجاشي في آخر طريقه هنا: «عن إبراهيم» وفوق عنوان إبراهيم بن بشر متصلاً به، فتارة ضمّ كلمة «ابن الوليد» بقوله أخيراً هنا: «عن إبراهيم» فجعله «عن إبراهيم بن الوليد» وأخرى بعنوان «إبراهيم بن بشر» فجعله «إبراهيم بن الوليد بن بشر» كما مرّ.

وأما زيادة الصفار هنا: فنه، كان في باله أن محمد بن الحسن الثاني الصفار، فتوهم أن النجاشي قاله، فزاده في كلامه، وإلا فإن النسخة المطبوعة إنما خلطت كلمة «الصفار» تحت الثاني بقول النجاشي في ذاك: «له مسائل» فجعله «له صفار مسائل» كما عرفت ثمة.

هذه، وقول النجاشي: «عن الحسن بن علي بن الحسين، الظاهر أن الأصل فيه «عن الحسن بن علي بن الحسين» فلم يكن في ولد السجاد - عليه السلام - مسمّى بـ «حسن» بل بحسين وعليّ ومحمد وعبدالله وزيد وعمر، فيكون المراد به الأفتس.

قال المصنف: وقال الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -:

«إبراهيم بن رجا أبو إسحاق المعروف بابن هراسة الشيباني الكوفي» وقال في
الفهرست: «إبراهيم بن هراسة، له كتاب...» إلى أن قال: «عن إبراهيم بن
أبي هراسة».

قلت: بل قال: «عن إبراهيم بن هراسة» مثل عنوانه.

قال المصنف: قال الخاوي: «قول النجاشي: المعروف بابن أبي هراسة،
مناف لكون هراسة أمه» وقال المصنف: لا منافاة.

قلت: بل المنافاة واضحة، كما لا يخفى على من له ذوق. وليس كلمة
«أبي» في فهرست النجاشي من زيادة النسخ، فهي في نسخة الصحيحة؛
وذكرها من أخذ منه - كالخلاصة، والايضاح، وابن داود - وحينئذ فهي إما من
طغيان قلمه، أو خلط منه بين هذا وبين ابن أبي هراسة: أحمد بن نصر - الآتي - .
وبالجملة: لا ريب أن إبراهيم بن رجا، هذا، معروف بابن هراسة، كما
اتفق عليه الشيخ في رجاله وفي فهرسته والقاموس - ويأتي كلامه - بل
والنجاشي نفسه في قوله: «وهراسة أمه».

هذا، وقول النجاشي: «وهراسة أمه» لم يعلم صحته، ومن أين أنه ليس
إسم أبيه؟ قال ابن دريد في جهرته: «هراس نبت له شوك وبه سمي الرجل
هراسة» وقال في القاموس قريباً منه وزاد «ومنه إبراهيم بن هراسة الشيباني» .
هذا، وفي رجال ابن داود «لم، جش» مع أن النجاشي، صرح بروايته
عن الصادق - عليه السلام - فإما كلمة «لم» في رجال ابن داود محرف «ق» من
النسخ، وإما كان ابن داود توهم، لأن النجاشي ذكر روايته عنه
- عليه السلام - أخيراً.

هذا، وقال المصنف: ضعيف، لأنه مع كونه عامياً تركت العامة حديثه.

قلت: تركهم حديثه أعم، فيمكن أن يكون لروايته عنه - عليه السلام - فليتر
كلماتهم في تضعيفه.

ولم أدر إلى من أشار؟ وليس الرجل مذكوراً في تقريب ابن حجر رأساً. وأما ميزان الذهبى فإتينا فيه «إبراهيم بن رجاء عن مالك لا يعرفه والخبر كذب» فإن أراد هذا، فقتد روايته بكونها عن مالك. وعنون الخطيب «إبراهيم بن رجاء أبو إسحاق المقرئ»^١ ونقل روايته عن جمع ومن روى عنه بدون توثيق وتضعيف. ولم أدر هل أراد هذا أو غيره؟ وكيف كان: فروى إبراهيم الشيباني، عن أبي الجارود، عن الباقر - عليه السلام - في فضل زيارة الحسين - عليه السلام - في التهذيب^٢ ويأتي بعنوان إبراهيم بن هراسة.

[١٠٣]

إبراهيم بن رجاء

المقرئ

قال الخطيب في أحمد بن عامر الطائي، الآتي «روى عنه ابنه عبدالله وإبراهيم بن رجاء المقرئ» ومرّ في سابقه عنه أيضاً عنوانه مستقلاً.

[١٠٤]

إبراهيم بن الزبرقان

اليمى، الكوفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه» وضبط المصنّف الزبرقان (بكسر الأول وسكون الثاني وفتح الثالث).

أقول: الظاهر أنه بكسرتين بينهما سكون، كما في ضبط الصحاح في خطّي عتيق تاريخه ٦٣٥.

(١) تاريخ بغداد: ٧٥/٦.

(٢) التهذيب: ٤٦/٦.

[١٠٥]

إبراهيم بن زياد، أبو أيوب

الخرّان، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: خبط ابن داود هنا خبط عشواء.

أقول: يأتي في إبراهيم بن عثمان أنّ الأصل في الخبط الشيخ.

[١٠٦]

إبراهيم بن زياد الخارفي

الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال في نسخة بدل «الخارفي» «الخارثي» وقال: روى عنه ابن محبوب في بيّنات التهذيب^١ وقضاء حاجة المؤمن في الكافي^٢ وما يجوز شهادة النساء في الاستبصار^٣.

أقول: وكلّها بلفظ «إبراهيم الخارفي» كما في عنوان الكشي - المتقدّم - وكما تنطبق تلك الأخبار على هذا احتمالاً كذلك على «إبراهيم بن هارون الخارفي» الآتي.

[١٠٧]

إبراهيم بن سعد بن إبراهيم

بن عبد الرحمن بن عوف، الزهري، المدني

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وتوثيق ابن حجر له. وقال: يمكن عدّه لذلك في الحسان بعد إحرار إماميته من ظاهر

(١) التهذيب: ٢٦٥/٦

(٢) الكافي: ١٩٤/٢

(٣) الاستبصار: ٢٤/٣

كلام الشيخ.

أقول: بل هو عامي قطعاً، لأن رجال الشيخ موضوعه أعم، كما عرفت في المقدمة. وسكوت ابن حجر دليل على كونه منهم.

قال المصنف: الزهري نسبة إلى زهرة: عين بالمدينة، أو إلى زهرة بن كلاب.

قلت: بعد إنهاء الشيخ في رجاله نسبة إلى عبدالرحمن بن عوف لا يبقى مجال لاحتمال أن يكون الزهري منسوباً إلى عين، فإن من الواضح أن عبدالرحمن بن عوف من بني زهرة، كسعد بن أبي وقاص. وقد ذكر ابن قتيبة في معارفه أحوال هذا وأبيه وجده في أبي جده: عبدالرحمن، فقال في هذا: كان ببغداد على بيت المال وكان عسراً في الحديث، وقال في أبيه: كان قاضي المدينة، فجلد رجلاً دخل عليه، فقال له: في أي شيء جلدتني؟ قال: في السماجة، فقال قائل:

جلد الحاكم سعد ابن سليم في السماجة. فقضى الله لسعد من أمير كل حاجة^١ قلت: المفهوم من البيت أنه كان والياً، لا قاضياً.

قال المصنف: روى عنه ابن يعقوب.

قلت: أخذه من الجامع، وقد حُرف عليه؛ فإنه قال: «روى عنه ابنه يعقوب» وعين مورده إبطال عول الكافي^٢ والتهذيب^٣ إلا أن إرادته غير معلومة، حيث إن الخبر بلفظ «إبراهيم بن سعد» لكن غير بعيدة، حيث إن الطريق عامي، حيث إن بعد إبراهيم بن سعد، محمد بن إسحاق، ثم الزهري، ثم عبيد الله بن عبد الله بن عتبة؛ بل يشهد لإرادته أن في الخبر روى عن محمد بن إسحاق.

(٣) التهذيب: ٢٤٨/٩.

(٢) الكافي: ٧٩/٧.

(١) المعارف لابن قتيبة: ١٠٤.

وفي ميزان الذهبي «كان عند إبراهيم بن سعد عن ابن اسحاق نحو من سبعة عشر ألف حديث في الأحكام، سوى المغازي» وكذلك صرح الخطيب بروايته عن ابن إسحاق، وزاد رواية ابنه يعقوب عنه.

ويشهد لعاميته أن الخطيب والذهبي وابن حجر لم يتهمة أحد منهم بالتشيع، فضلاً عن أن ينسبه إليه.

وفي تاريخ بغداد: «أنه ولي بيت المال ببغداد» وفيه أيضاً: قدم إبراهيم بن سعد الزهري العراق سنة ١٨٤، فأكرمه الرشيد وأظهر برّه، وسئل عن الغنا فأفتى بتحليله، وأتاه بعض أصحاب الحديث ليسمع منه أحاديث الزهري، فسمعه يتغنّى، فقال: لقد كنت حريصاً على أن أسمع منك! فأما الآن فلا سمعت منك حديثاً أبداً! فقال: إذن لا أفقد إلا شخصك عليّ، وعليّ إن حدثت ببغداد ما أقت حديثاً حتى اغني قبله؛ وشاعت هذه عنه ببغداد فبلغت الرشيد، فدعاه، فسأله عن حديث الخزومية التي قطعها النبي - صلى الله عليه وآله - في سرقة الحلبي، فدعا بعود، فقال الرشيد: أعود المجرم؟ قال: لا ولكن عود الطرب، فتبسم، ففهمها إبراهيم، فقال للرشيد: لعله بلغك حديث السفينة الذي آذاني بالأمس وألجأني إلى أن حلفت! قال: نعم، ودعاه الرشيد بعود، فغناه:

يا أمّ طلحة إن السنين قد أقدا قلّ الشواء لئن كان الرحيل غداً
فقال الرشيد: من كان من فقهاءكم يكره السماع؟ قال: من ربطه الله، قال: فهل بلغك عن مالك بن أنس في هذا شيء؟ قال: لا، إلا أن أبي أخبرني أنهم اجتمعوا في مدعاة كانت في بني يربوع، وهم يومئذ جلّة، ومالك أقلهم من فقهه وقدره، ومعهم دفوف ومعارف وعيدان يغنون ويلعبون، ومع مالك دفّ مربع وهو يغنيهم:

سليمى أجمعت بسينا فأين لقاءها أينما؟

وقد قالت لأتراب لها زهر تلاقينا
تعالين فقد طاب لنا العيش تعالينا
فضحك الرشيد ووصله بمال عظيم^١.

[١٠٨]

إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص

يأتي في محمد بن سليمان بن حبيب.

[١٠٩]

إبراهيم بن سعيد المدني

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه» وقال: قال الوحيد: «لا يبعد اتّحاده مع إبراهيم بن سعد بن إبراهيم، المتقدم» وردّه بأنّ ابن حجر وثّق ذلك، وقال في هذا: «إنّه مجهول». أقول: وذاك ابن سعد قطعاً بشهادة البيت المتقدم، وهذا ابن سعيد.

قال المصنّف: ظاهر رجال الشيخ إماميته.

قلت: قد عرفت ما فيه. وعنوان ابن حجر له ساكتاً شاهد على عاميته. وعنوانه ميزان الذهب، قائلاً: «عن نافع، منكر الحديث، غير معروف» وقال: «وله حديث في الإحرام، أخرجه أبو داود».

قلت: و الظاهر أنّ خبر إحرامه هو الذي به قال الشيخ في رجاله: «أسند عنه» وكيف كان: فكونه غير ذلك أمر مقطوع.

[١١٠]

إبراهيم بن سفيان

قال: لم يوجد له رواية في الكتب الأربعة إلا في من لا يحضره الفقيه

«ما يجوز للمحرم» عنه، عن أبي الحسن - عليه السلام -^١ «ومن اختصر شوطاً»
عن الحسين بن سعيد، عنه، عن الرضا - عليه السلام -^٢ وروى أيضاً عن محمد
بن سنان، عنه .

أقول: و للمشيخة إليه طريق وراويه محمد بن سنان^٣ وغفلة رجال الشيخ
عنه عجيبة، فكان عليه عده في أصحاب الرضا - عليه السلام - .

قال المصنف: يستفاد من رواية الصدوق عنه حسن حاله، ولكن صرح في
الخلاصة بأن طريق الصدوق إليه ضعيف بمحمد بن سنان. ولكن يأتي وثاقة
محمد بن سنان، فلا يكون الطريق ضعيفاً، فعده الرجل في أول درجة الحسن غير
بعيد.

قلت: كلامه كله خلط وخبط.

أما أولاً: فلأن الصدوق روى عن كثير من الضعفاء.

و أما ثانياً: فإن الطريق غير ذي الطريق، فكم ثقة طريقه ضعيف! وكم
ضعيف طريقه صحيح! وحينئذٍ فضعف ابن سنان أوقوته لا أثر له في هذا.
و أما ثالثاً: فذكر المشيخة لرجل طريقاً غير مثبت له آخر درجة من
الحسن، فضلاً عن أولها، فإنه ذكر طريقاً للسكوني العامي وعلي بن أبي حمزة
الواقفي.

[١١١]

إبراهيم بن سلام

النيسابوري

قال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلاً: «وكيل

(٢) الفقيه: ٣٩٩/٢

(١) الفقيه: ٣٥١/٢

(٣) الفقيه: ٥٠٦/٤ .

الرضا عليه السّلام».

أقول: بل قال: «إبراهيم بن سلام نيسابوري وكيل» ويصدق ما قلنا -عنواناً وترجمة- قول ابن داود الذي نسخة رجاله بخط الشيخ «إبراهيم بن سلام من أصحاب الرضا -عليه السّلام- في رجال الشيخ: نيسابوري وكيل» وكما ردّ ابن داود على الخلاصة عنوانه «إبراهيم بن سلامة وكيل من أصحاب الكاظم عليه السّلام» بأنّ الرجال كما قال، كذلك يفهم ردّ نقل المصنّف عنه.

قال المصنّف: قال البهائي: إنّ قول الشيخ: «وكيل» اصطلاح بين علماء الرجال إذا قالوا: «فلان وكيل» يريدون أنّه وكيل أحدهم -عليهم السّلام- . قلت: لا يحتاج فهم ما قاله إلى كونه اصطلاحاً خاصّاً، بل يدلّ عليه المحاورات العرفيّة، فإنّه لما عدّه في أصحاب الرضا -عليه السّلام- وقال: «وكيل» يدلّ على أنّه وكيله، فلو كان أراد وكيل غيره لقيّد.

[١١٢]

إبراهيم بن سليمان بن أبي داحة

المزني، مولى آل طلحة بن عبيدالله، أبو إسحاق

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كان وجه أصحابنا البصريّين في الفقه والكلام والأدب والشعر، والجاحظ يحكي عنه، وقال الجاحظ: ابن داحة عن محمّد بن أبي عمير. له كتب ذكرها بعض أصحابنا في الفهرستات، لم أرمها شيئاً» ونقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «ذكر أنّه روى عن أبي عبدالله -عليه السّلام- وكان وجه أصحابنا بالبصرة فقهاً وكلاماً وأدباً وشعراً، والجاحظ يحكي عنه كثيراً؛ وذكر: أنّه صنّف، ولم نرمها شيئاً -رحمة الله عليه ورضوانه-» وقال: لكن عنوان الفهرست بإسقاط كلمة «أبي» قبل داحة.

أقول: وكذا بإسقاط كلمة «ابن عبيدالله» بعد طلحة؛ كما أنّ قوله: «رحمة الله عليه ورضوانه» كتبه في الحاشية ناسباً إلى نسخة.

هذا، والمستفاد من عنوان الخلاصة له أنَّ عنوان النجاشي له كان زائداً على ما في نسخنا، فقال: «إبراهيم بن سليمان بن أبي داحة -بالدال غير المعجمة والحاء غير المعجمة أيضاً- المدني، وداحة أمه، وقيل: كانت جارية لأبيه ربيته فنسب إليها، وقيل: أبوه إسحاق بن أبي سليمان، فوقع الاشتباه فحول لفظة أبي سليمان إلى داحة مولى آل طلحة الخ» فتراه عنوانه بلفظ النجاشي وليس يزيد على ما في الأصول شيئاً إلا ضبطاً، فلا بد أن يكون قوله: «وداحة أمه» إلى قوله: «مولى آل طلحة» من النجاشي سقط من نسخنا. ويحتمل أن يكون أراد الجمع بين عنوان النجاشي «إبراهيم بن سليمان بن أبي داحة» وعنوان الفهرست «إبراهيم بن سليمان بن داحة» وقول النجاشي: «وقال الجاحظ: ابن داحة عن ابن أبي عمير» إلا أن كلامه كما ترى لا يخلو من تهافت وخبط وخلط! بحيث لم يفهم منه محصل.

قال المصنف: قال ابن داود: «ومنها من يقول: ابن أبي داحة -يعني بالواو- والحق الأول».

قلت: إنما عنوانه ابن داود أولاً كالفهرست «إبراهيم بن سليمان بن داحة» ثم أشار إلى عنوان النجاشي فقال: «ومنها من يقول: ابن أبي داحة والحق الأول» وهو كما ترى كلام مهذب، والمصنف حَرَفَ عليه.

قال المصنف: الداحة عظم البطن واسترساله إلى أسفل من سمن أو علة، ويسمى به من كان به ذلك.

قلت: بل داحة نقش يلوح به للصبيان يعلمون به، ولو كان بالمعنى الذي ذكر لقليل فيه: دائح ودائحة، لا داحة. قال الفيروز آبادي: «الداح نقش يلوح به للصبيان يعلمون به، ومنه: الدنيا داحة...» إلى أن قال: «وداح بطنه أي عظم واسترسل كانداح، والشجرة: عظمت، فهي دائحة».

قال المصنف: المزني نسبة إلى «مزن» بلدة بالديلم، أو إلى «مزينة»

- كجهينة - قبيلة من مضر.

قلت: حيث إن الرجل مولى آل طلحة لم يكن أن يكون من تلك القبيلة، لكن لم ينصحر «مزن» ببلدة الديلم، بل إسم قرية من سمرقند أيضاً، قال الحموي: «ينسب إليه أحمد بن إبراهيم بن العيزار المزني».

والعلامة بذل «المزني» بـ «المدني» لكن ابن داود قال: إنه حرف.

هذا، وأما قول الفهرست والنجاشي: «الجاحظ يحكي عنه» فمما وجدنا حكايته عنه في بيانه، روى ثلاثة أخبار، ثم قال: «ذكرها إبراهيم بن داحة عن محمد بن عمير، وذكرها صالح بن علي الأرقم عن محمد بن عمير، وهؤلاء جميعاً من مشايخ الشيعة»^١.

هذا، وأما قول النجاشي: «وأما قول الجاحظ: ابن داحة عن محمد بن أبي عمير» فأراد به أيضاً ما نقلنا، لكن عرفت أنه قال: «عن محمد بن عمير» لا أبي عمير. ويشهد له أن الفهرست قال: «ذكر أنه روى عن أبي عبد الله عليه السلام» فإذا كان ممن يروي عنه - عليه السلام - كيف يروي عن ابن أبي عمير الذي لم يدركه - عليه السلام - فكان المناسب أن يروي ابن أبي عمير عنه، فإنه روى عن جمع من أصحابه - عليهم السلام -.

قال المصنف: حكى ابن داود عن رجال الشيخ عنه في أصحاب الصادق - عليه السلام - ونسختاي من رجال الشيخ خاليتان عنه.

قلت: رمز «جخ» فيه محرف «ست» فقد عرفت أنه قال: «ذكر أنه روى عن أبي عبد الله عليه السلام» وقد عرفت في المقدمة كثرة تصحيف نسخته، لا سيما في تبديل الرموز؛ فعدم عنوان رجال الشيخ له غفلة، لعموم موضوعه.

هذا، وأما قول النجاشي: «له كتب ذكرها بعض أصحابنا في الفهرستات لم أر منها شيئاً» فالظاهر أنه أراد به الفهرست، كقوله في أحمد بن عبيد الله بن يحيى: «ذكره أصحابنا في المصنفين وأن له كتاباً يصف فيه سيدنا أبا محمد - عليه السلام - لم أر هذا الكتاب» إلا أن الفهرست لم يذكر كتب هذا في فهرسته، بل قال: «والجاحظ يحكي عنه كثيراً وذكر أنه صنف، ولم نرمها شيئاً».

[١١٣]

إبراهيم بن سليمان بن داحة

هو عنوان الفهرست، ومر في سابقه إبراهيم بن سليمان بن أبي داحة - عنوان النجاشي - وهذا هو الصحيح، كما عرفت ثمة.

[١١٤]

إبراهيم بن سليمان بن عبد الله

بن حيّان، النهمي، الخزّاز، الكوفي، أبو إسحاق

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي وعدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال الفهرست بعد عنوانه مثله: «رحمه الله، ثقة في الحديث، سكن الكوفة في بني نهم قديماً، فلذلك قيل: النهمي، وسكن في بني تميم فسمي التميمي، قالوا: ثم سكن في بني هلال قديماً ف قيل أيضاً: الهلالي، ونسبه في نهم» وقال أيضاً: وعلى منواله جرى النجاشي، إلا أنه بدّل «عبد الله» بـ «عبيد الله» و «حيّان» بـ «خالد».

أقول: ليس الأمر كما ذكر، أما الفهرست: فزاد في عنوانه بعد قوله: «النهمي» فقرة، وهي «بطن من همدان» وترجمته هكذا «ثقة في الحديث، سكن الكوفة في بني تميم فربما قيل: التميمي، قالوا: ثم سكن في بني هلال، فربما قيل: الهلالي، ونسبه في نهم» ويصدق ما ذكرنا من عنوانه وترجمته

الخلاصة، فإنه عنوانه ونقل كلامه كما نقلناه، وصرّح بأن الشيخ قاله. وما نقله المصنّف كان من نسخة محترفة أو هو حرف، وكيف يحتمل أن يقول الشيخ: «سكن الكوفة في بني نهم قديماً، فلذلك قيل النهمي»؟ ثم يقول: «ونسبه في نهم» فيتناقض. كما أن قوله: «سكن الكوفة في بني نهم قديماً» مع قوله: «ثم سكن في بني هلال قديماً» أيضاً متناقضان. كما أن قوله: «وسكن في بني تميم فسَمي التميمي، قالوا: ثم سكن في بني هلال قديماً» أيضاً متهاافت صدره مع ذيله.

و أما النجاشي: فلم يبدل «حيان» وفي عنوانه أيضاً زيادة فقرة «بطن من همدان» مثل الفهرست، وترجمته هكذا «كان ثقة في الحديث، يسكن في الكوفة في بني نهم، وسكن في بني تميم فقيل تميمي، وسكن في بني هلال، ونسبه نهم».

ومما ذكرنا - من نقل ما في الفهرست والنجاشي صحيحاً - يظهر لك ما في قوله: ويظهر من وصف النجاشي والفهرست إتياء بالنهمي وجعلها وجه النسبة سكناء في بني نهم أن بني نهم وبني نهم واحد.

فانه يقال له: «ثبت العرش ثم انقش» فإنّ أحداً منها لم يقل: إنه سكن في بني نهم، وليس لنا «بني نهم» حتى يكون متحداً مع «بني نهم» أو غير متحد، ولم لم يجعل وجه وصف الفهرست والنجاشي إتياء بالنهمي تصريحاً في آخر كلامها بأن نسبه في نهم؟

قال المصنّف: نقل الخلاصة عن ابن الغضائري تضعيفه.

قلت: لم لم ينقل عن الغضائري بنفسه؟ فعنوانه موجود في كتابه، فقال: «إبراهيم بن سليمان بن عبدالله بن حيان الهمداني الخزّاز النهمي، يكنى أبا إسحاق، يروي عن الضعفاء كثيراً، وفي مذهبه ضعف».

ونقل المصنّف ترجيح العلامة توثيق الفهرست والنجاشي على تضعيف

ابن الغضائري، ونقل توثيقات المتأخرين له.

قلت: لا عبرة بتوثيقاتهم بعد معلومية استنادهم إلى الفهرست والنجاشي وعدم اعتمادهم على ابن الغضائري. لكن العلامة مهملها أمكنه الجمع بين كلام الشيخ والنجاشي وكلام الغضائري يجمع وإلا يرجح قولها؛ وهنا ما تدبر وإلا أمكنه، فإن الفهرست والنجاشي لم يقولوا: «كان ثقة في نفسه» حتى يعارضه كلام الغضائري، بل قالوا: «ثقة في حديثه» وهو قال: «في مذهبه ضعيف» ورب ضعيف المذهب وفاسده ثقة الحديث، فالحق جعله موثقاً.

قال المصنف: النهمي نسبة إلى نهم - بكسر النون وإسكان الهاء. أبو بطن من همدان - بإسكان الميم - اسمه نهم بن عمرو بن ربيعة بن مالك بن معاوية بن صعب بن دومان بن بكيل، أو إلى نهم - بضم النون وفتح الهاء - أبو بطن من عامر اسمه نهم بن عبدالله بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة، أو بطن آخر من همدان ينتسبون إلى نهم بن جاري بن عبيد، أو بالضم بطن من بجيلة ينتسبون إلى نهم بن مالك بن غانم بن هوازن بن عريضة بن يزيد بن قيس، أو إلى عبدنهم بن شجب بن مرة في قضاعة، أو إلى عبد نهم بن مالك قبيلة أخرى من بجيلة.

قلت: بعد تصريح الفهرست بكون نهم بطناً من همدان لا وجه لما طوّل، إلا أن عذره أنه أسقطه من كلامها.

كما أن بعد ضبط الخلاصة والإيضاح وابن داود لـ «نهم» - بكسر النون - لا وجه لما طوّل في الضبط، إلا أن الأول والأخير صرحا بسكون الهاء آخذاً من عنوان الفهرست، والثاني صرح بكسرها آخذاً من عنوان النجاشي، فيرجع الاختلاف بين الفهرست والنجاشي؛ والحق مع الأول، ويدل عليه قول الرأجز - على ما في الجمهرة - «أقدم أخانهم على الأساورة».

ولم أتحرّق كثيراً ممّا قاله المصنف وما حقّقه تجنّباً عن التطويل، وإلا

فقوله: «عبد نهم في قضاة وفي بجيلة» يخالفه قول القاموس: «عبد نهم من مزينة» ومثله في أصنام ابن الكلبي، وهو قال: «نهم - بالكسر - ابن عمرو بن ربيعة» وفي القاموس: ابن ربيعة.

هذا، وفي القاموس «نهم - بالضم - شيطان وصنم لمزينة وبه سُموا عبدنهم».

قلت: الظاهر أنه استند في قوله: «شيطان» إلى ما روي عن النبي - صلى الله عليه وآله - ففي الجمهرة «نهم، اسم صنم كان يعبد في الجاهلية وبه سمي عبدنهم، ووفد على النبي - صلى الله عليه وآله - حي من العرب، فقال: بنو من أنتم؟ فقالوا: بنو عبد نهم، فقال النبي - صلى الله عليه وآله - نهم شيطان، أنتم بنو عبد الله» إلا أن كلامه - صلى الله عليه وآله - كان مجازاً واستعارة، فحيث نهم كان صنماً والصنم من الشيطان، قال - صلى الله عليه وآله - ذلك.

وينبغي التنبيه على أمور:

الأول: أن الرجل وإن كان نهمياً بالنسب وهلالياً بالسكنى، هل هو تيمي أيضاً بالسكنى؟ أو تيمي؟ قد عرفت اختلاف الفهرست والنجاشي فيه.

الثاني: أن النجاشي جعله ساكناً في عشيرته غالباً وفي بني هلال وتميم نادراً، والفهرست لم يجعل سكونه إلا في بني هلال أولاً وتيم أخيراً.

الثالث: أن الشيخ في رجاله غفل عن عنوان إبراهيم بن سليمان بن داثة المتقدم - كما عرفت - وعنون هذا مرتين، تارة بلفظ إبراهيم بن سليمان بن حيان، يكتنى أبا إسحاق، الخزاز، الهلالي، من بني نهم، روى عنه حميد بن زياد أصولاً كثيرة. وأخرى بلفظ إبراهيم بن سليمان النهمي، له كتب ذكرناها في الفهرست، روى عنه حميد بن زياد. وتوهم المصنف تعدد ما في رجال الشيخ: أحدهما ذوالأصول والثاني ذوالكتب، مع أن اتحادهما مقطوع. وقد عرفت - في المقدمة - أن كل أصل كتاب أيضاً وإن لم يكن كل كتاب أصلاً

إذا كان مصتفاً.

الرابع: عنون الشيخ في فهرسته إسماعيل بن دينار وإسماعيل بن بكير، وقال في كلّ منهما: «روى حميد عن إبراهيم بن سليمان بن حيان عنه أصله» ومراده بإبراهيم الذي روى حميد عنه هذا، إلا أنه أسقط اسم جده: عبدالله، وتوهم المصتف كونه غيره فجعل إبراهيم بن سليمان هذا ثلاثة. وله خطابات وخطابات أخرى.

الخامس: يظهر من النجاشي في حارثة بن المغيرة أنه يروي عن هذا علي بن محمد بن رباح ويروي هو عن زكريّا بن يحيى.

السادس: ضبط الخلاصة والإيضاح وابن داود حروف «الخرّاز» كلّها بالمعجمة.

[١١٥]

إبراهيم بن سليمان

قال الذهبي في ميزانه: «روى ابن الإعرابي في معجمه عنه، قال: حدّثنا نخلاد بن يحيى، عن قيس بن الربيع، عن أبي حصين، عن يحيى بن وثّاب، عن ابن عمر قال: كان على الحسن والحسين تعويذتان فيهما من زغب جناح جبرائيل» ولنصب الذهبي جعل الخبر من وضع إبراهيم.

[١١٦]

إبراهيم بن سنان

قال: لم أقف فيه إلا على عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام-

أقول: بل عدّه البرقي -أيضاً- مثله. وروى طواف الكافي، عن الحسن بن علي بن النعمان، عنه، عن أبي مریم، عن الباقر -عليه السّلام-^١.

[١١٧]

إبراهيم بن السندي الكوفي

نقل المصنف عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -
وقال آخذاً عن الجامع: روى عنه أبو علي بن راشد و ثعلبة بن ميمون ومحمد بن
عبد الحميد ومحمد بن عمرو.

أقول: مورد الأول مكاسب التهذيب^١ والثاني القرض حمى الزكاة من
الكافي^٢ والثالث باب القرض في زكاته^٣ والرابع: باب الحمام^٤.
لكن أبو علي بن راشد إنما نقله مكاسب التهذيب عن الكافي؛ مع أن
الكافي روى الخبر في عمل السلطان عن علي بن أبي راشد^٥ وهو الصحيح.

[١١٨]

إبراهيم بن شعيب العسرقوفي

نقل المصنف عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - .
وقال المصنف: هو غير إبراهيم بن شعيب الذي عده الشيخ في رجاله في
أصحاب الكاظم - عليه السلام - وقال: واقفي. قال: لأن الواقفي لا يكون من
أصحاب الرضا - عليه السلام - .

وقال: وفي إبراهيم بن شعيب - من دون قيد - رواية مادحة ورواية قاذحة،
فالمدحة مارواه باب الدعاء للاخوان في الكافي بسنده إلى إبراهيم بن أبي
البلاد أو عبدالله بن جندب، قال: «كنت في الموقف فلما أفضت لقيت إبراهيم

(٣) الكافي: ٣٤/٤

(٢) الكافي: ٥٥٨/٣

(١) التهذيب: ٣٣٢/٦

(٥) الكافي: ١٠٩/٥

(٤) الكافي: ٥٤٨/٦

بن شعيب فسلمت عليه، وكان مصاباً باحدى عينيه، وإذا عينه الصحيحة حمراء كأنها علقمة دم، فقلت له: قد أصبت باحدى عينيك وأنا والله مشفق على الاخرى، فلو قصرت من البكاء قليلاً! فقال: لا والله يا أبا محمد! الخبر!

والذامة الدالة على الوقف ما رواه الكشي، عن حمويه، قال: حدثنا الحسن بن موسى، قال حدثنا علي بن الخطاب - وكان واقفياً - قال: كنت في الموقف يوم عرفة فجاء أبو الحسن الرضا - عليه السلام - ومعه بعض بني عمه فوقف أمامي وكنت محموراً شديد الحمى وقد أصابني عطش شديد، فقال الرضا - عليه السلام - لغلام له شيئاً لم أعرفه، فنزل الغلام وجاء بماء في مشربة، فتناوله فشرب وصبت الفضلة على رأسه من الخمر، ثم قال: إملأ، فلأ المشربة، ثم قال: إذهب فاسق ذلك الشيخ، فجاءني بالماء فقال: أنت موعوك؟ قلت: نعم، قال: اشرب، فشربت، فذهبت - والله - الحمى، فقال لي يزيد بن إسحاق: ويحك يا علي! فما تريد بعد هذا؟ ما تنتظر؟ قلت: يا أخي دعنا، قال يزيد: فحدثت بحديث إبراهيم بن شعيب وكان واقفياً مثله، قال: كنت في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وإلى جنبي إنسان ضخيم آدم، فقلت له: من الرجل؟ فقال لي: مولى لبني هاشم، قلت: فمن أعلم بني هاشم، قال الرضا - عليه السلام - قلت: فما باله لا يجيء عنه كما يجيء عن آبائه؟ فقال: ما أدري ما تقول، ونهض وتركني، فلم ألبث إلا يسيراً حتى جاء بكتاب فدفعه إليّ، فقرأته فإذا خط ليس بجيد، فإذا فيه: يا إبراهيم! إنك نجل عن آبائك، وإن لك من الولد كذا وكذا من الذكور، حتى عدّهم بأسمائهم؛ ولك من البنات فلانة وفلانة، حتى عدّ جميع البنات بأسمائهن، وكانت بنت ملقبة بالجعفرية، قال: فخط على اسمها، فلما قرأت الكتاب قال لي: هاته، قلت:

دعه، لا امرت أن آخذه منك، فدفعته إليه؛ قال الحسن: وأجدهما ماتا على شكهما^١.

وما رواه هو قال: نصر بن الصباح، قال: حدثني إسحاق بن محمد، عن محمد بن عبد الله بن مهران، عن أحمد بن محمد بن مطرود وزكريا اللؤلؤي، قال: قال إبراهيم بن شعيب: كنت جالساً في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وعلى جانبي رجل من أهل المدينة فحدثته ملياً، وسألني من أنت؟ فأخبرته أنني رجل من أهل العراق، قلت له: فمن أنت؟ قال: مولى لأبي الحسن الرضا - عليه السلام - فقلت له: لي إليك حاجة، وقال: وماهي؟ قلت: توصل بي إليه رقعة؟ قال: نعم إذا شئت، فخرجت وأخذت قرطاساً وكتبت فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، إن من كان من قبلك من آبائك يخبرنا بأشياء فيها دلالات وبراهين وقد أحببت أن أخبرني باسمي واسم أبي وولدي، قال: ثم ختمت الكتاب ودفعته إليه، فلما كان من الغد أتاني بكتاب مختوم فقبضته وقرأت فإذا في أسفل الكتاب بخط ردي: بسم الله الرحمن الرحيم، إن من آبائك شعيباً وصالحاً وإن من أبنائك محمداً وعلياً وفلانة وفلانة وزاد أسماء لانعرفها، فقال له بعض أهل المجلس: أعلم أنه كما صدقك في غيرها فقد صدقك فيها، فأبحث عنها^٢.

أقول: أما تعليقه: أن الواقفي لا يعد في أصحاب الرضا - عليه السلام - فعليل، فصرح الشيخ في جمع عدّهم في أصحاب الرضا - عليه السلام - بوقفهم، كعثمان بن عيسى، وعيسى بن عيسى، ومقاتل بن مقاتل، فيراعون في الصحابة مجرد الرواية، ولو بطريق الحاجة.

و الصواب أن يقال: إن المطلق الذي حكم بوقفه الشيخ وروى الكشي

خبرين في وقفه، لا يعلم انطباقه على «العرقوفي» هذا، كما أن نقل رواية باب دعاء إخوان الكافي في هذا أيضاً بلا ربط، فإن هذا من أصحاب الرضا -عليه السلام- وذاك من أصحاب الصادق -عليه السلام- فصرح في ذيل ذاك الخبر بأنه سمع من أبي عبدالله -عليه السلام- كذا وكذا؛ وقد نقلها الجامع في عنوان «إبراهيم بن شعيب بن ميثم» الآتي، وسيأتي (إن شاء الله تعالى) زيادة تحقيق في المطلق والمقيد الآتين.

كما أن ما قاله: من أن الكافي رواه في باب دعاء الإخوان ليس كذلك، وإنما رواه في باب الوقوف بعرفات.

و الظاهر أن الأصل في خبري الكشي (أي ذيل الأول المقصود هنا مع الثاني) واحد، فإن في كل منها ذكر أن إبراهيم بن شعيب كان في مسجد المدينة ورأى مولى للرضا -عليه السلام- هناك، فطلب منه أن يسأله -عليه السلام- أن يريه دلالة مثل آبائه -عليهم السلام- فأخبره -عليه السلام- باسم آبائه وأبنائه وبناته مكاتبة، وفي كل منها أن الجواب بخط غير جيد، إلى غير ذلك من الخصوصيات الواردة في كل منها.

هذا، وفي الخبرين تحريفات:

أما الأول: فقوله فيه: «فنزل الغلام» بلا ربط. وقوله فيه: «فقال لي يزيد بن إسحاق» بدون أن يذكر أنه كان معه في الموقف لما أراه الرضا -عليه السلام- تلك الآية والدلالة بلا ربط. وقوله فيه: «قال يزيد» بدون أن يكون مذكوراً في السند بلا ربط.

و الظاهر أن السند كان «عن حمدويه، عن الحسن بن موسى، عن يزيد بن إسحاق قال: حدثنا علي بن الخطاب».

كما أن الظاهر أن الأصل في قوله: «فقال لي يزيد بن إسحاق: ويحك يا

عليّ» «قال يزيد بن إسحاق: فقلت له: ويحك يا عليّ» وأنّ الأصل في قوله: «قال يزيد: فحدثت بحديث إبراهيم بن شعيب» «قال يزيد: فحدثته بحديث إبراهيم بن شعيب» ليكون حاصل المعنى: أنّ يزيد بن إسحاق نقل أن عليّ بن الخطاب الواقفي ذكر له معجزة عن الرضا -عليه السّلام- وبقي على وقفه مع إتمام الحجّة عليه فأنّبه يزيد ونقل له معجزة أخرى عنه -عليه السّلام- في إبراهيم بن شعيب الذي كان واقفياً مثله ليكون أتمّ للحجّة عليه.

و أمّا قوله فيه: «قلت: يا أخي» فهو وإن كان محرف: «قال: يا أخي» إلا أنّه من تحريف المطبوعة، وإلا فالقهبائي نقله «قال: يا أخي» وأمّا قوله في ذيله: «يا إبراهيم إنك نجل عن آبائك» فبدله القهبائي بقوله: «يا إبراهيم إنك تحكي عن آبائك» وكلاهما تحريف. والظاهر أنّ الأصل «أنّه كان من آبائك فلان وفلان» كما يشهد له الخبر الثاني الذي قلنا: إنّه أيضاً يذكر قصة الخبر الأوّل في قوله: «إنّ من آبائك شعيباً وصالحاً».

وقوله فيه: «وكانت بنت ملقبة بالجعفرية، قال: فخط على اسمها» أيضاً لا يخلو من تحريف وسقط، كما لا يخفى. ولعلّ الأصل «وكانت لي بنت ملقبة بالجعفرية كتب -عليه السّلام- اسمها» أي لم يذكرها بلقبها المشهور بل ذكر -عليه السّلام- اسمها المهجور وذلك أتمّ في الدلالة وإعجازه -عليه السّلام-.

وقوله فيه: «فلما قرأت الكتاب قال لي: هاته، قلت: دعه، لا امرت أن آخذه منك» الظاهر أنّه محرف «قال: فلما قرأت الكتاب قال لي: هاته قلت: دعه، قال: لا، امرت أن آخذه منك» يشهد بذلك قوله بعد: «فدفعته إليه».

و أمّا الخبر الثاني: فقوله فيه: «عن أحمد بن محمّد بن مطرود وزكريا اللؤلؤي قال» إمّا محرف «عن أحمد بن محمّد بن مطرود، عن زكريا اللؤلؤي قال» وإمّا محرف «عن أحمد بن محمّد بن مطرود وزكريا اللؤلؤي قال» والقهبائي نقل بدل «بن مطرود» «بن مطر».

وقوله: «وفلانة وفلانة» فيه سقط، والأصل «وإن من بناتك فلانة وفلانة» لقوله قبل: «وإن من أبنائك محمداً وعلياً».

وقوله: «وزاد أسماء لا نعرفها» أيضاً فيه سقط، والظاهر أن الأصل «وزاد في آبائه أسماء لا نعرفها».

هذا، وأما رواية الكافي تردّد الراوي - وهو علي بن أسباط - في كون من حدّثه بقصة إبراهيم بن شعيب الذي فيه إبراهيم بن أبي البلاد أو عبد الله بن جندب، فالظاهر أن محدّثه كان ابن جندب، لقوله في الخبر: «والله يا أبا محمد مادعوت لنفسي» وأبو محمد كنيته، كما كناه به إبراهيم بن هاشم في خبر آخر في آخر ذاك الباب^١ وأما ابن أبي البلاد فهو مكّنّي بأبي إسماعيل، كما تقدّم من الخبر ومن رجال الشيخ والمشيخة.

[١١٩]

إبراهيم بن شعيب الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: احتمال الوحيد اتّحاده مع المزي أو ابن ميثم الآتين، وقال: نفى المنهج البعد عن كونه الواقفي السابق، وكلّ ذلك احتمالات خالية عن حجة شرعية ويبعد كونه السابق أن ذاك إمّا من أصحاب الكاظم - عليه السلام - وإمّا من أصحاب الرضا - عليه السلام - وهذا من أصحاب الصادق - عليه السلام - وأيّ شاهد أعدل من ذلك على التعدّد!

أقول: أمّا اتّحاده مع الآتين - كما احتمله الوحيد - فلا يمنع منه مانع، إلا أن الشيخ عدّ كلاًّ منهم مستقلاًّ في أصحاب الصادق - عليه السلام - ويمكن توجيهه بأنّه احتمال تعدّدهم فعنون كلّ لفظ رآه، فالتعبيرات عن واحد مختلفة

غالباً. ويحتمل أن يكون غفلة منه، فأنه يكرّر في رجاله عنواناً واحداً كثيراً. وأما اتّحاده مع السابق - كما استقر به المنهج - فلا يمنع منه شيء أصلاً، وكثير من أصحاب الصادق - عليه السّلام - أدركوا الكاظم والرضا - عليهما السّلام - وكلام المصنّف مستغرب.

قال المصنّف: قال في الوجيزة: إنه ضعيف.

قلت: وحيث إنه اقتصر في عنوان إبراهيم بن شعيب عليه ولم يقل: «وغيره مجهول» كما هو قاعده، يعلم أنه حصر إبراهيم بن شعيب في واحد الكوفي والمزني وابن ميثم المذكورين في أصحاب الصادق - عليه السّلام - والعقروفي الذي في رجال الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السّلام - والمطلق الذي في الكشي وفي رجال الشيخ في أصحاب الكاظم - عليه السّلام - واقتصر من العناوين على هذا، لا مكان انطباقه على الجميع. وعلى فرض الاتحاد فتضعيفه صحيح، لكونه واقفياً؛ ولكن يأتي في العناوين الآتية تنافي بعضها مع بعض.

[١٢٠]

إبراهيم بن شعيب

المزني، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - . أقول: وعنه البرقي في أصحاب الصادق - عليه السّلام - إبراهيم بن شعيب التيمي. والأصل في المزني والتيمي واحد، وأحدهما تحريف، وسيأتي تحقيق اتحاد هذا وعدمه مع من تقدم ويأتي (إن شاء الله).

[١٢١]

إبراهيم بن شعيب بن ميثم

الأسدي، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .

أقول: لا ريب في تغاير هذا مع المزني أو التيمي المتقدم، لتنافي الأسدية معهما. بل وكذا مع الواقفي، لأن هذا جدّه ميثم وذاك جدّه صالح، على ما يقتضيه خبر الكشي في ذلك من قول الرضا - عليه السلام -: «إن من آبائك شعيباً وصالحاً» فظاهره أن جدّه صالح، كما أن أباه شعيب.

و أيضاً إذا كان هذا جدّه ميثم، وميثم التمار الأسدي كان من مشهوري أصحاب أمير المؤمنين - عليه السلام - فلا بد أن يكون بيته معروفاً عند بيته - عليه السلام - ولو غير المعصومين منهم، فإن الناس يعرفون غالباً البيوت المنسوبة إلى أجدادهم، لا سيما العرب؛ فكيف يمكن أن يكون الواقفي الذي اشتمل الخبر على كون إخبار الرضا - عليه السلام - إياه باسمه واسم أبيه وآبائه دلالة على إمامته!

و كذا تغايره مع العرقوفي، لأن هذا جدّه ميثم وذاك يعقوب، كما يفهم من رجال الشيخ في أبيه، مع أن أباه - شعيب العرقوفي - في نفسه معروف، فإنه ابن اخت أبي بصير الذي كان خصيصاً بالباقر والصادق والكاظم - عليهم السلام -.

فتلخص ممّا ذكرنا أن إبراهيم بن شعيب ثلاثة: العرقوفي الذي من أصحاب الرضا - عليه السلام - والواقفي الذي من أصحاب الكاظم - عليه السلام - والمزني أو التيمي اللذان من أصحاب الصادق - عليه السلام - .
و أمّا الكوفي المجرد: فهو الأخير، حيث إن الشيخ في كتاب الرجال قال فيه: «المزني الكوفي». وغير الواقفي خبره معتبر، لا سيما الذي من أصحاب الصادق، حيث روى الكافي مدحه، كما عرفت في الأول.

[١٢٢]

إبراهيم الشعيري

قال: لم أقف فيه إلا على ما ذكره الوحيد من أنه يروي عنه ابن أبي عمير.

أقول: الأصل في عنوانه الجامع آخذاً من خبر توجيه الميت في الكافي^١ وتلقين التهذيب^٢ «ابن أبي عمير، عن إبراهيم الشيعري وغيره، عن أبي عبد الله عليه السلام».

قلت: وكان عليه أن يزيد أنه من أصحاب الصادق - عليه السلام - لأنه أيضاً يستفاد منه.

قال المصنف: في رواية ابن أبي عمير عنه إشعار بوثاقته.

قلت: قد عرفت في المقدمة ما فيه، وتصحيح ما يصح عنه أعم من ذلك.

قال المصنف: الشيعري (بالعين المهملة) وما في الإيضاح في أمية الشيعري (بالغين المعجمة) اشتباه.

قلت: أنها في الإيضاح «أمية الشيعري» لا «الشيعري».

[١٢٣]

إبراهيم الشيباني

مر في إبراهيم بن رجاء الشيباني.

[١٢٤]

إبراهيم بن شيبه

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد وأصحاب الهادي - عليهما السلام - قائلاً في الأول: «الإصهاني مولى بني أسد، وأصله من قاشان».

أقول: وعده البرقي في أصحاب الجواد - عليه السلام -.

قال المصنف: روى في خاتمة المستدركات عن الكشي، قال: «وجدت

بخط جبرئيل بن أحمد الفارابي» إلى أن قال: «عن إبراهيم بن شيبه، قال:

كتبت إليه - عليه السلام - جعلت فداك ! إن عندنا قوماً يختلفون في معرفة فضلكم» إلى أن قال: «ويروون في ذلك الأحاديث، لا يجوز لنا الإقرار بها لما فيها من القول العظيم ولا يجوز ردّها والجحود لها، إذ نسبت إلى آبائك» إلى أن قال: «فكتب - عليه السلام - ليس هذا ديننا فاعتزله».

وقال المصنف: يستشّم منه حسنه إلا أنني لم أجِد الرواية في الكشي. قلت: الرواية مذكورة في ترجمة عليّ بن حسكة والقاسم اليعقوبي من الغلاة، في وقت عليّ بن محمّد العسكري - عليه السلام - في خبره الثاني. ومن قول الكشي: «في وقت عليّ بن محمّد» يفهم أنّ الضمير في قوله: «كتبت إليه عليه السلام» يرجع إلى الهادي - عليه السلام -.

[١٢٥]

إبراهيم بن صالح

قال: قال المنهج: إني الذي سعى على أبي يحيى وكأنه عامي، كما يفهم من الكشي، وهو غير الأنماطي الآتي. وقال المصنف: أشار بذلك إلى ما في الكشي في أبي يحيى «سعى بذلك محمّد بن يحيى الرازي، وابن البغوي، وإبراهيم بن صالح».

أقول: لم اقتصروا على هذا الذي ليس منّا ولا من رواتنا! ولم يذكروا إبراهيم بن صالح الذي عدّه البرقي في أصحاب الكاظم - عليه السلام - والشيخ في أصحاب الرضا - عليه السلام - وغيرهما، كما يأتي في الآتي، وهو إمامي متقدم على من في خبر أبي يحيى.

[١٢٦]

إبراهيم بن صالح الأنماطي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر وعدّه في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا: «روى عنه أحمد بن نهيك، له كتب ذكرناها في

الفهرست» وفي أصحاب الكاظم -عليه السلام- بعنوان «إبراهيم بن صالح» وقال: قال الفهرست في أول باب إبراهيم: «إبراهيم بن صالح الكوفي الأنماطي يكتنى أبا إسحاق، ثقة، ذكر أصحابنا أن كتبه انقرضت والذي أعرف من كتبه كتاب الغيبة الخ» وقال في آخر باب إبراهيم: «إبراهيم بن صالح، له كتاب رويناه بالاسناد الأول عن ابن نهيك عن إبراهيم بن صالح». وقال النجاشي في أوائل الباب: «إبراهيم بن صالح الأنماطي يكتنى أبا إسحاق، كوفي، ثقة، لا بأس به الخ» وفي أواخر الباب: «إبراهيم بن صالح الأنماطي، الأسدي، ثقة، روى عن أبي الحسن -عليه السلام- ووقف، له كتاب يرويه عدة الخ».

أقول: وعده البرقي في أصحاب الباقر -عليه السلام- وقال في أصحاب الكاظم -عليه السلام-: «إبراهيم بن صالح». وقال الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا -عليه السلام-: «إبراهيم بن صالح». قال المصنف: قال في الخلاصة بعد نقل التوثيق للأنماطي عن الشيخ والنجاشي وتوثيق الأنماطي الأسدي: «والظاهر أنهما واحد مع احتمال تعددهما، فعندي توقف في ما يرويه».

ثم قال المصنف: ما كنت أحتمل صدور مثل ذلك من مثله، فإنه من الغرابة بمكان! أمّا أولاً: فلأن احتمال اتحاد متغايرين راوياً ومروياً عنه وكنية ولقباً لمجرد الاتحاد في الاسم واسم الأب ولقب واحد -سيما بعد صراحة مثل كلام الشيخ والنجاشي في التعدد- مما اقضى منه العجب؛ وكيف يعقل كون الأنماطي الكوفي المكتنى بأبي إسحاق الإمامي الإثني عشري الثقة الذي لم يرو عنهم -عليهم السلام- وروى عنه «أحمد بن نهيك» متحداً مع الأنماطي الذي لقب بالأسدي ولم يكن بأبي إسحاق ولا وصف بالكوفي وروى عن أبي الحسن -عليه السلام- وروى عنه «عبيد الله بن أحمد» ورمي بالوقف؟ وليت

شعري! كيف يمكن نسبة الخطأ إلى الشيخ والنجاشي جميعاً في عدهما إثنين وذكرهما تحت عنوانين مع قرب الفصل بينهما وعدم تأني الغفلة في عنوان الثاني عن العنوان الأول؟

قلت: جميع ما ذكره خبط و خلط.

أما ما ذكره من تغاير راويها فضحك، فإن جميع سلسلة أسناد الشيخ والنجاشي عن كل منهما واحد.

أما الفهرست: فروى في كل من عنوانيه بإسناده «عن حميد، عن ابن نهيك، عنه» إلا أنه في الأول ذكر اسم ابن نهيك ونسبه فقال: «عن عبيد الله بن أحمد بن نهيك» وفي الثاني لم يذكرهما؛ فهو نظير أن يعبر عن الصدوق تارة بمحمد بن علي بن بابويه وأخرى بابن بابويه.

وأما النجاشي: فإسناده في كل من عنوانيه: «أحمد بن جعفر، عن حميد، عن عبيد الله بن أحمد، عنه» غاية الأمر روى في الأول عن أحمد بتوسط شيخه ابن نوح، فقال مشيراً إليه: «أخبرنا به عن أحمد بن جعفر» والمصنف غلط في نقل كلامه بلفظ: «أخبرنا به أحمد بن جعفر». وروى في الثاني بتوسط شيخه المفيد، وفي الأول زاد اسم جد الراوي وفي الثاني لم يذكر اسم جده.

وأما ما ذكره من تغاير المروي عنه لهما: فالفهرست لم يذكر في واحد منهما مروياً عنه له حتى يتغايرا أو يتحدا. وأما النجاشي وإن قال في الثاني: «روى عن أبي الحسن عليه السلام» إلا أنه في الأول لم يذكر أحداً حتى يتغاير أو يتحد.

وأما ما ذكره من تغاير كنيتهما: فلم يذكر في عنوانيهما الثاني كنية حتى تتغاير أو تتحد. وقد عرفت في المقدمة: أنه قاعدة كلية في كون كل مسمى بإبراهيم مكثى بأبي إسحاق. فقد قالوا: «إن كل من قال: اسم أبي السفاتج إبراهيم، قال: كنيته أبو إسحاق» وعليك بسرباب إبراهيم في الفهرست

والنجاشي وغيرهما. وحينئذ فنقول: وإن لم يذكر في الثاني كنيته، إلا أنه معلوم على القاعدة كون كنيته أبا إسحاق.

وأما ما ذكره من تغايرهما لقباً سوى واحد: فهل بين قول الفهرست في عنوانه الأول: «إبراهيم بن صالح الأثماطي، كوفي» - وإن حرقه المصنف بقوله: إبراهيم بن صالح الكوفي الأثماطي، كما مر - وبين قوله في عنوانه الثاني: «إبراهيم بن صالح» تغاير؟ فلم يذكر في الثاني لقباً حتى يتغاير أو يتحد. وكذا بين عنواني النجاشي «إبراهيم بن صالح الأثماطي» و«إبراهيم بن صالح الأثماطي الأسدي» ليس تعارض، كما هو واضح. وهل العجب إلا من المصنف في حكمه بالتعارض بين ما لا تعارض له أصلاً؟! ولو كان ما قال موجباً للتغاير فليقل: بـ «أن إبراهيم بن النجاشي غير إبراهيم الفهرست» حيث إن الفهرست لم يقل في عنوانه الأول: «لابأس به» والنجاشي قاله. ولم يقل في عنوانه الثاني: «الأثماطي الأسدي» ولم يقل: «روى عن أبي الحسن عليه السلام» ولم يقل: «ثقة» ولم يقل: «وقف» والنجاشي قال جميع ذلك. وأيضاً لو كان مثل ما قال موجباً للتغاير وجب أن يحكم بتغاير من في الفهرست مع من في النجاشي من أولهما إلى آخرهما، حيث إن في الكل اختلافات في التعبير.

وأما قوله: «بصراحة كلام الشيخ والنجاشي في التعدد» فهل قالوا في الثاني: أنه غير الأول؟ ويمكن أن يكون عنوانها للثاني باحتمال التغاير أو يكون غفلة، فبينهما في كل منهما ٢٣ عنواناً، وليس ذلك العدد فصل قريب.

وكيف كان: فالخلاصة إن كان احتمال اتحادهما، فأنا أقول: إن اتحادهما مقطوع، لا اتحادهما في جميع أسنادهما، فضلاً عن راوئيهما، مع كون كل منهما إبراهيم بن صالح الأثماطي وتوثيق النجاشي كلاً منهما ولم يرو في كل منهما إلا كتاباً واحداً، وهو كتاب الغيبة الذي عرف من كتاب الأول،

لأنها انقرضت. وزيادة النجاشي في الثاني «الأسدي» وكلمة «ووقف» ليست بمانعة من الاتحاد؛ مع أن تلك الكلمة مجملة لم يعلم أن المراد بها: وقف على أبي الحسن -عليه السلام- أو عن الرواية؟ ونقل المصنف عن الخلاصة: «وتوثيق الأثماطي الأسدي» بحرف «وتوقيف الأثماطي الأسدي» والتكنية بأبي إسحاق قد عرفت أنها قاعدة كلية في كل مستمى بإبراهيم.

كما أن من في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- من رجال الشيخ أيضاً متحد مع من في الفهرست بتصريحه.

وأما قوله فيه: «روى عنه أحمد بن نهيك» فيه سقط أو زيادة، فإما الأصل «روى عنه عبيد الله بن أحمد بن نهيك» وإما «روى عنه ابن نهيك» فإنه بعد اتحاده بتصريحه لا بد من ذلك. كما أن من في أصحاب الكاظم -عليه السلام- من رجال الشيخ والبرقي وأصحاب الرضا -عليه السلام- من رجال الشيخ أيضاً متحد معه، بشهادة الطبقة وبقول النجاشي في من عنونه أخيراً: روى عن أبي الحسن -عليه السلام-.

وأما مع من في أصحاب الباقر -عليه السلام- من رجال الشيخ، فلا، لبعد الطبقة. ولعله عامي، لما عرفت من موضوع رجال الشيخ. وحينئذ، فهو لم يرد في أخبارنا.

هذا، وقد عرفت في المقدمة عدم التعارض في عهد الشيخ لرجل في أصحابهم -عليهم السلام- وفي من لم يرو عنهم، بكون المراد بالعد فيهم -عليهم السلام- مجرد المعاصرة دون الرواية؛ وإنما يقع التعارض بين تصريح النجاشي بأنه روى عن أبي الحسن -عليه السلام- وعد الشيخ له في من لم يرو، والأخبار تشهد لقول الشيخ؛ فالجامع الذي استقصى موارد رواية كل رجل من الرجال لم ينقل في هذا إلا وقوعه في باب فضل الحج في الكافي هكذا «زكريّا المؤمن، عن إبراهيم بن صالح، عن رجل من أصحابنا، عن أبي عبد الله

عليه السّلام»^١ وفي باب نواذر آخر معيشة الكافي هكذا «يحيى بن المبارك ، عن إبراهيم بن صالح ، عن رجل من الجعفرية ، عن أبي عبدالله عليه السّلام»^٢ فتراه في كلّ منها روى بالواسطة عن الصادق -عليه السّلام- والظاهر أنّ النجاشي رأى عده في مثل البرقي في أصحاب الكاظم -عليه السّلام- فتوهم إرادة روايته عنه .

[١٢٧]

إبراهيم الصيقل

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام- وقال : روى في تحريم الدماء في من لا يحضره الفقيه عن أبان ، عن أبي إسحاق ، عنه ، عن أبي عبدالله -عليه السّلام-^٣ . أقول : بل عن أبان ، عن أبي إسحاق إبراهيم الصيقل ، عنه -عليه السّلام- فأبو إسحاق كنيته ، لا راويه .

[١٢٨]

إبراهيم بن ضمرة

الغفاري

نقل عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام- وقال : قال : «مدني وهو ابن عمرو ، مولاهم» . أقول : بل قال : «مدني وهو ابن أبي عمرو ، مولاهم» وهو دالّ على معرفته بالكنية .

قال : ظاهره إماميته .

قلت : قد عرفت في المقدمة ما في استظهاره هذا .

[١٢٩]

إبراهيم الطائي

قال: لم أقف إلا على عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الرسول -صلى الله عليه وآله-.

أقول: وفي الاستيعاب بعد عنوانه: والد عطاء بن إبراهيم، روى ابنه عنه، عن النبي -صلى الله عليه وآله- «قابلوا النعال» لم يرو عنه غير ابنه عطاء، وإسناده حديثه ليس بالقائم ولا ممّا يحتاج به، ولا يصحّ عندي ذكره في الصحابة، وحديثه مرسل عندي.

والحقّ معه، فخبره قال: «قال النبي -صلى الله عليه وآله- ويصيح لنا أيضاً في ماصح عنه -صلى الله عليه وآله- أن نقول: «قال النبي -صلى الله عليه وآله-». هذا، وعنوانه اسد الغابة «إبراهيم أبو عطاء الثقي الطائي» عن ابن مندة أو أبي نعيم.

ومن كلام ابن عبد البر المتقدم يظهر: أنّ أبو عطاء ليس بكنته، لأنّه بمعنى والد عطاء، أخذاً من خبره «يحيى بن عطاء بن إبراهيم، عن أبيه، عن جده». هذا، وفي اسد الغابة، قوله: «قابلوا النعال» أي اجعلوها قبلاً، وهو السير الذي يكون بين الأصابع.

[١٣٠]

إبراهيم بن طلحة

روى أمالي الشيخ عن الصادق -عليه السلام- قال: لما قدم علي بن الحسين -عليه السلام- وقد قتل أبوه، استقبله هذا، وقال: من غلب؟ فقال -عليه السلام-: إذا أردت أن تعلم من غلب ودخل وقت الصلاة فأذن ثم أقم!

[١٣١]

إبراهيم بن طهمان

قال المصنف: قال أبو نعيم: «حدث عن جعفر من الأئمة الأعلام إبراهيم بن طهمان»^١ وكتبه في كتب العامة بأبي عطاء، ولقبوه بالثقي؛ ولقبه ابن النديم بالهروي، وعدله كتباً، منها: كتاب المناقب^٢ وظهر هذا الكتاب كونه إمامياً. أقول: لم يقل ابن النديم بأن كتابه مناقب عليّ -عليه السلام- أو عمر! ولعله الثاني؛ فالعامة كتبوا كثيراً بزعمهم مناقب الخلفاء وباقي الصحابة، مع أنهم أيضاً كتبوا مناقب الأئمة -عليهم السلام- وكان عليه أن يستظهر عاميته من ذكر العامة له ساكتين عن مذهبه.

وأما قوله: «كتبه في كتب العامة بأبي عطاء، ولقبوه بالثقي» فإنه خلط منه بينه وبين إبراهيم الطائفي المتقدم، فعنون أسد الغابة ذلك «إبراهيم أبو عطاء الثقي الطائفي» لكن ذلك متقدم احتجمل صحابيته، وهذا متأخر روى عن الصادق -عليه السلام- كما نقله عن أبي نعيم.

وكتب العامة التي عنونته: فهرست ابن النديم وميزان الذهب وتقريب ابن حجر، ولم يكتبه الأولان وكتّاه الأخير بأبي سعيد، كما أن أحداً منها لم ينسب إليه تشيعاً، بل قال الدارقطني -كما في الميزان- «إنه إنما تكلموا فيه للإرجاء» وقال السليماني -كما فيه أيضاً- «أنكروا عليه حديثه عن أبي الزبير عن جابر في رفع اليدين، وحديثه عن شعبة عن قتادة عن أنس: رفعت لي سدره المنتهى فإذا أربعة أنهار».

وأما الحلبي لأبي نعيم: فأنما قال في عنوان الصادق -عليه السلام- ما نقله عنه، ليس فيه غيره.

[١٣٢]

إبراهيم بن عاصم

قال: يأتي في الفضل بن شاذان عده في جملة من يروي الفضل عنه، على وجه يشير إلى كونه من أصحابنا المعروفين، كما قال الوحيد وقال أيضاً: يحتمل أن يكون مصنف «إبراهيم بن هاشم».

وقال المصنف: مجرد رواية الفضل عن هذا لا يدل على كونه من أصحابنا المعروفين، لأنه روى عن عمّن ليس بمرضي. وأمّا احتمال كون «عاصم» مصنف «هاشم» فمن مثل الوحيد لغريب! أمّا أولاً: فلأن من مارس الأخبار ظهر له أن إبراهيم بن هاشم من رجال الفضل، لا أن الفضل من رجاله، حتى يحتمل كون «عاصم» - والد إبراهيم الواقع في أسانيد الفضل - هو مصنف «هاشم». وأمّا ثانياً: فلأننا قد راجعنا عدة وافية من كتب الرجال والحديث المصنحة، فوجدنا أن الفضل يروي عن إبراهيم بن عاصم، لا إبراهيم بن هاشم.

أقول: أمّا تعليقه عدم دلالة رواية الفضل عن رجل على معرفته بأنه قد روى عن عمّن ليس بمرضي، فيه:

أولاً: أنه غلط، لأن المعروفية أعم من المرضية، فكثير من غير المرضيين معروفون، كـ «علي بن أبي حمزة الواقفي» ونظائره.

وثانياً: لم يعلم رواية الفضل عن عمّن ليس بمرضي، فإنهم بين جمع أجلة (كابن أبي عمير، وصفوان، وابن محبوب، والحسن بن فضال، وابن بزيع، وأبي داود المسترق، ومحمد بن الحسن الواسطي، وفضالة بن أيوب، وعلي بن الحكم، وابن أبي نجران، وأبي هاشم الجعفري) وبين جمع مختلف فيهم (كابن سنان، وعثمان بن عيسى، وإسماعيل بن سهل بن علي بن طاهر) وبين جمع مهملين (كشاذان = أبيه، وعمار بن المبارك، والقاسم بن عروة، وإبراهيم بن عاصم)

هذا، والظاهر أنه كان راوياً عن كثير، وإنها ذكر الكشي في ترجمته هؤلاء بالخصوص لاعتماده عليهم.

وأما ما رده على الوحيد أولاً، ففيه:

أولاً: أن تعبيره غلط، لأنه أراد أن يقول: إن إبراهيم من تلامذة الفضل ورواته، وهو عتبر بأن إبراهيم من رجال الفضل، ومعنى كونه من رجاله اصطلاحاً كونه من مشايخه، ففي كثير من التراجم ورد: عن فلان عن رجاله.

وثانياً: أن رواية إبراهيم عن الفضل غير معلومة من خبر، كما يأتي في ترجمته.

وأما ما رده ثانياً، فكان عليه أن يرينا كتاب حديث واحد، بل حديثاً واحداً تضمن رواية الفضل عن إبراهيم بن عاصم، ولم نرد منه عدة وافية من الكتب، وكذلك من كتب الرجال كتاباً واحداً غير نسخة الكشي في موضع النزاع؛ ولا عبرة بنسخته، لكثرة تحريفها وقد حُرِّقت «القسم بن عروة» بـ «القسم بن حمزة» في ترجمة أبي عبد الله البرقي.

والتحقيق: أن إبراهيم بن هاشم ليس من تلامذة الفضل ولا من مشايخه، وإنها هوي في طبiquته؛ ولم نقف على رواية واحدة منها عن الآخر، وإنها روى الكليني في أسانيد له عن محمد بن إسماعيل عن الفضل، وعن علي بن إبراهيم عن أبيه جميعاً عن رجالهما. وحينئذٍ فعدم كونه تحريف إبراهيم بن هاشم صحيح بهذه العلة، إلا أن احتمال كونه تحريف شيء آخر قائم بعد عدم الوقوف على رواية الفضل عن مستمى بإبراهيم بن عاصم، بل ولا على رواية غيره عن مستمى بالاسم؛ وسيأتي زيادة تحقيق في الفضل.

ثم الغريب أن الوسيط عنونه، قائلاً: «ذكره الكشي في جماعة من أصحابنا الذين روى عنهم محمد بن إسماعيل بن بزيع» فبذل ابن شاذان بابن بزيع. ومن العجيب! أن الجامع قرره.

[١٣٣]

إبراهيم بن عبّاد

البرجمي، الكوفي

نقل عنه الشيخ اه في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
وقال المصنّف: البرجمي نسبة إلى البراجم، قوم من أولاد حنظلة بن مالك بن عمرو بن تميم.

أقول: لو كان نسبة إلى البراجم لقليل فيه «البراجمي» لا «البرجمي» بل الظاهر أنّه كجمع آخر، كلّ منهم برجمي؛ ففي القاموس «هياج البرجمي - بالضم - تابعي، وحفص بن عمران ومحمّد بن زياد وسنان بن هارون وعمرو بن عاصم البرجميون محدّثون، والفتح الحن، والبرجمة غلظ الكلام» وكيف كان: فالبراجم هم الذين قيل فيهم: «إنّ الشقيّ وافد البراجم» كان المحرق حلف أن يحرق مائة من طائفة مخالفة له، فحرق جمعا منهم، فاستشتم رجل براجمي ربح اللحم، فذهب ليأكل اللحم فحرقه معهم، وقال: ذلك - لكن في أنساب السمعاني البرجمي - بضمّ الباء - نسبة إلى البراجم، وهي قبيلة من تميم، وهو لقب لخمس بطون: عمرو، والظليم، وقيس، وكلفة، وغالب، بنو حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم، وإنّا لقبوا به لأنّ رجلا منهم اسمه حارثة بن عامر بن عمرو، قال لهم: أيّها القبائل التي قد ذهب عددها تعالوا فلنجتمع ولنكن مثل براجم يدي هذه، فسّموا البراجم، والمشهور بالانتساب إليها السكن بن أبي السكن بن إبراهيم البرجمي الحنظلي .

[١٣٤]

إبراهيم بن العباس

الصولي

قال: ذكر في العيون مدائح كثيرة له في الرضا - عليه السلام - وإهدائه له

من دراهمه وإبقائه منها لجهازه وكفنه، وأنه أحرق مدائحجه فيه - عليه السلام -
 زمن المتوكل خوفاً، وغير اسم ابنه الحسن والحسين، وشرب.

أقول: ذكر ما قال العيون في باب سبب قبوله - عليه السلام - ولاية العهد^١.
 وروى الأغاني أيضاً مدح هذا للرضا - عليه السلام - وإهدائه إليه عشرة آلاف
 من دراهمه وجعل بعضها لمهور نسائه وبعضها لكفنه وجهازه إلى قبره^٢.

قال المصنف: «الصولي» إما بالفتح نسبة إلى «صول» قرية بصعيد مصر،
 وإما بالضم نسبة إلى رجل من الأتراك أسلم على يد يزيد بن المهلب.

قلت: بل لا إشكال في تعيين الثاني، قال الحموي: إبراهيم بن العباس
 بن محمد بن صول، مولى يزيد بن المهلب، كان كاتباً حاذقاً بليغاً فصيحاً منشئاً،
 هو وأخوه عبدالله من صنائع ذي الرياستين.

قال المصنف: توفي سنة ٢٢٧.

قلت: قال الحموي: تنقل إبراهيم في الأعمال الجليلة والدواوين إلى أن
 مات وهو متول ديوان الضياع والنفقات بشر من رأى، سنة ثلاث وأربعين ومائتين
 وذكر تاريخ بغداد أيضاً وفاته في ٢٤٣. فما ذكره وهم.

و روى تاريخ بغداد، عن الصولي، عن الرضا، عن أبيه - عليهما السلام -
 قال: «سأل رجل أبي: ما بال القرآن لا يزداد على النشر والدرس إلا غضاضة؟
 فقال: لأن الله لم يجعله لزمان دون زمان، ولا لناس دون ناس، فهو في كل
 زمان جديد وعند كل يوم غصّ إلى يوم القيامة»^٣.

[١٣٥]

إبراهيم بن عبد الحميد

و حيث خلط المصنف فيه، تركنا النقل عنه، فنقول: ذكره الشيخ في

رجاله وفهرسته، والنجاشي، والبرقي، والمشيخة، والكشي.
 عدّه الشيخ في أصحاب الصادق - عليه السّلام - قائلاً: «الأسدي، مولا هم،
 البزّاز، الكوفي» وعدّه في أصحاب الكاظم، والرضا - عليهما السّلام - قائلاً: في
 الأوّل: «واقفي» وفي الثاني «من أصحاب أبي عبدالله - عليه السّلام - أدرك
 الرضا - عليه السّلام - ولم يسمع منه على قول سعد بن عبدالله، واقفي، له
 كتاب».

وعنونه الفهرست، قائلاً: «ثقة، له أصل» إلى أن قال: «عن ابن أبي عمير
 وصفوان عنه، وله كتاب النوادر، رواه حميد بن زياد، عن عوانة بن الحسين
 البزّاز، عن إبراهيم».

و النجاشي، قائلاً: «الأسدي، مولا هم، كوفي، أنماطي، وهو أخو محمّد بن
 عبدالله بن زرارة لأمّه، روى عن أبي عبدالله - عليه السّلام - وأخواه الصباح
 وإسماعيل إبننا عبد الحميد، له كتاب نوادر، يرويه عنه جماعة».

و الكشي، قائلاً: الصنعاني، ذكر الفضل بن شاذان أنّه صالح، قال نصر
 بن الصباح: إبراهيم يروي عن أبي الحسن موسى وعن الرضا وعن أبي جعفر
 محمّد بن علي - عليهم السّلام - وهو واقف علي أبي الحسن - عليه السّلام -^١.
 وعدّه البرقي في أصحاب الرضا - عليه السّلام - قائلاً: «أدركه ولم يسمع منه
 في ما أعلم».

ثمّ نقول: عرفت الاختلاف في حاله، إلا أنّ الأصل فيه الفضل بن شاذان
 ونصر بن الصباح، فالأوّل أصلحه وتبعه الفهرست فوثقه، والثاني وثقه وتبعه
 الشيخ في أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السّلام - وكأنّ النجاشي كان متوقفاً
 فيه فأهمّله. وكذا الكشي نفسه، حيث اقتصر على النقل عن الفضل ونصر ولم

يرجح ولم يقل شيئاً من نفسه. وحيث إن الأمر هكذا، فنقول: حيث إن نصر غال والفضل مستقيم معتدل - مع أنه من الفضل بمكان عال - فالقول قوله. وأما قول البرقي: «أدرك الرضا - عليه السلام - ولم يسمع منه في ما أعلم» فأعم من كونه للوقف أو لعدم اتفاق لقائه، بل الثاني هو ظاهره.

وينبغي التنبيه على أمور:

الأول: أن الخلاصة قال بعد نقل قول الشيخ في فهرسته بتوثيقه وفي رجاله بتوقيفه، ثم نقل قول البرقي المتقدم: «فتركت روايته لذلك» وتوهم البههائي والمنتهى والسيد صدر الدين والمصنف: أن الفقرة تتمّة كلام البرقي، مع أنه إنشاء من العلامة.

الثاني: أن الكشي قد عرفت أنه وصفه بالصنعاني، والمفهوم من الشيخ أن الصنعاني وصف إبراهيم بن عمر اليماني - الآتي - لا هذا، فقال في ذاك: «وهو الصنعاني».

الثالث: أن ابن داود لما رأى الاختلاف فيه أراد دفعه بالقول بالتعدد، فقال: «عندي أن الثقة، من أصحاب الصادق - عليه السلام - والواقفي من أصحاب الكاظم عليه السلام». وهو غلط، فقد عرفت تصريح الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السلام - بأنه من أصحاب الصادق - عليه السلام - أدركه - عليه السلام - وكذا البرقي عده في أصحاب الرضا - عليه السلام - ممن أدركه من أصحاب الصادق - عليه السلام - ويأتي قول الكشي الذي هو الأصل في التوقيف بأن هذا كان يروي عن الصادق - عليه السلام - بلفظ «عن أبي إسحاق» وأصر المصنف على التعدد وطول بما لا طائل تحته، وكيف يكون متعدياً وقد اطلق في الأخبار! وقد أطلقه في المشيخة والبرقي والفهرست ورجال الشيخ في أصحاب الكاظم وأصحاب الرضا - عليهما السلام - فلو كان متعدياً

لوجب تقييده حتى يعلم المراد منه.

الرابع: قد عرفه . اختلافهم أيضاً في روايته عن الرضا - عليه السلام - فقال سعد بعدد ستمائة، ومال إليه الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - واختاره البرقي؛ وإنما قال: «في ما أعلم» حيث إنه وإن روى عن أبي الحسن - عليه السلام - في خبر باب أن الجنب لا يمسه المصحف من الاستبصار^١ وفي ذبائح التهذيب^٢ والبول يصيب الثوب والجسد من الكافي^٣ إلا أن الظاهر إرادة الكاظم - عليه السلام - بها، كما في حقوق الأولاد^٤ وقد روى عن الصادق - عليه السلام - في النحل والهبّة من التهذيب^٥ وفي باب الرجل يشتري جارية حبلى من الاستبصار^٦ وقال نصر بروايته عنه - عليه السلام - وقد عرفت عباراتهم. ويمكن أن يكون قول نصر: «وعن الرضا، وعن أبي جعفر محمد بن عليّ عليهم السلام» محرف «ولم يرو عن الرضا وعن أبي جعفر محمد بن عليّ عليهم السلام» حتى يكون موافقاً لقول سعد. وحينئذ فقله: «وهو واقف على أبي الحسن عليه السلام» محرف «وهو غير واقف على أبي الحسن عليه السلام» فقد عرفت كثرة تحريفات نسخته، ومنها هنا «قال نصر الخ» فإنه محرف «وقال نصر» لأنّ المقام مقام الوصل لا الفصل. وأيضاً وقع تحريفات في باقي كلامه، فقال بعد مامر: «وقد كان يذكر في الأحاديث التي يروها عن أبي عبدالله - عليه السلام - في مسجد الكوفة، وكان يجلس فيه ويقول: أخبرني أبو إسحاق كذا، وقال أبو إسحاق كذا، وفعل أبو إسحاق كذا، يعني بأبي إسحاق أبا عبدالله عليه السلام» كما كان غيره يقول: حدثني الصادق عليه السلام

(٣) الكافي: ٥٥/٣

(٢) التهذيب: ٧٤/٩

(١) الاستبصار: ١١٤/١

(٦) الاستبصار: ٣٦٢/٣

(٥) التهذيب: ١٥٨/٩

(٤) التهذيب: ١٧٧/٨

وسمعت الصادق عليه السلام، وحدثني العالم عليه السلام وقال العالم عليه السلام، وحدثني الشيخ عليه السلام وقال الشيخ عليه السلام، وحدثني أبو عبدالله عليه السلام وقال أبو عبدالله عليه السلام، وحدثني جعفر بن محمد عليه السلام وقال جعفر بن محمد عليه السلام، وكان في مسجد الكوفة خلق كثير من أهل الكوفة من أصحابنا، فكل واحد منهم يكتي عن أبي عبدالله عليه السلام - باسم فبعضهم يسميه ويكتيه بكنية - فإنه لولا التحريف يكون معنى كلامه «قد كان إبراهيم يذكر في الأحاديث التي يروها إبراهيم» ولا معنى لذلك.

و الظاهر أن الأصل «وقد كان يذكر في الأشخاص الذين يروون عن أبي عبدالله عليه السلام - في مسجد الكوفة بلفظ عن أبي إسحاق، وكان يجلس فيه ويقول: أخبرني أبو إسحاق كذا، وقال أبو إسحاق كذا، وفعل أبو إسحاق كذا، يعني بأبي إسحاق أبا عبدالله عليه السلام؛ كما كان غيره بعضهم يقول: حدثني الصادق وسمعت الصادق عليه السلام، وبعضهم يقول: حدثني العالم وقال العالم عليه السلام، وبعضهم يقول: حدثني الشيخ وقال الشيخ عليه السلام، وبعضهم يقول: حدثني أبو عبدالله عليه السلام وقال أبو عبدالله عليه السلام، وبعضهم يقول: حدثني جعفر بن محمد وقال جعفر بن محمد عليه السلام؛ وكان في مسجد الكوفة خلق كثير من أصحابنا، كل واحد منهم يعتبر عنه - عليه السلام - بشيء، فبعضهم يسميه باسمه، وبعضهم يكتيه بكنيته، وبعضهم يلقبه بألقابه» وحينئذ فلو كان الأصل في الكشي ما استظهرناه لكثرة تحريفاته - ومنها ما هنا - يرتفع الاختلاف في روايته عن الرضا عليه السلام - وفي عدم وقفه وإماميته، ويكون ما قلنا من قوله: «وهو غير واقف» دفعاً لتوهم كون عدم روايته عن الرضا عليه السلام - لوقفه.

وأما قول رجال الشيخ في أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السلام - فلا

ريب أنه استند إلى ما في الكشي المحرف؛ كما في عنوانه «عبدالله بن محمد الأسدي» الذي نبرهن - إن شاء الله تعالى - أنه محرف «علباء الأسدي» ومرة الإشارة إليه في المقدمة؛ فاذا سقط أصله يسقط فرع قهراً.

وأما قول ابن شهر آشوب في معالنه: «واقفي ثقة» فإنه لا يراجع سوى كتب الشيخ، فأخذ وقفه من رجال الشيخ وثقته من الفهرست، وقد عرفت حال أصله.

الخامس: أن المصنف نقل عن الجامع عدة من رواته وقال: منهم يعقوب بن يزيد ومحمد بن عيسى وعلي بن حمزة. مع أن الجامع قال: «علي بن أبي حمزة» لا «حمزة» وعدة مروياً عنه له، لا راوياً. كما أنه لم ينقل جميع رواته عنه، كعلي بن منصور وعلي بن اسباط؛ ومورد روايتها نكت من تنزيل الكافي^١.

السادس: لم ينقل المصنف عن الجامع موارد رواية رواته، ونقلها لا مكان فهم أمور منها، فنقول:

أما يعقوب: فعمل ليلة الجمعة من التهذيب^٢.

وأما محمد بن عيسى: فمستحق زكاته^٣ ولحق أولاده^٤ والظلم من الكافي^٥ والرجل يشتري جارية حبلى من الاستبصار^٦.

وأما محمد بن إسماعيل: فطواف نساء عمرته^٧ وزيارة البيت من التهذيب^٨ وقطع التلبية من الكافي^٩.

وأما جعفر بن سماعة: فأواخر مكاسب التهذيب^{١٠} وفي زيادات

(١) الكافي: ٤٢١/١ و ٤٢٣. (٢) التهذيب: ٢٣/٣. (٣) التهذيب: ٥٣/٤.

(٤) التهذيب: ١٧٧/٨. (٥) الكافي: ٣٣١/٢. (٦) الاستبصار: ٣٦٢/٣.

(٧) الاستبصار: ٢٣١/٢. (٨) التهذيب: ٢٥٤/٥. (٩) الكافي: ٥٣٨/٤.

(١٠) التهذيب: ٣٨١/٦.

مواقفته^١ وبيع واحده^٢.

وأما الحسين بن سعيد: فظلم الكافي^٣.

وأما عبد الله النهيكي: فنقش خواتيمه^٤ وحقّ جواره^٥.

وأما جعفر بن محمد بن حكيم: فباب ابن آدم أجوف من الكافي^٦

والجنب لا يمسّ المصحف من الاستبصار^٧ وحكم الجنابة في التهذيب^٨

ومواقفته^٩.

وأما جعفر بن محمد بن أبي الصباح: ففي حكم صوم مسافره^{١٠} وصوم النذر

في السفر من الاستبصار^{١١}.

وأما الحسن بن علي: ففي زيادات أحداث طهارة التهذيب^{١٢}.

وأما عبد الرحمن بن حماد: ففي أوقات صلاته^{١٣} والهبة المقبوضة من

الاستبصار^{١٤} ونوادر الحج من الكافي^{١٥} والنحل والهبة من التهذيب^{١٦}.

وأما درست: ففي فضل تجارته^{١٧} وذبائحه^{١٨} واستعمال ما تسخنه شمس

الاستبصار^{١٩} وما كره من أنواع معاشه^{٢٠} وحلف شراء الكافي^{٢١}.

وأما سهل: ففي باب من السعادة كون المعيشة في بلده^{٢٢}.

وأما النضر: ففي بيع واحد التهذيب^{٢٣}.

وأما سعدان: ففي المشيخة^{٢٤}.

(١) التهذيب: ٢٥٨/٢.	(٢) التهذيب: ١٠٧/٧.	(٣) الكافي: ٢٣١/٢.
(٤) الكافي: ٤٧٣/٦.	(٥) الكافي: ٦٦٧/٢.	(٦) الكافي: ٢٨٦/٦.
(٧) الاستبصار: ١١٣/١.	(٨) التهذيب: ١٢٧/١.	(٩) التهذيب: ٥٧/٥.
(١٠) التهذيب: ٢٣٥/٤.	(١١) الاستبصار: ١٠١/٢.	(١٢) التهذيب: ٣٥١/١.
(١٣) التهذيب: ٢٨/٢.	(١٤) الاستبصار: ١٠٧/٤.	(١٥) الكافي: ٥٤٣/٤.
(١٦) التهذيب: ١٥٨/٩.	(١٧) التهذيب: ١٣/٧.	(١٨) التهذيب: ٧٤/٩.
(١٩) الاستبصار: ٣٠/١.	(٢٠) الاستبصار: ٦٣/٣.	(٢١) الكافي: ١٦٢/٥.
(٢٢) الكافي: ٢٥٨/٥.	(٢٣) التهذيب: ٩٨/٧.	(٢٤) الفقيه: ٤٥٨/٤.

وأما موسى بن القاسم: ففي البول يصيب الثوب من الكافي ^١.
 هذا، وللمصنف خطبات لم تتعرض لها لئلا يطول الكلام.
 هذا، وروى في أول ٧ من أبواب أطمعة الكافي خبراً عنه عن أبي الحسن
 الرضا -عليه السلام- ولكن روى الخبر المحاسن في ٤٦٣ من أخبار كتاب
 مآكله، والتهذيب في ٤٩ من أخبار ذبايحه بدون «الرضا» وحينئذ فروايته عنه
 غير محققة. والوافي نقل الخبر عن التهذيب مثل الكافي، والوسائل عن الكافي
 مثل التهذيب، وكلاهما وهم.

هذا، ومر في إبراهيم بن أبي البلاد في خبره الأخير مرتين.

[١٣٦]

إبراهيم بن عبد الرحمن

بن أمية بن محمد بن عبد الله بن ربيعة الخزاعي، أبو محمد، المدني

مركز تحقيقات كويتية

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً:
 «أسند عنه».

وقال المصنف: روى عنه في باب رمان الكافي وجزره.

أقول: أما باب رمانه: فسهل الآدمي، عن إبراهيم بن عبد الرحمن، عن
 زياد، عن أبي الحسن -عليه السلام- ^٢ وأما باب جزره: فسهل، عن إبراهيم بن
 عبد الرحمن، عن أبيه، عن داود بن فرقد، عن أبي الحسن -عليه السلام- ^٣
 وتغايره مع من في رجال الشيخ مقطوع، لأنه يروي عن الكاظم -عليه السلام-
 بالواسطة، فكيف يحتمل أن يكون من عنه الشيخ في رجاله في أصحاب
 الصادق -عليه السلام-؟ والظاهر كون من عنه من رجال العامة ولم يرد في

(٣) الكافي: ٣٧٢/٦.

(٢) الكافي: ٣٥٥/٦.

(١) الكافي: ٥٥/٣.

أخبارنا.

و الظاهر أنه الذي عنونه تقريب ابن حجر، قائلاً: «إبراهيم بن عبدالرحمن بن يزيد بن أمية المدني، مجهول، من السابعة» وميزان الذهبي، قائلاً: «إبراهيم بن عبدالرحمن بن يزيد عن نافع، وعنه أبو غسان محمد بن مطرف وسلم بن قتيبة، لا يعرف» وعلى الاتحاد وصحة ما في التقريب يكون قد سقط من عنوان رجال الشيخ «ابن يزيد» قبل «ابن أمية».

[١٣٧]

إبراهيم بن عبدالرحمن

الخوارزمي

عنونه ميزان الذهبي، قائلاً: «روى عنه الفضل بن موسى السيناني، وروى عن ابن جريح» ثم روى عن السيناني، عنه، عن ابن جريح، عن عطاء، عن ابن عباس «أن النبي -صلى الله عليه وآله- عارض جنازة عمه أبي طالب، فقال: وصلتك رحم وجزيت خيراً يا عم» ثم قال: «وهذا خبر منكر».

قلت: بل معروف في الغاية و دراية بلا مرية. أما وصل أبي طالب رحم ابن أخيه بما لم يصل أحد أعز ولده فقطوع، وأما دفاعه عن النبي -صلى الله عليه وآله- وعن الاسلام بجهده فوق الطاقة ولولاه لاستأصل المشركون النبي -صلى الله عليه وآله- ومحو آثار الاسلام فكذلك.

[١٣٨]

إبراهيم بن عبدالله

الأحري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- وفي أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: «روى عنه وعن أبي عبدالله -عليه السلام-»

روى عنه سيف بن عميرة» وقال: ظاهر عدّه كونه إمامياً.
أقول: قد عرفت في المقدمة وهنا غير مرة أنّ عدّ الشيخ في رجاله شخصاً
أعمّ، لكن يمكن استظهار اماميّته من رواية سيف عنه، لكن لم نقف على مورد
روايته، وإنّما روى سيف عن إبراهيم بن عمر اليماني - الآتي - .

[١٣٩]

إبراهيم بن عبدالله المحض

بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب، الهاشمي، المدني
قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - قائلاً:
«قتل سنة خمس وأربعين ومائة، لخمس بقين من ذي القعدة».
أقول: ليس في رجال الشيخ «المحض» ولا «المثنى» وإنّما زادها المصنّف
وإن كان يقال لعبدالله: المحض، ولأبيه: المثنى. ثم ذكر الشيخ له في أصحاب
الصادق - عليه السّلام - إنّما كان لروايته عنه، لا أنّه كان قائلاً بامامته، وكيف
وهو من أئمة الزيدية! وما قاله من تاريخ قتله نقله الطبري عن الواقدي^١ وأما
مقاتل الاصبهاني، فقال: «خرج إبراهيم في رمضان وشوّال وذي القعدة وقتل
في ذي الحجة»^٢.

[١٤٠]

إبراهيم بن عبدالله

الحصاف

لم يعنونه المصنّف، وقد عنونه الايضاح وضبطه؛ وحيث إنّ موضوعه
ضبط ما في النجاشي في عناوينه وطرقه - كما يشهد له التتبع - فالظاهر كون
هذا أحد رجال طرقه.

(١) تاريخ الطبري: ٦٢٢/٧.

(٢) مقاتل الطائفتين: ٢١٤.

[١٤١]

إبراهيم بن عبدالله بن سعيد

بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، المدني
قال المصنف: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب علي بن الحسين
- عليهما السّلام - في نسخ مصتححة وفي نسختين «بن معبد» بدل «بن سعيد».
أقول: ليس في ولد العباس مسمّى بسعيد بل بمعبد، فالصحيح ما وجدته في
نسختيه. وعنوانه التقريب أيضاً بلفظ «بن معبد» قائلاً: «صدوق من الثالثة».
قال المصنف: روى عنه علي بن مهزيار، وابن جمهور، وعبد الرحمن بن
حماد.

قلت: أخذ ما قاله عن الجامع، حيث نقل عن ذبح التهذيب وقصاصه^١
الأول، وعن مولد الرضا - عليه السّلام -^٢ الثاني، وعن باب من أصبح جنباً في
شهر رمضان من الاستبصار^٣ الثالث. إلا أنه حقق كون الأخير وهماً، لرواية
التهذيب الخبر بعينه عن إبراهيم بن عبد الحميد.
قلت: والأولان أيضاً غلط، فإن الأول من أصحاب الرضا - عليه السّلام -
فكيف يروي عمن هو من أصحاب زين العابدين - عليه السّلام -؟ ولفظ الخبر
في ذبح التهذيب وقصاصه «علي بن مهزيار، عن إبراهيم بن عبدالله، عن أبان
بن عثمان» وأبان من أصحاب الصادق والكاظم - عليهما السّلام - فكيف
يروى عنه من من أصحاب زين العابدين - عليه السّلام -؟. والثاني أيضاً روى
عن الرضا - عليه السّلام - بواسطتين، فلفظه «عن ابن جمهور، عن إبراهيم بن
عبدالله، عن أحمد بن عبدالله، عن الغفاري، عن الرضا عليه السّلام» فكيف

(٥) التهذيب: ٢٧٨/١٠.

(٤) الاستبصار: ٨٧/٢.

(١) التهذيب: ٢١٨/٥.

(٣) الكافي: ٤٩١/١.

يكون من من أصحاب زين العابدين عليه السلام؟ فلا بد أن المراد بإبراهيم بن عبدالله في تلك الأخبار غير هذا، ونقلها هنا غلط.

[١٤٢]

إبراهيم بن عبدالله

الصاعدي

عنوانه ميزان الذهبى، قائلاً: «روى عن ذى النون المصري، عن مالك: إذا نصب الصراط لم يجر أحد إلا من كانت معه براءة بولاية عليّ» قائلاً: «خبر باطل» وقال: «حكم ابن الجوزي بوضعه».

قلت: إنه تحكم كابن الجوزي. ومرت في إبراهيم بن حميد الدينوري أيضاً روايته ذلك عن ذى النون المصري، ومزّ الكلام فيه ثمة.

[١٤٣]

إبراهيم بن عبدالله

القاري، من القارة

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب عليّ عليه السلام. وقال: قال في الخلاصة ومحكي البرقي: «إنه من خواصه عليه السلام» وزاد الأخير «أنه من مضر». أقول: ما حكى عن البرقي محقق، والخلاصة نقل كلامه في آخر القسم الأول من كتابه - لا إنشاء - بلا زيادة ولا نقصان؛ فقله: «زاد» كقله: «قال في الخلاصة» غلط.

قال المصنف: القاري إن كان نسبة إلى المكان، فالقار قرية بالمدينة، والقارة قرية بالشام، والقارة قرية بالبحرين، والقارة حصن وجبل. وقال: يتعين أن يكون إلى الأول، لأن النسبة إلى الباقي «القاروي».

قلت: لا ريب أن «الهاء» في «قارة» تاء التأنيث وأنه تسقط في النسبة، كما في «مكة» «مكي».

ومنه يظهر ما في قوله: «جعل ابن داود القارة أبا قبيلة، ويبعده أن مقتضى القاعدة في النسبة إلى القارة «القاروي» دون «القاري» إلا أن كون بني قارة من مضر وتصريح البرقي بكونه من مضر يعينه وكون النسبة على خلاف القياس» فإنه موافق للقياس أيضاً.

قال المصنف: القارة ابن مليح بن خزعة بن مدركة بن إلياس بن مضر. قلت: بل ابن الهون بن خزعة، ففي الصحاح «القارة عضل والديش ابنا الهون بن خزعة، سموا «قارة» لاجتماعهم والتفافهم، لما أراد ابن الشداخ أن يفرقهم في بني كنانة» وفي معارف ابن قتيبة «وولد الهون بن خزعة القارة، ومن القارة عضل والديش، وهم قبيلة الهون بن خزعة؛ والقارة قوم رماة، ولذلك قيل: قد أنصف القارة من رامها»^(١). ويأتي كلام اليعقوبي في ذلك.

قال المصنف: في اسم قارة خلاف، فقيل: ايشع، وقيل: اتبع، وقيل: ابيع؛ وقال ابن داود: ايشع، وقيل: بيشع.

قلت: الذي وجدت في تاريخ اليعقوبي «وقبائل بني الهون: عضل وديش ابنا ايشع بن الهون»^(٢) وفي أنساب السمعاني: القاري نسبة إلى القارة، وهو ايشع، ويقال: بيشع، بن مليح بن الهون بن خزعة بن مدركة بن إلياس بن مضر؛ وقيل: القارة هو الريش بن محلم بن غالب بن عائدة بن ايشع بن مليح بن الهون بن خزعة، وإنما سموا قارة، لأن يعمر الشداخ أراد أن يفرقهم في بطون كنانة، فقال بعضهم:

دعونا قارة لا تنفرونا فنجفل مثل أجفال الظلم
قلت: مقتضى ظاهر البيت كون قارة من القرار، لكن الصحاح

والقاموس وغيرهما ذكروها في «قور» وكأنهم جعلوا «قور» بمعنى الاجتماع،
ومرّ قول الجوهري: «سمّوا قارة، لاجتماعهم والتفافهم».

[١٤٤]

إبراهيم بن عبد الله

بن موسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، قاضي بلخ
روى أمالي الصدوق مسنداً عنه مقتل الحسين - عليه السلام -^١.

[١٤٥]

إبراهيم بن عبدة

النيسابوري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي والعسكري - عليهما السلام -
ونقل خبر الكافي في باب تسمية من رأى الحجة - عليه السلام - بسنده عن خادم
لإبراهيم بن عبدة النيسابوري، قالت: كنت واقفة مع إبراهيم على الصفا، فجاء
- عليه السلام - حتى وقف على إبراهيم وقبض على كتاب مناسكه، وحديثه
بأشياء^٢.

وقال: روى الكشي توقيعات فيه، قال: «قال أبو عمرو: حكى بعض
الثقات أن أبا محمد - عليه السلام - كتب إلى إبراهيم بن عبدة: وكتابي الذي
ورد على إبراهيم بن عبدة بتوكيلي إياه بقبض حقوقي من موالينا هناك، نعم هو
كتابي بخطي إليه أتمه - أعني إبراهيم بن عبدة - لهم ببلدكم حقاً غير باطل
فليتقوا الله حقّ تقاته وليخرجوا من حقوقي وليدفعوها إني، فقد جوّزت له ما
يعمل به فيها، وفقه الله، ومنّ عليه بالسلامة من التقصير برحمته» - ثم قال:
«ومن كتاب له - عليه السلام - إلى عبدالله بن حمدويه البجلي: وبعد فقد بعثت

لكم إبراهيم بن عبدة ليدفع النواحي وأهل ناحيتك حقوق الواجبة عليكم إليه وجعلته ثقتي وأميني عند موالي هناك، فليستقوا الله وليراقبوا وليؤدوا الحقوق، فليس لهم عذر في ترك ذلك ولا تأخير؛ ولا أشقاهم الله بعصيان أوليائه ورحمهم الله وإياك معهم برحمتي لهم، إن الله واسع كريم»^١.

أقول: روى الكشي التوقيعين في عنوان «ما روي في عبدالله بن حمدويه البيهقي، وإبراهيم بن عبدة النيسابوري» لاستفادة حالهما منها، والتوقيعان محرفان.

أما الأول: فلأنه لا معنى لأن يقال: «كتب إلى إبراهيم الخ» فيكتب إلى إبراهيم في إبراهيم، ويكتب كتابي إليه كتابي، فالأول: كتوصية الشخص بنفسه، والثاني: كاثبات الشيء لنفسه. والظاهر أن الأصل «كتب إلى عبدالله بن حمدويه، والكتاب الذي ورد على إبراهيم بن عبدة».

وأما الثاني: فلأنه لا معنى لقوله: «برحمتي لهم» فإن الله تعالى هو الذي يرحم، والظاهر أن الأصل «بطلب رحمتي لهم».

ونقل المصنف أيضاً التوقيع الطويل الذي رواه الكشي في عنوان هذا مع إسحاق بن إسماعيل النيسابوري والمحمودي والعمري والبلاي والرازي؛ ونقتصر منه على محل الحاجة، وهو قوله فيه: «وكل من قرأ كتابنا هذا من موالي من أهل بلدك ومن هو بناحيتهك ونزع عما هو عليه من الانحراف إلى الحق، فليؤد حقوقنا إلى إبراهيم بن عبدة، وليحمل ذلك إبراهيم بن عبدة إلى الرازي (رض) أو إلى من يسمي له الرازي، فإن ذلك عن أمري ورأبي، إن شاء الله تعالى».

قال المصنف: نسب ابن داود إلى النجاشي عدّه من أصحاب العسكري عليه السّلام - ومراده بالنجاشي الكشّي .
قلت: بل النجاشي في نسخة كتابه محرف الكشّي ، فإن قاعدة الرمز منه ولا يخالف ما أسسه .

[١٤٦]

إبراهيم بن عبيد
أبو غرة، الأنصاري

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر والصادق -عليهما السّلام- .
وقال المصنف: غرة بضمة الغين المعجمة وفتح الراء المشددة ، وقال: ضبط التوضيح له بفتح المهملة ثم المعجمة اشتباه .
أقول: الذي وجدت في أصحاب الباقر والصادق -عليهما السّلام- من رجال الشيخ أبو عمرة، لا غرة كما قال ، ولا غرة كما نقل . والأصل غير معلوم ، فقد عدّ البرقي في أصحاب الباقر -عليه السّلام- أبو عروة الأنصاري ، وعدّ في أصحاب الصادق -عليه السّلام- أبو غرة مولى بسام ؛ فإن الظاهر أنّ الأصل واحد ، إلا أنّ البرقي اقتصر على الكنية ، إلا أنّ ظاهره كون من في أصحاب الصادق -عليه السّلام- غير من في أصحاب الباقر -عليه السّلام- لما عرفت من أنّه جعل الأوّل أبو غرة مولى بسام ، والثاني أبو عروة الأنصاري . ثم غرة (بالمهملة أولاً) أنسب من عكسه الذي قاله المصنف ، فعزة اسم صاحبة كثير الشاعر؛ والأصل في معناها بنت الظبية .

و كيف كان: فالظاهر أنّه الذي عنونه تقريب ابن حجر بلفظ «إبراهيم بن عبيد بن رفاعة بن مالك بن العجلان الزرق الأنصاري ، صدوق من الرابعة» .

[١٤٧]

إبراهيم بن عبيد الله بن العلاء

المدني

قال المصنف: حكى الخلاصة عن ابن الغضائري أنه قال فيه: لا نعرفه إلا بما ينسب إليه عبد الله بن محمد البلوي، وينسب إلى أبيه -عبيد الله بن العلاء- عمارة بن زيد، وما يسند إليه إلا الفاسد المتهافت؛ وأظنه اسماً موضوعاً على غير واحد.

أقول: ما حكاه الخلاصة عن ابن الغضائري موجود في كتابه بلا زيادة ولا نقصان، فلم نسب النقل إليه؟ مع أنه غير مختص بالنقل، فابن داود أيضاً نقله عنه.

قال المصنف عن التعليقة: أنه نقل عن بعض نسخ النقد أنه قال فيه: قال سعد بن عبد الله: أدرك الرضا -عليه السلام- ولم يسمع منه، فتركت روايته لذلك. وقال المصنف: نسخته خالية من ذلك.

قلت: ما قاله عبارة الخلاصة في إبراهيم بن عبد الحميد -المتقدم- والظاهر أنها كانت مكتوبة في نسخة صاحب النقد من الخلاصة -مكتوبة بين السطور- متعلقة بابن عبد الحميد، فتوهم ربطها بهذا.

[١٤٨]

إبراهيم بن عثمان

المكثي أبا أيوب، الخزائن الكوفي

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «ثقة، له أصل الخ» ونقل عنوان النجاشي له بلفظ «إبراهيم بن عيسى بن أيوب الخزائن وقيل: إبراهيم بن عثمان، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن -عليهما السلام- ذكر ذلك أبو العباس في كتابه، ثقة كبير المنزلة، له كتاب نوادر كثير الرواة عنه». ونقل عنوان

الكشي له بلفظ «أبو أيوب إبراهيم بن عيسى الخزاز، قال محمد بن مسعود عن علي بن الحسن أبو أيوب كوفي، اسمه إبراهيم بن عيسى، ثقة»^١ ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - بلفظ «إبراهيم بن عيسى، كوفي خزاز، ويقال: ابن عثمان».

أقول: وعنه البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أبو أيوب الخزاز، وهو إبراهيم بن عيسى، كوفي، ويقال ابن عثمان». وذكره المشيخة، فقال: «عن الحسن بن محبوب، عن أبي أيوب إبراهيم بن عثمان الخزاز، ويقال: إنه إبراهيم بن عيسى».

قال المصنف: قال الوحيد: «يظهر من عبارات المفيد كون إبراهيم بن عثمان في غاية الوثاقة».

قلت: إنما عبر المفيد بـ «أبي أيوب الخزاز» من دون أن يذكر أنه إبراهيم بن عثمان أو إبراهيم بن عيسى.

وتحقيق المقام: أنّ أبا أيوب الخزاز واحد، وهو ثقة بتصريح الكشي والشيخين والنجاشي واسمه إبراهيم بلا خلاف؛ وإنما اختلف في اسم أبيه، هل هو عثمان أو عيسى؟ اختار الفهرست الأول بلا تردد، حيث عبر بالعنوان بلا زيادة ولا نقصان. ويمكن نسبته إلى يونس والحسن بن محبوب، لما يأتي من خبرهما عن التهذيب. واختاره المشيخة^٢ مع تردد، كما عرفت أيضاً عبارته. واختار علي بن فضال الثاني بلا تردد وقرره العياشي والكشي، وقد عرفت عبارته. واختاره رجال البرقي والشيخ والنجاشي مع تردد، كما عرفت عباراتهم. ويمكن نسبته إلى ابن عقدة، حيث قال النجاشي بعد عنوانه وذكر روايته عن الصادق والكاظم - عليهما السلام - : «ذكر ذلك أبو العباس» فإن

الاولى» قال: وفي بعض النسخ «أبي أيوب، عن إبراهيم بن عيسى» وفي بعضها «أبي أيوب إبراهيم بن عيسى».

قلت: لم يعين أن ماورد في أي كتاب، وهو في الاستبصار. في أول الباب. هكذا «الحسين بن سعيد، عن فضالة، عن حسين، عن أبي أيوب إبراهيم بن عيسى، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبدالله -عليه السلام- وصفوان، عن أبي أيوب، قال: حدثني سليمان بن خالد، عن أبي عبدالله -عليه السلام- قال: القنوت» الخبر^١. ورواه التهذيب في باب العمل في ليلة الجمعة ويومها مثله^٢ ولم أقف في واحد من الكتابين على نسخة أخرى.

ومن الأخبار التي نقلنا يظهر لك مستند القولين في اسم أبيه، ويمكن ترجيح القول بكونه «عثمان» بتعدد خبره (اثني أو ثلاثة) وأما كونه «عيسى» فليس فيه إلا خبر واحد.

ثم إن هنا للشيخ -في رجاله- والنجاشي خبطاً.

أما الأول: فقد عرفت اتفاق القدماء -ومنهم الشيخ نفسه في فهرسته- أن أبا أيوب كنية مسمى بإبراهيم بن عثمان أو بإبراهيم بن عيسى، وهو لم يكن أحدهما به -وقد عرفت عبارته- بل كثر به إبراهيم بن زياد -كما عرفت ذلك في ذاك العنوان- وغاية ما يمكن أن يدعى كون زياد اسم جدّه، لسكوت الآخرين عنه، وشهادة خبر رهن التهذيب له^٣ وإن كنت عرفت أن خلوه عن ذكر كنية يمنع عن تعيين إرادته؛ ومن أين أنه هذا؟ ولعله إبراهيم بن عثمان اليماني الذي عده الشيخ في أصحاب الكاظم -عليه السلام- وقال: «وله كتاب، روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام» بل الظاهر تعيينه، حيث إن هذا يعتبر عنه في الأخبار إما بأبي أيوب مجرداً، وإما بأبي أيوب الخزاز -وهما الغالب- وإما بأبي

(٣) التهذيب: ١٧٩/٧.

(٢) التهذيب: ١٦/٣.

(١) الاستبصار: ٤١٧/١.

أَيُّوبُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَثْمَانَ، وَإِمَّا بِأَبِي أَيُّوبَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَيْسَى - وَهَذَا فِي النَّادِرِ -
وَأَمَّا بِدُونِ ذِكْرِ الْكُنْيَةِ فَلَا. مَعَ أَنَّ صَحَّةَ مَا فِي الْخَبَرِ غَيْرُ مَعْلُومٍ، فَإِنَّهُ رَوَاهُ كَمَا مَرَّ
فِي آخِرِ بَابِ الرَّهُونِ، وَقَدْ رَوَاهُ بَعِينُهُ فِي أَوَائِلِ ذَلِكَ الْبَابِ بِلَفْظِ «عَنْ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ عَثْمَانَ» وَمَنْ أَيْنَ صَحَّةُ الثَّانِي؟ وَأَنْ لَيْسَ زِيَادَةُ «بْنِ زِيَادٍ» مِنْ تَحْرِيفِ
النِّسَاحِ؟ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَنَشَأَ وَهْمِ الشَّيْخِ - فِي رَجَالِهِ - أَنَّهُ رَأَى فِي كُتُبِ رِجَالِ
الْقَدَمَاءِ عُنْوَانَ «إِبْرَاهِيمَ بْنِ زِيَادٍ» ثُمَّ عُنْوَانَ «أَبُو أَيُّوبَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَيْسَى» أَوْ
«بْنِ عَثْمَانَ» فَتَوَقَّعُوا كَوْنَ «أَبُو أَيُّوبَ» كُنْيَةً الْأَوَّلِ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ كُنْيَةً الثَّانِي.
وَقَدْ عَرَفْتُ مَثَلًا نَظِيرًا لَهُ فِي وَصْفِهِ إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بـ «أَبِي السَّفَاتِجِ»
دُونَ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

وَتَوَقَّعُوا الشَّيْخَ صَارَ سَبَبًا لِأَنَّ قَالَ ابْنُ دَاوُدَ فِي عُنْوَانِ بْنِ زِيَادٍ: «وَقِيلَ:
بْنُ عَيْسَى، وَقِيلَ: بْنُ عَثْمَانَ» فَأَرَادَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْجَمِيعِ. وَلَوْلَمْ يَكُنْ مَا قَالَهُ
الشَّيْخُ وَهَذَا بِمَا بَيَّنَّاهُ فَالْحَقُّ مَعَ ابْنِ دَاوُدَ؛ فَإِنَّ «أَبَا أَيُّوبَ» وَاحِدًا، صَرَّحَ
أَكْثَرُهُمْ بِأَنَّهُ إِمَّا إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَثْمَانَ وَإِمَّا إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَيْسَى. وَالْمَفْهُومُ مِنْ
كَلَامِي الشَّيْخَ أَنَّهُ إِمَّا هُمَا وَإِمَّا إِبْرَاهِيمَ بْنَ زِيَادٍ. وَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ: «إِنَّ ابْنَ دَاوُدَ
خَلَطَ خَلْطًا غَيْرَ قَابِلٍ لِلِاصْلَاحِ» غَلَطَ، بَلْ لَوْ فَضَّضَ صَحَّةَ مَا قَالَهُ الشَّيْخُ تَفَقُّنَ
لِدَقِيقَةٍ قَابِلَةٍ لِلتَّقْدِيرِ. وَبَاقِي مَا أوردَهُ الْمُصَنِّفُ عَلَيْهِ ثَمَّةٌ وَهَذَا فِي رَمُوزِهِ أَيْضًا غَيْرُ
وَارِدٍ، لِأَنَّ بَعْضَهَا مِنْ تَحْرِيفِ نَسَخَتِهِ، وَبَعْضُهَا مَبْتَنٍ عَلَى قَاعِدَتِهِ فِي كِتَابِهِ الَّتِي
لَمْ يَتَفَقَّنِ الْمُصَنِّفُ لَهَا. وَلَا نَطَوَّلُ بِتَفْصِيلِ تِلْكَ الْخُصُوصِيَّاتِ.

وَأَمَّا الثَّانِي: - أَيُّ خَبِطَ النِّجَاشِي - فَقَدْ عَرَفْتُ اتِّفَاقَ الْقَدَمَاءِ عَلَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ
هَذَا - ابْنُ عَثْمَانَ كَانَ أَوْ ابْنُ عَيْسَى - مَكْتَبِي بِأَبِي أَيُّوبَ، وَهُوَ قَالَ: «إِبْرَاهِيمَ بْنَ
عَيْسَى بْنِ أَيُّوبَ» عَلَى مَا وَجَدْنَا فِي نَسَخَةٍ مِنْ كِتَابِهِ مَصْحُوحَةً نَسَبَةً؛ وَيَشْهَدُ لَهُ
الْإِيضَاحُ الَّذِي مَخْتَصٌ بِعَنَاوِينِهِ، وَكَذَا فِي نَسَخَةٍ مِنَ الْخُلَاصَةِ الَّتِي اسْتَنَدَ إِلَى
عُنْوَانِهِ وَكَلَامِهِ، حَيْثُ كَانَ أَتَمَّ مِنْ كَلَامِ الْبَاقِينَ. وَوُقُوعُ التَّحْرِيفِ فِي الثَّلَاثَةِ

بعيد، فيثبت خبط النجاشي.

قال المصنف: وقع في هذا خبط وخطط أُلجأه إلى تنقيح الحال.

قلت: لكنه ما نقح بل خبط خبطات تضحك الثكلى! ومنها قوله: وأما اتحاد ابن عثمان وابن عيسى فاحتماله ليس بمستنكر كثيراً، لإمكان كون مراد الشيخ في ابن عيسى «ويقال: ابن عثمان» وقول الصدوق - في باب نكت من التنزيل من الفقيه - في ابن عثمان «ويقال له: ابن عيسى» أنَّ لإبراهيم هذا كنيته، فقد يطلق عليه ابن عثمان وقد يطلق عليه ابن عيسى. فقيه أولاً: أنَّ اتحادهما أمر مقطوع، صرح به من عنونهما - كما عرفت - والاختلاف في اسم رجل أو اسم أبيه كثير؛ وقد يختلف في اسم رجل واسم أبيه واسم جدّه كـ «أبي ذر الغفاري» مع شهرته تلك وجلاله ذاك، فقيل: اسمه جندب، وقيل: بربر، وقيل: بريد، وقيل: بربر، وكذا اسم أبيه، قيل: جنادة، وقيل: جندب، وقيل: عشقة، وقيل: عبدالله، وقيل: السكن. وكذا قيل في أجداده: قيس بن عمرو بن صعير بن حرام بن غفار، وقيل: صعير بن عبيد بن حرام بن غفار، وقيل: سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار. ذكر جميع ذلك في الاستيعاب. والذي أوقع المصنف في الحيرة أنه توهم أنهم أرادوا أن رجلين خارجيتين رجل واحد.

وثانياً: أنه ليس في فقيه الصدوق باب نكت من التنزيل، بل في كافي الكليني. وليس في ذلك الباب ما قال، لا أثر من ابن عيسى ولا ابن عثمان، وإنما روى فيه رواية عن أبي أيوب^١ بدون ذكر اسم. والذي أوقع المصنف في الوهم أنَّ الجامع نقل أولاً رواية الحسين بن عثمان عن أبي أيوب في باب نكت الكافي، ثم نقل بلا فصل كلام المشيخة، فخلط المصنف بين باب الكافي وكلام المشيخة، لا تصالهما.

و ثالثاً: أن كونه ابن عيسى وابن عثمان ليسا كنيّتين له، وأنهما بيان اسم أبيه هل هو عثمان أو عيسى؟ والرجل ليس له إلا كنية واحدة وهو «أبو أيوب».

قال المصنّف: سمعت من الفهرست رواية صفوان وابن أبي عمير عن أبي أيوب الخزّاز إبراهيم بن عثمان.

قلت: إنّما في الفهرست «عن صفوان وابن أبي عمير عن أبي أيوب الخزّاز» بدون اسم. واختيار الشيخ في عنوانه كونه «ابن عثمان» ليس بدليل على أنّهما رويّا عنه، كما لا يخفى.

قال المصنّف: وسمعت من النجاشي رواية ابن محبوب عنه وعن إبراهيم بن عيسى.

قلت: إنّما في آخر النجاشي «عنه به» ولم يذكر ابن محبوب أنّه عن هذا أو ذاك. وبالجملّة: الثلاثة - ابن أبي عمير وصفوان وابن محبوب - إنّما رويّا في الفهرست والنجاشي عن أبي أيوب، وإنّما فسّراهما في عنوانهما بحسب عقيدتهما - الفهرست بإبراهيم بن عثمان والنجاشي بإبراهيم بن عيسى - مع أنّه لا معنى لأن يقول: ابن محبوب، عن إبراهيم بن عثمان وإبراهيم بن عيسى، كما قال المصنّف: عن ابن عثمان وابن عيسى، وإنّما يصحّ أن يقول: عن إبراهيم بن عثمان أو ابن عيسى، كما عرفت من البرقي ورجال الشيخ.

إلا أنّه يمكن أن يقال: إنّ ابن محبوب روى عن خصوص ابن عثمان، لكن لا في النجاشي، بل في خبر التهذيب المتقدّم وفي سلسلة المشيخة المتقدمة، فإنّ الظاهر أنّ التسمية فيهما عن ابن محبوب نفسه؛ وقول الثاني: «ويقال... الخ» كلام نفسه.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية جمع عن إبراهيم بن عثمان أبي أيوب الخزّاز، منهم: يونس بن عبد الرحمن، والحسن بن محبوب.

قلت: عرفتُها من خبري التهذيب: زيادات الخمس وعلامة أول شهر رمضان.

قال: نقل الجامع رواية النوفلي عن إبراهيم بن عيسى.
قلت: لم يعلم إرادة أبي أيوب به، فنقله عن استلام أركان الكافي وطوافه وطواف التهذيب هكذا «محمد بن جعفر النوفلي، عن إبراهيم بن عيسى، عن أبيه، عن أبي الحسن عليه السلام»^١ وليس فيه تكنية. وقد روى فيه عن أبي الحسن - عليه السلام - بالواسطة، مع أنه ممن روى عن الصادق - عليه السلام - بلا واسطة كثيراً، وإن كان قد يروي عنه - عليه السلام - معها أيضاً.

قال: قال المشتركات: «وقع في أسناد الشيخ رواية الحسين بن سعيد عن إبراهيم الخزاز عن عبد الحميد بن عواض» وقال: حكى عن المنتقى أنه قال: «إن الحسين إنما يروي عنه بالواسطة».

قلت: حيث ليس فيه تكنية، لم يعلم إرادة هذا.

ومورد ما قال: كيفية تسليم الاستبصار^٢ وكيفية صلاة التهذيب^٣. مع أن مثله كثير، فروى عنه ابن أبي عمير بلا واسطة كثيراً، كما في حكم من نسي طواف النساء في من لا يحضره الفقيه^٤ وكيفية غسل الميت في الاستبصار^٥ والشك في فريضة الغداة^٦ وفي فضل صيام يوم الشك في التهذيب^٧ وفي زيادات كيفية الصلاة مرتين^٨ وروى بتوسط حماد عنه في كتاب الصيد والذبائح من التهذيب^٩ وإنما التناهي في ماتمنع الطبقة.

وليس بين قول الفهرست: «له أصل» وقول النجاشي: «له كتاب

(١) الكافي: ٤/١٠٠ والتهذيب: ٥/١٠٧

(٢) الاستبصار: ١/٣٤٦

(٣) التهذيب: ٢/٣١١

(٤) الفقيه: ٢/٣٩٠

(٥) الاستبصار: ١/٢٠٥

(٦) الاستبصار: ١/٣٦٩

(٧) التهذيب: ٤/١٨٢

(٨) التهذيب: ٢/٢٨٩ و ٣/٣١١

(٩) التهذيب: ٩/١١

نوادِر» تعارض، لما عرفت في المقدمة: من كون «الكتاب» أعمّ منه، لا مبيناً.

هذا، وعبارة الكشي «قال محمد بن مسعود عن عليّ بن الحسن» الظاهر أنّه محرف «حكى محمد بن مسعود عن عليّ بن الحسن» أو «قال محمد بن مسعود: قال عليّ بن الحسن» كما لا يخفى. كما أنّ قوله: «أبو أيوب كوفي اسمه إبراهيم بن عيسى، ثقة» الظاهر أنّه محرف «أبو أيوب واسمه إبراهيم بن عيسى كوفي، ثقة».

قال المصنف: نقل الخلاصة احتمال كون الخراز بالراء المهملة أولاً. قلت: بل اختار ذلك، وجعل كونه بالمعجمتين قبلاً. وما اختاره هو الصحيح، لا تفاق النجاشي والشيخ في فهرسته ورجاله عليه؛ ويعلم الأول من ضبط الايضاح المختص بما فيه هنا، والثاني من ضبط ابن داود هنا، والثالث من ضبطه في إبراهيم بن زياد.

مركز تحقيق مكتبة البرهان

[١٤٩]

إبراهيم بن عثمان

اليماني

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «وله كتاب روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام». أقول: قد عرفت في المتقدم تطبيق خبري رهون التهذيب بدون ذكر كنية عليه. هذا، وسيجيء «إبراهيم بن عمر اليماني» ثم إذا كان ذا كتاب وكان غير الآتي كان عليه عنوانه في فهرسته.

[١٥٠]

إبراهيم العجمي

لم يعنونه، وقد عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام -

قائلاً: «من أهل نهاوند، روى عنه أحمد بن أبي عبدالله» ومربّعنوان: إبراهيم الأعجمي. ونسخ الفهرست مختلفة، بعضها بلفظ «العجمي» وبعضها بلفظ «الأعجمي» ومربّعريب كونه إبراهيم بن إسحاق النهاوندي، المتقدم. وفي الجزء الرابع عشر من أمالي ابن الشيخ، عن أبيه، عن ابن شبل، عن ظفر بن حمدون، قال: «حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي الأحمري في منزله بغارسقان، من رستاق الاسفيدهان من كورة بنهاوند، في شهر رمضان من سنة خمس وتسعين ومائتين» الخبر^١.

وروى عنه أربعة عشر خبراً، وقال: «انتهت أخبار الأحمري» ويأتي في الألقاب أيضاً بعنوان «الأحمري».

[١٥١]

إبراهيم بن عوفي

الأسدي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: قال: «مولا هم، أسند عنه».

أقول: بل قال: «مولا هم، كوفي، أسند عنه».

[١٥٢]

إبراهيم بن عطية

الواسطي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: ظاهره كونه إمامياً.

أقول: قد عرفت في المقدمة ما في استظهاره. وقد عنونه تاريخ بغداد وميزان

الذهبي ولم ينسب إليه تشيعاً أصلاً، بل ضعفاه في الحديث.
قال الأول: «إبراهيم بن عطية أبو إسماعيل الثقفي الواسطي، كان يتولى النظر في السواد، وحدث عن يونس بن جناب ومغيرة بن المقسم ومنصور بن المعتز، قدم بغداد وحدث بها وروى عنه المغيرة بن ثعلب وغيره» إلى أن قال: «قال البخاري: كان عنده مناكير، مات سنة مائة وإحدى وثمانين».
وروى أن يحيى بن معين سئل عن أحاديث يروها هشيم، عن مغيرة، عن إبراهيم «النظر في مرآة الحجاب دناءة، وإذا بلي المصحف دفن» فقال: سمعها هشيم، عن إبراهيم بن عطية الواسطي، عن مغيرة. وقال إبراهيم هذا لا يساوي شيئاً^١.

وقال الثاني: «إبراهيم بن عطية الثقفي، عن يونس بن جناب وغيره، قال النسائي: متروك، وقال أحمد: لا يكتب حديثه، وقيل: أحاديثه دون عشرة، منها...» إلى أن قال: «عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وآله - في قوله تعالى: (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة) قال: ألف ألف ضعف الخ».

ومن كلامهما يظهر أنه ثقفي، وأنه مكنى بأبي إسماعيل. ولم يذكرهما رجال الشيخ.

[١٥٣]

إبراهيم بن عقبة

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السلام - .
أقول: ومثله البرقي.

قال المصنف: كتب علي بن الريان معه كتاباً إلى أبي جعفر - عليه السلام - .

في السؤال عن الصلاة على الخمرة المدنية.

قلت: أخذ ما قاله من الوسيط، لكن لم يقل الوسيط: «كتب علي بن الرّيان معه كتاباً إلى أبي جعفر عليه السّلام» كما قال، بل قال الوسيط: «كتب بعض أصحابنا بيد إبراهيم بن عتبة إليه يسأله، يعني أبا جعفر عليه السّلام» والأصل في قول الوسيط خبر الكافي في باب ما يسجد عليه وما يكره^١ ولم يتعرّض له الجامع، لكن نقل رواية يعقوب بن يزيد في عقيق الكافي^٢ وتلقين التهذيب^٣. والعبيدي في مستحق الفطرة^٤ وزيادات فقه الحج في خبر جواز نيابة الضرورة^٥. وعلي بن عبد الله بن مروان في فضل زيارة الكاظم - عليه السّلام - في الكافي^٦. وسهل بن زياد في فضل زيارة فقراء المسلمين^٧ وفي موضع رأس الحسين - عليه السّلام - في آخر الحج^٨ وفي شراء الرقيق^٩. ومعاوية بن حكيم في تفصيل أحكام النكاح في خبر التمتع بالمؤمنة من التهذيب^{١٠} ومحمّد بن الحسين في حدّ السحق^{١١}. وعلي بن مهزيار في ما يجوز الصلاة فيه من اللباس^{١٢}. وسلمة بن الخطاب في باب آخر من فضل الزراعة من الكافي^{١٣} وصالح بن أبي حماد في التمر^{١٤} والحناء بعد النورة^{١٥}.

ومما نقلنا من خبر الكافي يظهر لك: أنّه كان على رجال الشيخ والبرقي عده في أصحاب الجواد - عليه السّلام - أيضاً.

وأما ما نقلناه عن الكشي: من أنّه قال: «كُتِبَتْ إلى أبي الحسن

(١) الكافي: ٣/٣٣١ (٢) الكافي: ٦/٤٧١ (٣) التهذيب: ١/٣١٤

(٤) التهذيب: ٤/٨٧ (٥) التهذيب: ٥/٤١١ (٦) الكافي: ٤/٥٨٣

(٧) الكافي: ٢/٢٦٢ (٨) الكافي: ٤/٥٧١ (٩) الكافي: ٥/٢١٢

(١٠) التهذيب: ٧/٢٥٦ (١١) التهذيب: ١٠/٥٨

(١٢) التهذيب: ٢/٢٠٦ (١٣) الكافي: ٥/٢٦٢ (١٤) الكافي: ٦/٣٤٥

(١٥) الكافي: ٦/٥٠٩

عليه السّلام» وفي خبر آخر «إلى العسكري عليه السّلام» فلا يدلّ على كونه من أصحاب العسكري - عليه السّلام - أيضاً، لكون «العسكري» يطلق على الهادي - عليه السّلام - أيضاً؛ فلعلّ الكشي أشار إلى اختلاف في اللفظ. وروى الكشي: أنّه كتب إلى أبي الحسن - عليه السّلام - وفي خبر آخر إلى العسكري - عليه السّلام - يسأله عن الدعاء على المظورة في القنوت^١.

[١٥٤]

إبراهيم بن عثمان

يأتي في رواية إبراهيم بن عمر اليماني.

[١٥٥]

إبراهيم بن علي بن أبي رافع

يأتي في إبراهيم بن علي بن الحسن.

[١٥٦]

إبراهيم بن علي بن أبي طالب

في مقاتل أبي الفرج: «ذكر محمد بن علي بن حمزة: أنّه قتل يوم الطق، واته أم ولد، وما سمعت بهذا عن غيره، ولا رأيت لإبراهيم في شيء من كتب الأنساب ذكراً»^٢.

قلت: قد ذكره ابن قتيبة في خلفائه^٣ وابن عبد ربه في عقده^٤ مثل ما نقله عن محمد بن علي بن حمزة. إلا أنّ الأكثر - كأنساب قرش مصعب الزبيري وتاريخ الطبري ومروج المسعودي وإرشاد المفيد - لم يذكروا في ولد أمير المؤمنين - عليه السّلام - مسمّى بإبراهيم.

(١) الكشي: ٤٦٠ الخبر ٨٧٥ و ٤٦١ الخبر ٨٧٩.

(٢) مقاتل الطالبين: ٥٧.

(٣) الإمامة والسياسة: ٧/٢.

(٤) عقد الفريد: ٢٢٠/٢.

[١٥٧]

إبراهيم بن عليّ بن الحسن

بن عليّ بن أبي رافع، المدني

قال المصنف: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
أقول: الذي وجدت في نسختي «إبراهيم بن عليّ بن أبي رافع المدني» لكن
الصحيح نسخته حيث صدّقها الوسيط؛ وكذا المطبوعة الحيدرية، لكن مع تبديل
«الحسن» بـ «الحسين» والصواب «الحسن» لا تفاق غيرها عليه. وعنوانه
الخطيب والذهبي وابن حجر.

قال الأول في تاريخ بغداد: إبراهيم بن عليّ بن حسن بن عليّ بن أبي
رافع الرافعي المدني، حدّث عن أبيه وعن عمّه أيوب، وروى عن عليّ بن عمر
بن عليّ بن الحسين وكثير بن عبد الله المزني وغيرهم، روى عنه إبراهيم بن
حمزة الزبيرى وإبراهيم بن المنذر الحزامي ومحمّد بن إسحاق المسيبي وأبو ثابت
محمّد بن عبيد الله المدني ويعقوب بن حميد بن كاسب، كان ينزل بغداد بآخره
ومات. وروى أنّ يحيى بن معين سئل عنه، فقال: لا بأس به، فقيل له:
فيقول: حدّثني عمي أيوب بن حسن؟ قال: ليس به بأس^١.

وعنوانه الثاني بلفظ «إبراهيم بن عليّ الرافعي» ونقل عن الدارقطني
تضعيفه، وعن البخاري أنّه قال: «فيه نظر» وعن ابن معين أنّه قال: «ليس به
وبعمّه أيوب بأس».

وعنوانه الثالث بلفظ رجال الشيخ، قائلاً: «ضعيف نزيل بغداد من
التاسعة» ولا بدّ أنّه تبع الدارقطني في تضعيفه.

و كيف كان: فلم يعلم وروده في أخبارنا ولم ينسب أولئك الثلاثة

- مضعّفهم ومقوّنهم له - إليه تشيّعاً.

و روى الإرشاد في أحوالات الحسن - عليه السّلام - «عن إبراهيم بن عليّ الرافعي، عن أبيه، عن جدّته زينب بنت أبي رافع»^١.
قال المصنّف: قال بحر العلوم: «إنّ آل أبي رافع من أرفع بيوت الشيعة بيتاً الخ».

قلت: لا أثر لكلامه في هذا لو فرض تحقّقه، لأنّه أخذ كلامه من عنوان النجاشي لأبي رافع وابنيه: عبدالله وعليّ، وعنوانه لإسماعيل بن الحكم الرافعي. وقد استند إلى تحريفات أيضاً في نسخة النجاشي في عنوانه لعبيدالله بن عليّ بن أبي رافع وعبدالرحمن بن محمّد بن عبيدالله بن أبي رافع، كما يأتي في محله.



إبراهيم بن عليّ الرافعي

مرّ في سابقه.

[١٥٩]

إبراهيم بن عليّ بن عبدالله

بن جعفر بن أبي طالب، الجعفري

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السّلام - قائلاً: «وأمّ عليّ بن عبدالله زينب بنت عليّ عليه السّلام».

أقول: لا بدّ من وقوع سقط في العنوان، فيبعد أن يكون بين من أصحاب الرضا - عليه السّلام - وبين عبدالله بن جعفر الذي من أصحاب عليّ - عليه السّلام - واسطة واحدة، وكيف! وقد عدّ أبو الفرج في من قتل أيّام المأمون

«علي بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن علي بن عبدالله بن جعفر»^١
 فجعل بينه وبين عبدالله بن جعفر خمس وسائط مع اتحاد عصرهما.
 قال المصنف: استظهر الجامع والمنهج والمجمع كونه «ابن أبي الكرام»
 المتقدم. وقال: هو سهو من قلمهم، ضرورة أن اسم أبي الكرام «محمد بن
 علي» كما مر في إبراهيم بن أبي الكرام، فيكون علي هذا أباه وإبراهيم أخاه،
 لا أنه هو بعينه.

قلت: لم أفهم معنى كلامه «فيكون علي هذا أباه وإبراهيم أخاه» وكان
 عليه أن يقول: «فيكون إبراهيم هذا عم إبراهيم ذاك، لا هو بعينه».
 وكيف كان: تقدم ثمة أن قوله: «اسم أبي الكرام محمد بن علي» نقله
 عن النجاشي عن ابن حجر، مع أنه ليس في النجاشي منه أثر.
 وكيف كان: عد أبو الفرج في من قتل من الطالبين أيام المهدي «محمد
 بن عبدالله بن إسماعيل بن إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن أبي الكرام محمد بن
 علي بن عبدالله بن جعفر»^٢ والمفهوم منه أن بين إبراهيم ذاك وأبي الكرام
 وسائط، إلا أنه لا وثوق بصحة نسخته.

وكيف كان: فوجه استظهار الجامع والمجمع والمنهج كون هذا إبراهيم
 بن أبي الكرام - المتقدم - أن كلاً منها «إبراهيم» من أصحاب الرضا
 - عليه السلام - اقتصر النجاشي على ذاك ورجال الشيخ على هذا، ولا
 تعارض، حيث إن «أبا الكرام» كنية ينطبق على كل اسم. لكن يمكن رده
 بأن ذاك أبوه مشهور بالكنية وهذا بالاسم.

(١) مقاتل الطالبين: ٣٣٩.

(٢) مقاتل الطالبين: ٤٣٨.

[١٦٠]

إبراهيم بن علي
الكوفي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال: «راوي، مصنف، زاهد، عالم بسمرقند، وكان نصر بن أحمد صاحب خراسان يكرمه ومن بعده من الملوك».

أقول: بل قال: «راو مصنف الخ» هذا، وفي الخلاصة «وكان أحمد بن نصر صاحب خراسان الخ» فلعل نصر بن أحمد في نسخنا تحريف، ويحتمل أن يكون الخلاصة وهم.

[١٦١]

إبراهيم بن علي

قال: قال في المنهج: إنه من أصحاب الهادي - عليه السلام - في نسخة من رجال الشيخ. وقال المصنف: بخلو نسخته منه. أقول: الظاهر أن المنهج أراد أن يقول: «في أصحاب العسكري عليه السلام» فقال: «في أصحاب الهادي عليه السلام» وتقدم في إبراهيم بن خضيب وقوع مثل ذلك منه أيضاً؛ إلا أن الذي وجدت في نسختي من رجال الشيخ في أصحاب العسكري - عليه السلام - إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن خضيب الأنصاري. والظاهر زيادة كلمة «بن» بعد كلمة علي (كما يشهد له المطبوعة الحيدرية).

[١٦٢]

إبراهيم بن عمر
الشيباني

قال: وقع في المشيخة في طريقه إلى مصعب بن يزيد.

أقول: الذي وجدت -ثمة- إبراهيم بن عمران الشيباني (في مطبوعى الفقيه القديم والحديث).

[١٦٣]

إبراهيم بن عمر

اليمني، الصنعاني، أبو إسحاق

نقل عنوان النجاشي له بدون كنية، قائلاً: «شيخ من أصحابنا، ثقة، روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله -عليهما السلام- ذكر ذلك أبو العباس وغيره، له كتاب يرويه عنه حماد بن عيسى وغيره».

ونقل عنوان الفهرست له بلفظ «إبراهيم بن عمر اليمني، وهو الصنعاني الخ» وقال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر -عليه السلام- قائلاً: «له اصول رواها عنه حماد بن عيسى» وعدّه في أصحاب الصادق -عليه السلام-. وقال الخلاصة: قال ابن الغضائري: «إنه ضعيف جداً روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله -عليهما السلام- ويكنى أبا إسحاق».

أقول: المفهوم من تعبيره أنّ عنوان رجال الشيخ في أصحاب الباقر والصادق -عليهما السلام- عنوانه، وليس كذلك؛ فعنوانه في أصحاب الباقر -عليه السلام- «إبراهيم بن عمر الصنعاني اليمني» وفي أصحاب الصادق -عليه السلام- «إبراهيم بن عمر الصنعاني» كما أنّ نقله كلام ابن الغضائري عن الخلاصة يدلّ على أنّه لم يقف على عنوانه في كتابه، مع أنّه موجود فيه، فقال: «إبراهيم بن عمر الصنعاني اليمني، يكنى أبا إسحاق، ضعيف جداً روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله -عليهما السلام-».

كما غفل عن عدّ البرقي له في أصحاب الباقر -عليه السلام- بلفظ «إبراهيم بن عمر اليمني» وفي أصحاب الكاظم -عليه السلام- ممّن أدركه من أصحاب الباقر -عليه السلام- أيضاً بلفظ «إبراهيم بن عمر اليمني».

قال المصنف: قال المنهج: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم عليه السلام. أيضاً، قائلاً: «له كتاب روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام» وقال: إنما في نسخته «إبراهيم بن عثمان اليماني، له كتاب، روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام».

قلت: فكان نسخة المنهج بذلت ذلك بهذا؛ ويمكن تأييده بما قلنا: من عده البرقي له في أصحاب الكاظم - عليه السلام - من أصحاب جده.

هذا، وتقدم في «إبراهيم بن عبد الحميد» أن الكشي تفرد بوصف ذلك بالصنعاني، وهذا اتفق عليه الشيخ - في فهرسته ورجاله - والنجاشي وابن الغضائري. وقلنا ثمة: إن قول الفهرست هنا: «وهو الصنعاني» كأنه رد عليه. وأما تعبير النجاشي «اليماني، الصنعاني» وكذا الفهرست وتعبير ابن الغضائري ورجال الشيخ «الصنعاني، اليماني» فكل منهما صحيح، فإن الأول من قبيل ذكر الخاص بعد العام، والثاني من قبيل البيان بعد المجمل لاخراج صناعه الشام.

هذا، ونقل المصنف ترجيح الخلاصة توثيق النجاشي على تضعيف ابن الغضائري.

قلت: وعكس ابن داود، فاقصر على عنوانه في الثاني.

ونقل المصنف اعتراض الشهيد الثاني على الخلاصة في فعله، أولاً: بتقدم الجرح، وثانياً: بأن النجاشي نقل التوثيق عن أبي العباس المشترك بين ابن نوح وابن عقدة الزيدي. ونقل جوابهم عن اعتراضيه بتطويلات بلا طائل. والتحقيق أن دأب الخلاصة العمل بجرح ابن الغضائري في ما لم يكن له معارض من مدح الكشي والفهرست ورجال الشيخ والنجاشي.

وأما قول الوحيد: «إنه قد يرجح الخلاصة قول ابن الغضائري على جملة من المشايخ وقد يعكس» فوهم، كقوله بـ «أن ترجيحه هنا لعله لشواهد أخرى

غير توثيق النجاشي» فإن الخلاصة ليس ممن تقوم عنده شواهد، لقصر مداركه. وإنما النجاشي قد يعتمد على جرح ابن الغضائري وقد يعرض عنه بشواهد أخرى، كما مرّت الإشارة إليه في المقدمة. كما قلنا ثمة أيضاً: إن المراد بأبي العباس في كلام النجاشي خصوص ابن عقدة واعتبار جرحه وتعديله.

هذا، وأيد المصنّف توثيق النجاشي بأمور:

منها: رواية حمّاد الذي ورد في حقّه ماورد لكتابه. ولم أفهم معنى قوله.

ومنها: بقول الشيخ: «له اصول يروها عنه حماد». وهو كما ترى.

ومنها: برواية ابن أبي عمير عنه. وقد عرفت في المقدمة نقضه بروايته عن

البطائي الواقفي الخبيث.

ومنها: بكثرة رواياته وسلامتها وكونها مفتى بها. مع أنّه ممنوع؛ فن جملة رواياته روايات «كتاب سليم بن قيس» فحمّاد بن عيسى روى كتابه تارة عن أبان بن أبي عتيّاش عنه، وأخرى عن إبراهيم هذا عنه. وقد صرح المفيد بعدم جواز العمل بجميع روايات ذاك الكتاب.

هذا، ونقل المصنّف طريق الفهرست إليه، وفي أولها «عن الحسين بن سعيد، عن حمّاد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر» والثاني: «عن حميد بن زياد، عن ابن نهيك، والقسم بن إسماعيل القرشي جميعاً، عنه» وقال: استظهر المنهج رجوع ضمير «عنه» في آخر العبارة إلى حمّاد أو الحسين، إذ يبعد الرجوع إلى إبراهيم. وقال: وجه البعد يفهم من جعل النجاشي طريقه إليه «عن عبيدالله بن أحمد بن نهيك، عن ابن أبي عمير، عن حمّاد بن عيسى، عنه».

قلت: وكذا يبعده عدم كون ابن نهيك والقسم في درجة حمّاد الذي روى عنه في طريقه الأوّل، إلا أنّ العبارة عمّا قاله في المرجع آية، فإمّا وقع تصحيف في النسخة وإمّا التبس الأمر على الفهرست في إبراهيم هذا بإبراهيم بن حمّاد المتقدّم، فإنّه هو الذي يروي عنه القسم بلا واسطة.

قال المصنّف: ميّزه الطريحي برواية القسم بن اسماعيل عنه.
قلت: أخذه من طريق الفهرست الثاني. وقد عرفت الحال فيه.
قال: نقل الجامع رواية سيف و محمد بن علي بن محبوب وابن أبي عمير
وعلي بن أبي حمزة، عنه.

قلت: إنّما قال الجامع: «الحسن بن علي بن أبي حمزة» لا «علي بن أبي
حمزة» ومورده حدوث أسماء الكافي^١ ومورد رواية سيف بن عميرة عنه في أدنى
المعرفة منه^٢ ورواية ابن أبي عمير عنه في باب يوم الفطر منه^٣.

وأما محمد بن علي بن محبوب: فنقل روايته عنه عن وقت زكاة التهذيب
لكن الظاهر تحريف نسخته التي نقل عنها، فالذي وجدت - ثمة - «عن إبراهيم
بن عثمان» لا «إبراهيم بن عمر» حتّى أن الوافي نقل الخبر - ومضمونه إعادة
الزكاة لو أخذها ظالم - بلفظ «عن الحرّاز» وإن قلنا في إبراهيم بن عثمان الذي
يروى عنه محمد بن علي بن محبوب: كونه غير إبراهيم بن عثمان الحرّاز، لتقدّم
ذاك (رواه التهذيب في ١٣ من أخبار بابيه) ونقل الخبر الاستبصار مع إسقاط
صدر سنده «محمد عن إبراهيم» مبتدء بجماد الذي روى عنه إبراهيم (في آخر
٢٥ من أبواب زكاته).

وَوَهْمٌ محشي الوسائل الجديد فيبدل اسناد التهذيين، كما أنّ الوافي وَهْمٌ
فجعل اسناد الاستبصار مثل التهذيب.

وروى عنه حماد بن عيسى في الكافي في باب العمرة المبتولة في أشهر
الحج^٤ وقد غفل عنه الجامع.

هذا، وفي تقريب ابن حجر في رقه ٢٤٦ «إبراهيم بن عمر بن كيسان

(٣) الكافي: ١٦٨/٤.

(٢) الكافي: ٨٦/١.

(١) الكافي: ١١٢/١.

(٤) الكافي: ٥٣٥/٤.

الصنعاني - صنعاء اليمن - أبو إسحاق، صدوق من السابعة» وفي رقه ٢٤٩ «إبراهيم بن عمر الصنعاني - صنعاء اليمن - آخر مستور من العاشرة» فإن أراد بأحدهما من في رجالنا، فإrade الأول الذي جعله من السابعة أي طبقة «الثوري» دون الثاني الذي جعله من العاشرة، كطبقة «أحمد بن حنبل» بعد كون من في رجالنا من أصحاب الباقر والصادق - عليهما السلام - .
كما أنه زاد على ما نقل المصنف عنه رواية أبان - أي ابن عثمان - عنه في هدية الكافي^١ وأواخر مكاسب التهذيب^٢ كروايته عن أبان - أي ابن أبي عيَّاش - في آخر وصية التهذيب^٣.

[١٦٤]

إبراهيم بن عيسى

قال: هو أبو أيوب الخزّاز، على ما مرّ في إبراهيم بن عثمان.
أقول: ذاك عنوان الفهرست وكذا المشيخة، وهذا عنوان الكشي وكذا البرقي والشيخ في رجاله والنجاشي.

[١٦٥]

إبراهيم الغفاري

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: لا يحتمل اتّحاده مع إبراهيم بن ضمرة الغفاري - المتقدم - لكشف ذكر الشيخ لهما متعدّداً مع قلّة الفصل بين الاسمين عن التعدد.
أقول: لو كان ذكره متصلاً كان الاتّحاد محتملاً، فضلاً عن ذكره منفصلاً، وتعدّد عنوانه غير دالّ، لأنّ انراة كثيراً يعنون الواحد المقطوع متعدّداً؛ وغاية ما يمكن أن يقال: عدم معلومية التعدّد، لا نفي احتمال التعدّد. ويمكن

(٣) التهذيب: ١٧٦/٩

(١) الكافي: ١٤٣/٥. (٢) التهذيب: ٣٧٩/٦

أن يكون تعدد عنوانه لاجمال الأمر عنده واحتماله التعدد.
و كيف كان: فاتحادهما قريب بعد كونهما من أصحاب الصادق
-عليه السلام-.

[١٦٦]

إبراهيم الغمر

بن الحسن المثنى

عنونه عن عمدة الطالب، ثم قال: إبراهيم ثلاثة: هذا، وابن عبدالله بن
الحسن المثنى -قتيل باخرى- وإبراهيم الكابلي ابن ابن ابن محمد النفس
الزكية. وقال: فالأول ابن الثالث.

أقول: بل الأول عم جد أبي الثالث محمد النفس الزكية. ثم لم أدر من أين
وصف عمدة الطالب هذا بالغمر؟ مع أنه ذكره الخطيب^١ وأبو الفرج^٢
والطبري^٣ بدونه؛ وإنما قال الأولان: يقال: إنه كان أشبه الناس بالنبى
-صلى الله عليه وآله- وقالوا: هو أول من مات من بني الحسن الذين حبسهم
المنصور بالهاشمية.

هذا، وقال المصنف: لا يخفى أن إبراهيم هذا غير إبراهيم الذي ذكر
الطريحي في جامع المقال، فقال: أهر قرية قريبة من الكوفة، وهي التي قتل
فيها إبراهيم بن عبدالله من ولد النفس الزكية.

قلت: هذا تنبيه غير نبيه، فمن يتوهم أن إبراهيم بن عبدالله هو إبراهيم بن
الحسن؟ وأما ما نقله عن الطريحي: فأما قوله: «أهر» فأما تحريف منه
بـ«باخرى» وإما تصحيف من النسخة، فليس قرب الكوفة قرية مسماة بأهر؛
وإبراهيم بن عبدالله قتل بباخرى. كما أن قوله: «من ولد النفس الزكية»

غلط، فإبراهيم كان أخا محمد المعروف بذلك. وللمصنف هنا كلمات مختلطة أخرى، لم نتعرض لها حذراً من التطويل.

[١٦٧]

إبراهيم بن الفضل

الهاشمي، المدني

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه» وقال المصنف: روى عنه عمر بن عثمان، ومحمد بن أسلم، ومحمد بن سليمان، وعبد الله بن علي بن عامر، وجعفر بن بشير؛ قال: وغالب رواياته عن أبان بن تغلب، ومن أراد العثور على حقيقة ما ذكرنا فليراجع جامع الرواة.

أقول: مواضع رواياتهم - التي عتيها الجامع - الأول: تفصيل أحكام النكاح في التهذيب^١ لكنّه «عمرو بن عثمان» لا «عمر بن عثمان» كما قال، ورد مرتين؛ وفي باب المجنون والمجنونة يزنيان من الكافي^٢ وحدود زنا التهذيب^٣. والثاني: في المرأة مصدقة في شروط متعة التهذيب^٤. والثالث: دعاء بين ركعاته^٥. والرابع باذنجان الكافي^٦ والخامس: ما جاء في سفر الحج في الفقيه^٧. إلا أنها كلها بلفظ «إبراهيم بن الفضل» فن أين إرادة الهاشمي هذا بها؟ ولعله إبراهيم بن الفضل المدني أبو إسحاق الذي عنه الشيخ أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - بعد هذا بلا فصل. لكن ورد في خبر مضمونه «لو أراد الرجل الزيادة في أجل المتعة قبل انقضائه يهبها لأجل ثم يزيد» رواه الكافي في باب الزيادة في أجل^٨ ونقله عنه التهذيب في أواخر تفصيل

(٣) التهذيب: ١٩/١٠.

(٢) الكافي: ١٩٢/٧.

(١) التهذيب: ٢٦٨/٧.

(٦) الكافي: ٣٧٢/٦.

(٥) التهذيب: ٩٦/٣.

(٤) التهذيب: ٢٦٨/٧.

(٨) الكافي: ٤٥٨/٥.

(٧) الفقيه: ٢٦٥/٢.

أحكام النكاح «محمد بن أسلم، عن إبراهيم بن الفضل الهاشمي، عن أبان بن تغلب»^١ فإن لم تكن لفظة «الهاشمي» زيادة من المحشين خلطت بالمتن يكون قرينة لرواية محمد بن أسلم عن الهاشمي، وفي غيره بما لوروى عن أبان بن تغلب؛ مع أنه أعم، فأني تضاد بين أن يكون يروي محمد بن أسلم عن إبراهيم بن الفضل الهاشمي وعن إبراهيم بن الفضل غير الهاشمي؟ بعد كونها من أصحاب الصادق - عليه السلام - كما هو المفهوم من ظاهر رجال الشيخ في عنوانه لكل منهما - أو أن يروي كل منهما عن أبان بن تغلب بعد كونها في عصر واحد؟ ويؤيد ذلك أن كل من كان هاشمياً لا يطلق في العناوين والأخبار، وقد اطلق في الأكثر.

و كيف كان: فلم نقف لرواية إبراهيم بن الفضل - هاشمياً كان أو غيره - عن الصادق - عليه السلام - إلا في الأخير.

مع أن الرابع «عن إبراهيم بن الفضل، عن جعفر بن يحيى، عن أبيه عن الصادق عليه السلام» فالظاهر كونه غير هاشمياً.

[١٦٨]

إبراهيم بن فتيبة

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «من أهل إصفهان روى عنه البرقي» وعنوان الفهرست والتجاشي له من البرقي (محمد بن خالد) إلا أن طريقهما إليه ابنه أحمد، فقال الأول: «عن أحمد بن أبي عبدالله عنه» والثاني: «عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي عنه» قائلين: «له كتاب» وزاد الأول في عنوانه «من أهل إصفهان».

[١٦٩]

إبراهيم بن قوام الدين

حسين بن عطاء الله، الحسيني، الهمداني

نقل عنوانه عن الجامع، قائلاً: «إنه من تلامذة البهائي» وقال: الهمداني بالبدال المهملة نسبة إلى همدان قبيلة من اليمن، وبالذال المعجمة بلدة معروفة من بلاد إيران. أقول: إذا كان الرجل حسنيّاً حسينيّاً تتعين نسبته إلى البلدة، ولا مجال لاحتمال نسبته إلى القبيلة.

قال المصنف: من أغلاط الفيومي في المصباح أنه جعل «همدان» اسم البلدة أيضاً بالمهملة، وجعل الفارق بين اسم القبيلة واسم البلدة إسكان الميم في الأول وفتحها في الثاني.

قلت: لم يعلم كونه غلطاً وإن ذكر القاموس والمعجم كون البلدة بالذال المعجمة، فلا حجية في قولهما. وقول المصنف: «لأنه بناها همدان بن الفلوج» دورتي، والخصم يقول: «بناها همدان بن الفلوج» مع أنه من أين أحرز أن اسم الباني «همدان» ولعل اسمه «كرميس» فكل قول نقله الحموي؛ ولعل الباني غيرهما.

[١٧٠]

إبراهيم الكرخي

قال المصنف: بغدادتي، من أبناء العجم، كما حكى عن البرقي. أقول: لفظ السبرقي «من أبناء العجم، بغدادتي» عاداً له في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

وعنه الشيخ في رجاله أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «بغدادتي». وقد ورد في خبر من الكشي في عنوان ذم منتحلي التشيع^١ وفي خبر

في مزارعة التهذيب^١. وقد ذهل عنه الجامع، وإنما نقل رواية الحسن بن محبوب عنه في مضاربة من لا يحضره الفقيه^٢ وهديته^٣ وفي أصول الكفر من الكافي^٤. ورواية ابن أبي عمير عنه في الاستحطاط بعد صفقته^٥ وأصول كفره^٦. ورواية صالح بن عقبة عنه في الموضع الذي يكره أن يتغوط فيه منه^٧ ورواية أبي أيوب عنه في دعوات موجزات لجميع حوائجه^٨ ورواية إبراهيم بن مهزم عنه في فضل البنات من كتاب عقيقته^٩. ورواية صفوان ورواية ابن أبي عمير عنه في القول على عقيقته^{١٠}. ورواية أبان بن عثمان عنه في الجزء الثاني من زيادات صلاة السفر، في التهذيب^{١١}.

ثم كان على الشيخ في رجاله والبرقي عده في أصحاب الكاظم -عليه السلام- أيضاً، كما يشهد له خبر أوقات الصلاة من التهذيب^{١٢} وآخر وقت الظهر في الاستبصار^{١٣}.

قال المصنف: إنه متحد مع «إبراهيم بن أبي زياد».

قلت: مرّ ثمة -اختلاف كتب الرجال والأخبار في كونه «إبراهيم بن أبي زياد» أو «إبراهيم بن زياد» ومرّ تحقيق الأول.

[١٧١]

إبراهيم بن المبارك

قال: لم أقف فيه إلا على قول النجاشي: «إن له كتاباً».

أقول: تركه ذكر طريق له إلى كتابه خلاف دأبه. وعدم عنوان الشيخ له

- | | | |
|-----------------------|---------------------|--------------------|
| (١) التهذيب: ١٩٨/٧ | (٢) الفقيه: ٢٣١/٣ | (٣) الفقيه: ٣٠٠/٣ |
| (٤) الكافي: ٢٩٢/٢ | (٥) الكافي: ٢٨٦/٥ | (٦) الكافي: ٢٩٢/٢ |
| (٧) الكافي: ١٦/٣ | (٨) الكافي: ٥٨٠/٢ | (٩) الكافي: ٤/٦ |
| (١٠) الكافي: ٣٠/٦ | (١١) التهذيب: ٢٢٩/٣ | (١٢) التهذيب: ٢٦/٢ |
| (١٣) الاستبصار: ٢٥٨/١ | | |

في رجاله - مع عموم موضوعه - غفلة. وأمّا عدم عنوان الفهرست له، فلعله لعدم وقوفه على كتابه.

هذا، وعنوان الخطيب: إبراهيم بن المبارك بن عبدالله أبو إسحاق صاحب النرسي، ثم روى بواسطتين، عن محمد بن محمد، عنه، في سنة ٢٦٢ عن أبي بكر بن عيَّاش، عن أبي إسحاق السبيعي، قال: «جاء أهل نجران، فقالوا: يا أمير المؤمنين! شفاعتك بلسانك وكتابك بيدك، أخرجنا عمر من أرضنا، فردنا إليها، فقال: ويسلكم! إنَّ عمر كان رشيد الأمر رشيد الأمر، فلا اغتر شيئاً صنعه^١. ولم أدر هل أراد الذي عنونه النجاشي أو غيره؟ وهو وإن لم ينسب إليه تشيّعاً، إلا أنَّ خبره الذي رواه عنه أعم من عاميته. والمفهوم من سياق الخبر: أنَّ عمر لما أراد إخراجهم استشفع - عليه السلام - لهم عنده لساناً وكتباً أن يقيهم فاقبل، فانتظروا منه - عليه السلام - لذلك رذهبهم في عصره، فاعتذر إليهم بعدم استطاعته من تغيير ما فعل، لعدم استبصار جمهور أصحابه ولعدم استقرار أمر سلطانه بالجميل وصفين. وكان - عليه السلام - يقول: «لو استقرت قدماي لغيرت أشياء»^٢.

وأمّا قوله - عليه السلام -: «إنه كان رشيد الأمر» فالظاهر أنه أراد عند الناس، فلمّا أراد - عليه السلام - نهيمهم عن الاجتماع في ليالي شهر رمضان لنوافله جماعة صاحوا: واعمره!^٣.

[١٧٢]

إبراهيم بن المشي

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

(١) تاريخ بغداد: ١٨٥/٦. (٢) نهج البلاغة: قصار الحكم ٢٧٢.

(٣) الوسائل: الباب ١٠ من أبواب ناقله شهر رمضان، ح ٢.

وقال المصنف: هذا غير إبراهيم بن أبي المثنى عبد الأعلى - المتقدم - وقال: روى عنه ابن مسكان وإبراهيم بن ميمون.
أقول: الأول صوم سنة من لا يحضره الفقيه^١ والثاني مزارعة التهذيب^٢ ومن استأجر أرضاً في الاستبصار^٣ وحيث إن الكتب الثلاثة تصدق هذا فهو المحقق دون ما سبق إن قلنا بالاتحاد. لكن يمنع من الاتحاد ذكر اسم بعد الكنية؛ ومترقريب كون ذلك من عنونه التقريب.

[١٧٣]

إبراهيم بن مجاهد

قال عنه الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «وهو ابن أبي ثواب المؤذب».

أقول: الذي وجدت في نسختي من رجال الشيخ «المؤذن» لا «المؤذب» لكن يصدق نسخته نقل الوسيط والمطبوعة الحيدرية.

[١٧٤]

إبراهيم بن محرز

الختيمي

قال المصنف: لم أقف إلا على رواية إبراهيم بن محمد الأشعري عنه في باب تفصيل أحكام النكاح من التهذيب^٤ ورواية مروان بن مسلم عنه، عن أبي جعفر - عليه السلام - في باب حكم من خير امرأته من الاستبصار^٥ وأحكام طلاق التهذيب^٦.

أقول: و الأول ورد في باب التمتع بالأبكار من الاستبصار أيضاً^٧

(١) الفقيه: ٨٤/٢ (٢) التهذيب: ٢٠٢/٧ (٣) الاستبصار: ١٢٩/٣

(٤) التهذيب: ٢٥٥/٧ (٥) الاستبصار: ٣١٣/٣ (٨) التهذيب: ٨٨/٨ (٧) الاستبصار: ١٤٥/٣

وهو بلفظ «الحثعمي». وأمّا الثاني فبلفظ «إبراهيم بن محرز» في الكتابين.

[١٧٥]

إبراهيم محمّد بن أبي الكرام

قال الطبري في عنوان خروج إبراهيم بن عبدالله بن الحسن: ذكر إبراهيم بن محمّد بن أبي الكرام، قال: حدثني أبي أنّه لما انهزم أصحاب عيسى - أبي العباسي - قائد جيش المنصور تبعهم رايات إبراهيم في آثارهم، فنادى منادي إبراهيم: ألا لا تتبعوا مدبراً، فكثر الرايات راجعة، ورآها أصحاب عيسى، فخالوهم انهزموا، فكروا في آثارهم فكانت الهزيمة^١.

ومر في إبراهيم بن أبي الكرام احتمال كون الأصل في ذلك هذا.

[١٧٦]

إبراهيم بن محمّد بن أبي يحيى

مولى أسلم بن أفضى

قال المصنف: عنونه الشيخ في الفهرست والنجاشي، قائلين: «مدني، روى عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السّلام» وقال الشيخ في الفهرست: «وكان خاصاً بحديثنا والعامّة تضعفه لذلك، وذكر يعقوب بن سفيان في تاريخه أنّ كتب الواقدي - سائرهما - إنما هي كتب إبراهيم بن محمّد بن أبي يحيى، نقلها الواقدي وادّعاها، ولم يعرف شيئاً منها منسوباً إلى إبراهيم» وقال النجاشي: «وكان خصيصاً، والعامّة لهذه العلّة تضعفه».

ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - بلفظ

«إبراهيم بن محمّد بن أبي يحيى المدني، أسند عنه».

أقول: وعدّه البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السّلام - بلفظ «إبراهيم

بن أبي يحيى المدني».

وفي كلام المصنف خبطات:

أحدها: أنه عنوانه بما عنوانه تبعاً له، ثم قال: قال النجاشي: «إنه أبو إسحاق مولى أسلم، مدني» ومقتضى العبارة: أن النجاشي عنوانه كعنوانه ثم زاد ما قال، مع أن النجاشي إنما قال: «إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى أبو إسحاق مولى أسلم، مدني، الخ» ثم قال: وعلى منواله الفهرست . ويرد عليه ما قلناه في الأول. ثم قال: مع زيادة «بني أقصى» بعد «مولى أسلم» وإبدال قوله: «كان خصيصاً» بقوله: «وكان خاصاً بحديثنا» وإبدال قوله: «والعامة لهذه العلة تضعفه» بقوله: «والعامة تضعفه لذلك» وزاد «وذكر يعقوب بن سفيان في تاريخه في أسباب تضعيفه عن بعض الناس أنه سمعه ينال من الأولين» وأبدل قوله: «وحكى بعض أصحابنا عن بعض المخالفين» بقوله: «وذكر بعض ثقات العامة».

ويرد عليه: أن الفهرست قال: «مولى أسلم بن أقصى». ومنه يظهر غلط عنوانه.

وأما قول الفهرست: «والعامة تضعفه لذلك» فكذلك في الأكثر، لكن الشافعي - أحداً منهم - وثقه؛ ففي ميزان الذهبى «قيل للربيع: ما حمل الشافعي على الرواية عن إبراهيم؟ قال: كان يقول: لئن يختر من السماء أحب إليه من أن يكذب، وكان ثقة في الحديث. قال الربيع: كان الشافعي إذا قال: حدثنا من لا اتهم، يريد به إبراهيم». وكذلك وثقه ابن الإصمعياني منهم، ومال إلى توثيقه ابن عديّ منهم؛ ففي الميزان أيضاً «ونقل عن ابن عقدة الزيدي: نظرت في حديث إبراهيم ليس هو بمنكر الحديث؛ قال ابن عديّ: هو كما قال ابن عقدة، قد نظرت أنا الكثير في حديثه فلم أجد له حديثاً منكراً إلا عن شيوخ يمتثلون،

وقد حدث عنه الثوري وابن جريح والكبار. قال ابن عدي: له كتاب الموطأ أضعاف موطأ مالك». نعم: نقل عن مالك ويحيى بن معين تضعيفه، ففي الميزان «سئل مالك عن إبراهيم أكان ثقة في الحديث؟ فقال: لا ولا في دينه. وقال ابن معين: كذاب رافضي». وكذلك أحمد بن حنبل طعن فيه بالقدرية، ولم يصح أحاديثه، ففي الميزان: «قال أحمد بن حنبل: تركوا حديث إبراهيم، قدرتي يروي أحاديث ليس لها أصل».

و أما قول الفهرست: «وذكر يعقوب بن سفيان في تاريخه في أسباب تضعيفه عن بعض الناس أنه سمعه ينال من الأولين» فالظاهر أن المراد ببعض الناس الذي سمع ذلك منه «أبو همام السكوني» منهم؛ ففي الميزان أيضاً «قال أبو همام السكوني: سمعت إبراهيم يشتم بعض السلف».

هذا، وفي الميزان «أن اسم جده أبي يحيى سمعان» وفي تقريب ابن حجر «مات إبراهيم سنة أربع وثمانين، وقيل: إحدى وتسعين» - أي بعد المائة - والثاني عنون أيضاً إبراهيم بن محمد بن أبي عطاء، وقال: «هو ابن محمد بن أبي يحيى».

الثاني: أنه قال: روى النجاشي كتاب إبراهيم هذا عنه، عن أبي الحسن النحوي، عن أحمد بن محمد بن سعيد، عن المنذر بن محمد القابوسي، عن الحسين بن محمد الأزدي. فقتضى عبارته: أن النجاشي روى عن إبراهيم بلا واسطة، وإبراهيم روى عن أبي الحسن... الخ. مع أن النجاشي روى، عن أبي الحسن، عن أحمد، عن المنذر، عن الحسين - المذكورين - عنه.

الثالث: أنه قال هنا: أقصى (بسكون القاف) وقال في جدولته: لا يخفى أن أسلم قبائل كثيرة، منهم: أسلم بني أقصى (بالفاء) وهم بنو أسلم بن أقصى بن عامر بن قعدة بن طائفة.

فتراه ناقص في جعل «أقصى» تارة بالقاف وأخرى بالفاء. وجعل أسلم

تارة «بني أفصى» وأخرى «بن أفصى» ثم الصحيح أسلم بن أفصى (بالفاء) ويلفظ «بن».

كما أنه نقل عن ابن داود أنه ضبط أفصى (بالفاء) ثم قال: وفي الصحاح «أن أفصى اسم رجل» ولم نجد أفصى اسماً لأحد، فتتبع.

فأي احتياج إلى التتبع؟ بعد قول الفهرست: «أسلم بن أفصى» ولم يلاحظ الصحاح بعد تلك العبارة: وهما أفصيان: أفصى بن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار. وأفصى بن عبد القيس بن أفصى بن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة.

وذكر ابن قتيبة أيضاً - في معارفه - في أنساب ربيعة: أفصى بن دعى، وأفصى بن عبد القيس^١.

ثم المفهوم من الصحاح: كون أفصى الأول جد الثاني. مع أنه يرد على الصحاح حصره أفصى في نفرين من ربيعة؛ فلنا أفصى آخر من مضر «أبو أسلم» الذي منهم أبو برزة الأسلمي وبريدة الأسلمي - الصحابيَّان المعروفان - وهو ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن قعة بن طائفة، كما يستفاد من الاستيعاب في نسب أبي برزة وبريدة.

ومنه يظهر أن المصنف في جدوله أيضاً أسقط بين أفصى وعامر رجلين. وأفصى هذا الثالث هو المراد هنا، لتصريح الفهرست بأن هذا مولى أسلم بن أفصى. ولا يرد على المعارف ما يرد على الصحاح، لأنه ذكر أنساب ربيعة بالخصوص، والصحاح عَمَم.

هذا، وفي الجمهرة «وتفصى الرجل من الرجل إذا باينه، ومنه اشتقاق أفصى وهو اسم» ولم يرد عليه أيضاً، لأنه لم يقل: «اسم نفر أو نفرين أو

أكثر».

الرابع: أنه قال: قال في التكملة: «روى عنه محمد بن خالد البرقي، وهو روى عن أبي الهمش». وليس لنا «أبو الهمش» بل «أبو كهمس» لكن في الجدول صححه.

الخامس: قال: قال الفهرست: في كتابه المبوب في الحلال والحرام «عن أبي عبدالله عليه السلام». مع أنه قال: «عن جعفر بن محمد عليه السلام».

قال المصنف: قال في الخلاصة بعد تكتيته بأبي إسحاق: «وقيل: أبو الحسن» قلت: حيث إن الخلاصة يعبر بعين عبارات القدماء، وصدر عبارته عبارة النجاشي، فالظاهر أن قوله: «وقيل: أبو الحسن» كان في نسخته من النجاشي وسقط من نسخنا؛ وتقدم نظيره في إبراهيم بن أبي البلاد. كما أن قول الخلاصة: «وكان خصيصاً به» يدل على وجود كلمة «به» في نسخته من النجاشي وسقطت من نسخنا منه.

هذا، وقول النجاشي: «وحكى بعض أصحابنا عن المخالفين أن كتب الواقدي سائرهما إنما هي كتب إبراهيم بن محمد بن يحيى» وقوله أيضاً: «وذكر بعض أصحابنا أن له كتاباً في الحلال والحرام» مراده ببعض أصحابنا في الموضعين الشيخ في فهرسته، كما لا يخفى.

[١٧٧]

إبراهيم بن محمد

لم يعنونه المصنف، وقد ورد في سند خبر في الوصية لأهل الضلال من التهذيب: روى عنه الحسن بن علي الهمداني، وهو عن أحمد بن هلال^١ وقال الشيخ في ذلك الخبر: «إن رواه كلهم مطعون عليهم».

[١٧٨]

إبراهيم بن محمد بن إسماعيل

قال: قال الوحيد: «روى عنه علي بن الحسن الطاطري وفيه إشعار بكونه من الثقات».

أقول: هذا من الغرائب! فإن رواية مثل ابن أبي عمير - الجليل الذي قبلوا مراسيله - عن رجل لا تدل على وثاقته، فكيف في من لا تكون روايته في نفسه معتبرة؟ وإنما قال الشيخ في العدة: «إن الطائفة عملت بما روته الطاطريون في ما لم يكن له معارض من أخبار الإمامية أو فتاوسهم»^١ ومما ذكرنا يظهر لك سقوط جميع ما طول المصنف هنا؛ ولا نطول بنقله بعد وقوفك على الأصل في الأمر.

[١٧٩]

إبراهيم بن محمد

مرز الأشعري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «قمي، ثقة، روى عن موسى والرضا -عليهما السلام- وأخوه الفضل، وكتابها شركة» ونقل عده الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «أخو الفضل بن محمد روى عنها الحسن بن علي بن فضال».

أقول: لم يذكر عنوان الفهرست له؟ فإنه عنوانه قائلاً: «له كتاب بينه وبين أخيه الفضل بن محمد». وإنما ذكر المصنف طريق الفهرست إلى كتابه، وهو كما ترى!

قال المصنف: العجب من الشيخ في عده في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- فنقل جمع -منهم- النجاشي والعلامة -روايته عن الكاظم والرضا-

-عليهما السّلام- كيف يجامع عدّه في من لم يرو عنهم عليهم السّلام؟ وماذا من الشيخ إلا سهو القلم.

قلت: بل العجب منه! حيث نسب السهو إلى الشيخ لعدّ جمع له في أصحاب الكاظم وائرضا -عليهما السّلام- من العلامة وغيره من المتأخرين، فهل هؤلاء إلا حكاية لعبارة النجاشي كالمرأة؟ وبعضهم يصرّح بالأخذ منه مثل ابن داود وبعض آخر، وبعضهم يسكت كالعلامة وبعض آخر؛ وهل عدّ أولئك كعدّ المصنّف نفسه؟!

و حينئذٍ فالتعارض إنّما بين الشيخ والنجاشي فقط، ومن أين حكم بصحة قول النجاشي؟ فهل وقف على رواية للرجل عن أحدهما عليه السّلام؟ ولم لم يحكم بصحة قول الشيخ لعدم الوقوف على ذلك وعدم نقل الجامع الذي هذا فتنه ذلك؟ والظاهر أنّ النجاشي رأى أنّ كتب رجال القدماء عدّته فيها -عليهما السّلام- لمعاصرتهم لهما -عليهما السّلام- فتوهم روايته عنهما -عليهما السّلام- مع أنّ عدّهم أعمّ، وإنّما عدّ الشيخ في رجاله في أحدهم -عليهم السّلام- يدلّ عليه لو لم يضمّ عدّه في من لم يرو عنهم إليه، كما حقّقناه في المقدمة.

قال: ميّزه في المشتركات برواية الحسن بن فضال.

قلت: نقل مثل هذا هل هو إلا تكثير السواد؟ فأنه نقل تصريح الشيخ في رجاله بذلك ووقوعه في طريق النجاشي والفهرست، ولم لم يذكر بدله ما نقله الجامع؟ مع أهميّة ذلك لسرّ كلام النجاشي ورجال الشيخ؛ فأنه نقل رواية صفوان والبرزنطي والحجال والبرقي عنه أيضاً. ومواردها تفصيل أحكام نكاح التهذيب^١ والتمتّع بالأبكار من الاستبصار^٢ ومولد النبي -صلى الله عليه وآله- من الكافي^٣ وزيادات أحكام السهو من التهذيب^٤ وشدة ابتلاء المؤمن من

(١) التهذيب: ٢٥٥/٧. (٢) الاستبصار: ١٤٥/٣. (٣) الكافي: ٤٤٩/١. (٤) التهذيب: ٣٥١/٢.

الكافي^١ وآداب معروفة^٢ وفي جميعها روى عن غيرهم -عليهم السلام- كما قال الشيخ؛ فإنه روى في تلك الأبواب عن إبراهيم بن محرز الخثعمي، وعن عبيد بن زرارة، وعن حمزة بن حمران؛ وإنما في الباب الأخير «عمن سمع الكاظم عليه السلام» المروي عنه مجهول.

وأما رواية الكشي في بكير بن أعين مسنداً عن ابن أبي عمير عن هذا وأخيه قالاً: «إن أبا عبد الله -عليه السلام- لما بلغه وفاة بكير» الخبر، فلا يدل على ملاقاتهما له -عليه السلام- فالصدوق في مشيخته -أيضاً- قال: «إن أبا عبد الله -عليه السلام- لما بلغه وفاة بكير» الخ^٣ فهل الصدوق رأى الصادق -عليه السلام-؟ مع أنه لم يقل أحد بكون هذا من أصحاب الصادق -عليه السلام- وإنما قال النجاشي بروايته عن الكاظم والرضا -عليهما السلام- . مع أنه لو أراد إفادة لعين مورد رواية الحسن بن فضال عنه في الأخبار حتى يتبين أنه لم يرو عن أحدهما -عليهما السلام- فقد روى عنه في فضل الكوفة من التهذيب^٤ وكذا ما يرد من الشهود من الكافي^٥ فإنه وإن كان بلفظ «ابن فضال» إلا أن المنصرف منه «الحسن».

هذا، وجعل المصنف عنوانه: إبراهيم بن محمد الأشعري القمي، وهو غلط. وإنما قال النجاشي في ترجمته: «إنه قمي» كما عرفت؛ وبينها فرق.

[١٨٠]

إبراهيم بن محمد بن بسام

المصري، يكنى أبا إسحاق

قال المصنف: عده الشيخ في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «روى

(٣) الفقيه: ٤/٤٤١.

(٢) الكافي: ٤/٣٢.

(١) الكافي: ٢/٢٥٤.

(٥) الكافي: ٦/٣٢.

(٤) التهذيب: ٧/٣٩٦.

عنه التلعكبري».

أقول: جعل قوله: «يكتنى أبا إسحاق» من العنوان غلط، فإنه من الترجمة.
قال: زاد بعضهم عن رجال الشيخ «إجازة» ويمكن جعل كونه شيخ
إجازة موجباً لدرجه في الحسان.
قلت: قد عرفت في المقدمة أنه ليس وراء ذلك شيء.

[١٨١]

إبراهيم بن محمد الثقفي

قال المصنف: روى في فضل غسل زيارة الحسين -عليه السلام- من
التهذيب، عن أبي محمد الحسن بن علي الزعفراني، عنه، عن أبي عبد الله
-عليه السلام-^١ ثم إنني بعد سنة وأشهر عثرت على توثيقه في فهرست ابن
النديم، بقوله: «الثقفي، إبراهيم بن محمد الاصبهاني، من الثقات العلماء
المصنفين، وله من الكتب كتاب أخبار الحسن بن علي عليهما السلام».

أقول: الرجل إبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي، المعروف، الآتي عنوانه من
رجال الشيخ والفهرست والنجاشي؛ زيد ثمة اسم أجداده، وهنا اقتصر على
اسم أبيه. وقد يعبر عنه بإبراهيم الثقفي، باسم ولقب، بدون نسب؛ وقد مرّمتا
عنوانه بذلك أيضاً. وقد عدّ الفهرست والنجاشي في كتب الآتي كتاب أخبار
الحسن -عليه السلام- الذي نقله هتا من ابن النديم. كما أنّ أحد طرق
الفهرست إلى الآتي الحسن بن علي الزعفراني الذي ورد راوياً عنه في الخبر
الذي أخذه منه هنا. ووروده في الأخبار بهذا العنوان، دون العنوان الآتي، كما في
باب خدمة المؤمن من الكافي^٢ ورفقه^٣ وشرايعه^٤ ومولد نبيّه -صلى الله عليه

(١) التهذيب: ٥٤/٦

(٢) الكافي: ٢٠٧/٢

(٣) الكافي: ١١٩/٢

(٤) الكافي: ١٧/٢

وآله -^١ ونوادرتيّمه^٢، ورواتها سعد وسلمة وأحمد البرقي الذين عدّوا من رواة ذلك، فلم يخصّ وروده بذلك الخبر؟!

ثمّ قوله إنّ ذلك الخبر «عنه عن أبي عبد الله عليه السّلام» غلط. وإنّما في الخبر «عن إبراهيم بن عمّاد الثّقفي، قال: كان أبو عبد الله -عليه السّلام- يقول...» الخبر. وهو غير دالّ على أنّه رآه وروى عنه؛ ونحن أيضاً نقول «قال أبو عبد الله -عليه السّلام- كذا وكذا» وكيف يمكن أن يكون من أصحابه -عليه السّلام- وهو من معاصري سعد وأحمد البرقي؟ إلا أنّ الأصل في فعله الجامع؛ فقال بعد عنوانه: «روى أبو عمّاد الحسن بن عليّ الزعفراني عنه، عن أبي عبد الله -عليه السّلام- في فضل غسل الزيارة من التهذيب»^٣ كما أنّ الأصل في الاختصار على نقل هذا الخبر أيضاً الجامع. والباعث للجامع على ذلك توهمه أنّ هذا غير إبراهيم بن محمد بن سعيد الثّقفي -الآتي- لتأخّر ذلك، وتوهمه أنّ هذا روى عنه -عليه السّلام- وإلا فقد نقل هو في ذلك الرواية عنه بلفظ هذا.

[١٨٢]

إبراهيم بن محمد بن جعفر

بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب، الحسني، العلوي، الكوفي
قال المصنّف: عدّه الشيخ في من لم يرو عنهم -عليهم السّلام- قائلاً: «روى عنه التّلعكبري».

أقول: الذي وجدت في رجال الشيخ (في الخطيّة والمطبوعة الحيدرية، ونقل عنه الوسيط) إبراهيم بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب الخ. فالمصنّف أسقط «جعفر بن الحسن» الأوّل؛ ويشهد لذلك أنّه لا يمكن عادة رواية التّلعكبري عمّن بينه وبين أمير المؤمنين

- عليه السلام - أربعة آباء.

قال: قال في التعليقة: «يظهر من بعض المواضع معروفية، بل نباهة شأنه، ومنه ماسيجي في علي بن إبراهيم الخطاط» قال المصنف: لكنّه لم يف بما قال في علي.

قلت: مراده قول الشيخ في عليّ ذاك: «صلّى عليه إبراهيم بن محمّد العلوي» ووفائه يحصل بذكر ذلك في المتن.

قلت: ومثله قول النجاشي في الحسن بن محمّد بن سماعة: «وصلّى عليه إبراهيم بن محمّد العلوي» وكذا قول رجال الشيخ ثمّة: «وصلّى عليه إبراهيم العلوي» إلا أنّ المعروفيّة ونباهة الشأن أعمّ من الديانة، بل يستشعر من صلاته على ابن سماعة الواقفي - المعاند في المذهب - واقفيته.

[١٨٣]

إبراهيم بن محمّد بن جهران

بن أعين الشيباني

يظهر من رسالة أبي غالب: أنّه يروي عنه محمّد بن الحسين بن أبي الخطاب، ويروي هو عن أبيه عن الصادق - عليه السلام -^١.

[١٨٤]

إبراهيم بن محمّد بن الحنفية

روى أبو نعيم - في حليته - في عنوان أبيه بإسناده عنه، عن أبيه، عن جدّه، عن النبي - صلى الله عليه وآله - قال: «المهديّ منّا أهل البيت، يصلحه الله تعالى في ليلة» وروى عنه عن أبيه عن جدّه خبر رمي مارية القبطية بالفحشاء^٢. ويأتي بعنوان: إبراهيم بن محمّد بن عليّ بن أبي طالب.

(٢) حلية الأولياء: ١٧/٣.

(١) رسالة آل أعين: ٢٦.

[١٨٥]

إبراهيم بن محمد بن الربيع

قال: مرّ في إبراهيم بن أبي بكر محمد بن الربيع.

أقول: العنوان لغو، لعدم وروده في خبر ولا كتاب من كتب الرجال، فعنوان الكشي «إبراهيم بن أبي السّمّال» وكذا رجال الشيخ، وهو لفظ الاخبار. وعنوان الفهرست «إبراهيم بن أبي بكر بن أبي السّمّال» وعنوان النجاشي مامر.

مع أنّ صحّته غير معلومة، وإن كان لازم عنوان النجاشي له في مامر؛ فجعله النجاشي نفسه في داود بن فرقد «إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن النجاشي» وكذا في ترجمته لنفسه، وهو الأصح.

[١٨٦]

إبراهيم بن محمد بن سعدان

بن المبارك

قال المصنّف: عنونه ابن النديم، قائلًا: «جماعة للكتب صحيح الخط، صادق الرواية» وقال: إن كان إماميًا كان حسنًا، وإلا أمكن عده موثقًا. أقول: قد عرفت في المقدمة أنّ ابن النديم من سكت فيه عن مذهبه يكون عاميًا مثله، ولذا لم يعنونه الفهرست الذي يأخذ منه. ويحتمل بعيداً كونه إبراهيم بن المبارك - المتقدم - الذي عنونه النجاشي واقتصر على أنّ له كتاباً، بدون أن يذكر له إسناداً، وتفرّد بعنونه كما مر.

[١٨٧]

إبراهيم بن محمد بن سعيد

الثقفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلًا:

«كوفي، له كتب ذكرناها في الفهرست» وقال: قال الفهرست: «إبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال بن عاصم بن مسعود الثقفي، رضي الله عنه، أصله كوفي، وسعد بن مسعود أخو أبي عبيد بن مسعود عم المختار، ولأه أمير المؤمنين - عليه السلام - المدائن، وهو الذي لجأ إليه الحسن يوم ساباط، وانتقل أبو إسحاق إبراهيم هذا إلى إصفهان، وكان زيدياً أولاً ثم انتقل إلى القول بالإمامة. ويقال: إن جماعة من القميين - كأحمد بن محمد بن خالد وغيره - وفدوا إليه إلى إصفهان وسألوه الانتقال إلى قم فأبى، وله مصنفات كثيرة».

قال المصنف: ثم عدّ الفهرست كتبه القريبة من خمسين كتاباً، ثم ذكر طريقه إليه، ثم أرخ وفاته بعد الترحم عليه بسنة ثلاث وثمانين ومائتين. وعلى منواله نسج النجاشي، وزاد في كتبه، وزاد عقيب قوله: «وسألوه الانتقال إلى قم فأبى» وكان سبب خروجه من الكوفة أنه عمل كتاب المعرفة، وفيه المناقب المشهورة والمثالب، فاستعظمه الكوفيون، وأشاروا عليه بأن يتركه ولا يخرج به، فقال: أي البلاد أبعد من الشيعة؟ فقالوا: إصفهان، فحلف لا أروي هذا الكتاب إلا بها، فانتقل إليها ورواه بها، ثقةً منه بصحة ما رواه فيه.

أقول: أسقط المصنف من عنوان الفهرست والنجاشي «(بن سعد)» قبل «(بن مسعود)» وما نقله من الترضي أولاً والترحم أخيراً ليسا في النجاشي رأساً وإنما كانا في الفهرست في نسخة.

ثم إن المصنف تصدّى لإثبات حسنه بترضي الشيخ وترحمه، وبرواح القميين إليه وطلبهم منه انتقائه إليهم؛ قال: فإنه يكشف ذلك عن غاية وثاقته، كما لا يخفى على العارف بعادة القميين من رد رواية الرجل بما لا يوجب الفسق، وبما ورد في سبب خروجه من الكوفة وبكثرة كتبه.

قلت: والكل كما ترى! أمّا ترضي الشيخ: فقد عرفت عدم تحققه مع أنه أعم، كما عرفته في المقدمة.

و أما رواح القميين إليه فلم يكن جميعهم، كما ذكر، بل كان فيهم جمع يروون عن الضعفاء، كمحمد بن أحمد بن يحيى، وقد استثنى ابن الوليد ثلاثين صنفاً من روايات كتابه؛ وكأحمد بن محمد بن خالد الذي أخرجه أحمد بن محمد بن عيسى من قم لذلك. وقد كان رئيس الوفد إليه، ولم يكن في الوفد أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري الذي كان بالوصف الذي ذكر، لأنه لو كان فيهم لقدم ذكره على أحمد بن محمد بن خالد البرقي، لأنه كان أنبه شأنًا وأعلى في الحديث مكاناً. وللمخصم أن يقلب هذا عليه، بأن ابن الوليد -الذي كان من نقاد القميين- لم يرو من كتبه الكثيرة إلا كتابه المعرفة. ففي الفهرست «وأخبرنا بكتاب المعرفة ابن أبي جيد، عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن أحمد بن علوية الاصفهاني المعروف بابن الأسود عنه» مع أن ابن الأسود روى جميع كتبه، كما روى عنه النجاشي من غير طريق ابن الوليد، وصرح به الشيخ في عبدالله بن الحسن المؤذب.

و أما خروجه من الكوفة إلى إصفهان -الأبعد من الشيعة- لرواية كتابه «المعرفة» ثقة منه بصحة ما رواه فيه، فأعتم من ثقته في نفسه، مع أنه لا يدل على صحة جميع كتبه ورواياته، كما هو المدعي؛ بل على صحة خصوص أخبار كتاب المعرفة. مع أن الظاهر أن وثوقه بصحة ما فيه، لأخذ رواياته عن العaque، وكان لا يمكنهم إنكار ما رواه؛ وهذا هو الظاهر في مثله المشتمل على مناقب أئمتنا -عليهم السلام- ومثالب أئمتهم (عليهم ما يستحقون).

و أما كثرة كتبه فأعتم، كرجوعه عن الزيدية. مع أن أكثر كتبه في السير والمغازي ولم يداقوا فيها كما في كتب الحديث.

و لم يتفطن المصنف لا تحاده مع من عنونه ابن النديم بلفظ «الثقفي»، إبراهيم بن محمد الاصفهاني» قائلاً: «من الثقات العلماء المصنفين الخ» ولو تفطن لما احتاج إلى تلك التطويلات؛ ولم يتفطن هنا، كما لم يتفطن في عنوانه

بلفظ «إبراهيم بن محمد الثقفي».

قال المصنف: نقل الوجيزة توثيقه عن ابن طاوس. ثم قال المصنف: والتعجب من «الحاوي» في ذكره له في الضعفاء!

قلت: و الحاوي إما لم يقف على توثيق ابن طاوس - كما لم يقف المصنف على توثيق ابن النديم - وإما لم يجعله حجة، لأنه قاله اجتهاداً عن كلام الفهرست والنجاشي، كما مر في ما لفقه المصنف من كلامهما.

قال المصنف: قال في التكملة: «لما كان زيدياً أولاً، فحديثه إن كان فيه دلالة على تأخره فهو صحيح، وإلا كان ضعيفاً» ثم رده المصنف بأن سكوته بعد الرجوع عن أخبار رواها قبل يدل على كونها صدقاً.

قلت: والصواب في الجواب أن يقال: إن روايات الزيدية غير روايات الإمامية، فبعد رجوعه لم يرو من رواياتهم حتى يحصل خلط. مع أن أكثر كتبه كتب سير وتواريخ، لا أحاديث وآثار.

قال المصنف: روى الشيخ عنه كتبه، تارة عن ابن عبدون، عن علي بن الزبير القرشي، عن عبد الرحمن بن إبراهيم المستملي، عنه. وأخرى عن المرتضى والمفيد جميعاً، عن علي بن حبشي الكاتب، عن أبي علي بن حبش، الخ.

قلت: بل لم يرو عن المرتضى والمفيد إلا كتابه «المعرفة» لا جميع كتبه، كما قال. ثم قوله: «عن علي بن حبشي، عن أبي علي بن حبش» غلط، فإن الأصل في الرجلين واحد.

اختلف المرتضى والمفيد في التعبير عنه، قال المرتضى: علي بن حبشي (مع الياء) وقال الشيخ المفيد: علي بن حبش (بدون ياء). وهذا نص الفهرست «أخبرنا بجميع هذه الكتب أحمد بن عبدون...» إلى أن قال: «وأخبرنا بكتاب المعرفة ابن أبي جيد...» إلى أن قال: «وأخبرنا به الأجل المرتضى علي بن الحسين الموسوي، والشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد النعمان

جميعاً، عن عليّ بن حبشي، قال الشيخ: أبو عليّ بن حبش - بغير ياء - عن الحسن بن عليّ بن عبد الكريم الزعفراني، عن أبي إسحاق... الخ» فتراه بعد التعبير بعليّ بن حبشي (مع الياء) في والد عليّ، قال: «قال الشيخ (أي المفيد): أبو عليّ بن حبش (أي والده) بغير ياء» أي اسمه حبش بدون ياء، لا حبشي مع الياء كما عبر المرتضى.

ثم من الغريب! أن المصنّف قال في عنوان عليّ بن حبشي: لما لم أنقل طريق الفهرست في إبراهيم الثقفي لزمني نقله هنا. ثم نقله هكذا: عليّ بن حبشي، عن الحسن الزعفراني؛ وقال: إنّ فقرة «قال الشيخ أبو عليّ بن حبش بغير ياء» كانت حاشية على الفهرست أدخلها المنتهى في المتن، والمراد بـ «الشيخ أبو علي» في الفقرة ابن الشيخ، الخ.

فكلّامه كلّ غلط في غلط، فالفقرة لم تكن حاشية، بل من المتن. والمراد بالشيخ، المفيد. ومعنى «أبو علي» والد عليّ، أي عليّ بن حبش. هذا، وفي الفهرست في الحسين بن أبي غندر - الآتي - «عن أبي القسم عليّ بن حبش» وحينئذ فالمرتضى عبر عن اسم والد عليّ بحبشي، والمفيد بحبش، والشيخ - ثمة - بحبيش.

وقد عرفت: أن المصنّف قال: إنّ الفهرست عدّ كتب هذا قريباً من خمسين، وزاد النجاشي كتبه على خمسين.

وليس كما قال، عدّ النجاشي في ما انتهى إليه من كتبه ستة وثلاثين كتاباً، ورواها تارة باسناده عن عباس بن السندي عنه، وأخرى عن محمد بن زيد الرطاب عنه، وثالثة عن أحمد بن علوية الكاتب عنه. ثم روى عن عبد الرحمن بن إبراهيم المستملي أحد وثلاثين كتاباً منه، إلا أنّ كثيراً منها ما عدّه أولاً.

ويظهر من مطاوي الفهرست والنجاشي تسمية هذا بأبي إسحاق، كأكثر

المسمّين بإبراهيم، وإن لم يذكر ذلك في عنوانه. وروى عنه أحمد البرقي في شرائع الكافي^١ وفي رفقته^٢ وفي انصافه^٣ وسعد بن عبدالله القمي في مولد نبيه - صلى الله عليه وآله وسلم -^٤ وسلمة بن الخطاب في نوادر بعد صفة تسميه^٥ وأحمد بن علي الكاتب في نوادر قضاياه^٦ وروى المشيخة عن أبيه بإسناده عن أحمد بن علي الإصفهاني عنه^٧ وروى عن ابن الوليد عن أحمد بن علوية الإصفهاني عنه - وظاهره كون أحمد بن علي الإصفهاني غير أحمد بن علوية الإصفهاني.

[١٨٨]

إبراهيم بن محمد بن سماعة

أخو جعفر وحسن، وأبو محمد

قال المصنف: قال في التعليقة: «يظهر من ترجمة أبيه وأخيه جعفر معروفية، بل نباهته». *بإتقان في تدوين الحديث*

أقول: أشار صاحب التعليقة إلى قول النجاشي في أبيه: «والد الحسن وإبراهيم وجعفر» وإلى قوله في جعفر أخيه: «أخو أبي محمد الحسن، وإبراهيم أبي محمد، وكان جعفر أكبر من أخويه».

هذا، وقول المصنف في آخر عنوانه: «و أبو محمد» غلط، ولا بد أن التعليقة قال: «أبو محمد» بدون واو، أخذاً من قول النجاشي في أخيه جعفر: «أخو أبي محمد الحسن، وإبراهيم أبي محمد» إلا أن الظاهر كون «إبراهيم أبي محمد» في النجاشي محرف «إبراهيم بن محمد» وإلا لقال: «وأبي محمد إبراهيم» كما قال: «أبي محمد الحسن» ولأن أبا محمد كنية أخيه الحسن ويبعد اتحادهما في

(١) الكافي: ١٧/٢. (٢) الكافي: ١١٩/٢. (٣) الكافي: ١٤٤/٢.

(٤) الكافي: ٤٤٨/١. (٥) الكافي: ٧٠/٣. (٦) الكافي: ٤٢٨/٧. (٧) الفقيه: ٥١٤/٤.

الكنية، مع أنَّ المسمَّين بإبراهيم مكتنون بأبي إسحاق عموماً (كما عرفت في المقدمة) كما أنَّ المسمَّين بالحسن مكتنون بأبي محمد.

قال المصنَّف: الظاهر كونه إمامياً.

قلت: هو غير معلوم بعد كون بيتهم بيتاً واقفياً وكون الحسن أخيه من شيوخهم.

[١٨٩]

إبراهيم بن محمد بن سماعة

بن العباس الختلي

قال المصنَّف: حكى عن رجال الشيخ عده في من لم يرو عنهم - عليهم السَّلام - قائلاً: «روى عن سعد بن عبدالله وغيره من القميين، وعن علي بن الحسن بن فضال، وكان رجلاً صالحاً».

أقول: الحكاية محققة، عنوانه رجال الشيخ في السادس من عناوين ذلك الباب.

قال المصنَّف: قال الوحيد: «إنه والد هشام المشرقي، ويظهر من ترجمة جعفر بن عيسى اتصافه بالبغدادي».

قلت: استند في قوله: «والد هشام المشرقي» ووصفه بالبغدادي إلى قول الكشي في هشام: «قال حمدويه: هشام المشرقي هو ابن إبراهيم البغدادي» وإلى قوله في جعفر: «عن حمدويه وإبراهيم عن العبيدي قال: سمعت هشام بن إبراهيم الختلي وهو المشرقي، يقول: استأذنت لجماعة علي أبي الحسن - عليه السَّلام - في سنة تسع وتسعين ومائة» الخبر إلا أنَّ ما فهمه غلط، فإنَّ إبراهيم هذا نفسه ممَّن لم يرو عنهم - عليهم السَّلام - يروي عن سعد وعلي بن

فضال - كما سمعت من رجال الشيخ - وهشام ابن ذاك من أصحاب الرضا - عليه السلام - كما عرفت من خبر الكشي . ووصف كلّ منهما بالختلي لا يدلّ على اتّحادهما، فيمكن أن يكون بين منسوب إلى موضع ومنسوب آخر قرون كثيرة. ثمّ قوله: «ويظهر من ترجمة جعفر اتّصافه» أيضاً وهم؛ فيفهم - لو فرض الاتّحاد - من ترجمة هشام، لا جعفر.

[١٩٠]

إبراهيم بن محمّد بن عبد الله

الجعفري

نقل المصنّف عن الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه» وقال: يمكن استفادة وثاقته من كونه أحد الشهود المذكورين في وصيّة الكاظم - عليه السلام - كما يأتي في العباس بن موسى بن جعفر، ضرورة بُعد استشهاد الإمام على وصيّته غير الثقة. أقول: فيه أولاً: أنّه أيّ استبعاد في استشهاد غير الثقة لخصوصيّة فيه؟ فأحد شهود تلك الوصيّة يحيى بن الحسين بن زيد الواقفي. فإن قيل: يثبت وثاقته من رده على العباس بن موسى لما نارع الرضا - عليه السلام -.

قلت: هذا أيضاً أعمّ، فإنّ القاضي الطلحي - الذي أقدم العباس الرضا عليه السلام عليه - أيضاً رده على العباس بمخالفته وصيّة أبيه وأنّ الحق مع الرضا - عليه السلام -.

وثانياً: من أين أن المذكور في الوصيّة بلفظ «إبراهيم بن محمّد الجعفري» هذا؟

قال المصنّف: استظهر التعليقة كونه «إبراهيم بن محمّد بن عليّ بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب» وكونه والد عبد الله بن إبراهيم، ويحيى فيه أنّ أباه من

أصحاب الباقر والصادق -عليهما السّلام- فهو جدّ سليمان بن جعفر الجعفري المشهور.

قلت: أشار إلى عنوان النجاشي لابنه عبدالله وابن ابنه سليمان. ومما يشهد لسقوط «عليّ» بن محمد وعبدالله من رجال الشيخ - كما استظهر- أنّ عبدالله بن جعفر صحابيّ يبعد أن يكون بينه وبين إبراهيم هذا الذي عدّ في أصحاب الصادق -عليه السّلام- واسطة واحدة، وأنّ عبدالله بن جعفر وإن عدّوا في ولده مسمى بمحمد، إلا أنّ ابن قتيبة قال: «العقب من ولد عبدالله لعليّ ومعاوية وإسحاق وإسماعيل»^١ وأنّ رجال الشيخ موضوعه الاستقصاء، فلم لم يعنون ذلك مع تحقّقه؟

[١٩١]

إبراهيم بن محمد

العلوي

ورد في رجال الشيخ في عليّ بن إبراهيم الخياط، وفي النجاشي في الحسن بن محمد بن سماعة، وهو «إبراهيم بن محمد بن جعفر بن الحسن بن الحسن» المتقدم. ومرّ تحقيق نسبه.

[١٩٢]

إبراهيم بن محمد بن عليّ بن أبي طالب

ابن الحنفية المدني

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب زين العابدين -عليه السّلام-. أقول: مرّمتا بعنوان «إبراهيم بن محمد بن الحنفية». ثمّ قول الشيخ في رجاله: «ابن الحنفية المدني» ليس بصحيح، وكان عليه أن يقول: «المدني

وأبوه ابن الحنفية» وعنوانه ابن حجر، قائلاً: «إبراهيم بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبوه ابن الحنفية، صدوق من الخامسة». و كيف كان: قال ابن قتيبة في إبراهيم هذا: «إنه الملقب بشجرة»^١ وفي القاموس: الشعر - ويضم ويحرك - لشي يخرج من أصول السمر سم قاتل. وزاد في التاج: إذا قطر في العين منه شيء مات الإنسان وجعاً.

[١٩٣]

إبراهيم بن محمد بن علي

بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب

قال النجاشي في ابنه عبدالله: «روى أبوه عن أبي جعفر وأبي عبدالله» وتقدم في عنوان إبراهيم بن محمد بن عبدالله تقرب اتحاده مع هذا. و كيف كان: ففي ميزان الذهب في الرقم ١٩١ في عنوان إبراهيم بن محمد: [ق] عن بعض التابعين - بعد كلام - «فإن كان إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن جعفر، فيقال فيه ابن أبي حاتم روى عن أبيه وعنه سعد بن زياد، وابن عيينة، ويعقوب بن عبدالرحمن النخ».

و في تقرب ابن حجر في الرقم ٢٧٢ «إبراهيم بن محمد بن معاوية بن عبدالله بن جعفر، هو إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن جعفر، صدوق من السادسة».

قلت: والمفهوم من كلامه أن الأصل في اسم معاوية - جده - هو علي. وكذلك يمكن فهم ذلك من الذهبي بعد «عن بعض التابعين» في كلامه المتقدم، وهو «معاوية بن عبدالله بن جعفر، عن أبيه النخ» وعليه فوجهه أن تسمية عبدالله بن جعفر لابنه بمعاوية إنما كان بطلب معاوية منه ذلك، فلا بد أنه سماه علياً في الباطن.

[١٩٤]

إبراهيم بن محمد بن عليّ

الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلًا: «أسند عنه».

أقول: يحتمل اتحاده مع إبراهيم بن محمد الكوفي - الآتي.

[١٩٥]

إبراهيم بن محمد بن عمر

بن يحيى بن الحسين بن زيد الشهيد

عنوانه الخطيب وقال: «حدث عن أبي الفضل الشيباني، كتبت عنه وكان سماعه صحيحاً»^١.

[١٩٦]

إبراهيم بن محمد بن عيسى

بن محمد، العريضي

عنوانه الجامع وقال: «ورد في زيارة رسول الله في التهذيب» وفيه «قال أبو جعفر - عليه السلام - : إذا صرت إلى قبر جدتك فاطمة - عليها السلام - فقل: «الخبر»^٢.

[١٩٧]

إبراهيم بن محمد بن فارس

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السلام - قائلًا: «النيسابوري» وفي أصحاب العسكري - عليه السلام - قائلًا: «نيسابوري».

وقال: في الكشي حكى عن أبي عمرو، قال: سألت أبا النضر محمد بن مسعود عن جماعة ههناهم، فقال: وأما إبراهيم بن محمد بن فارس فهو في نفسه لا بأس به، ولكن بعض من يروي عنه^١.

أقول: إنما في الكشي بعد عنوانه «قال أبو عمرو: سألت الخ» وأبو عمرو هو الكشي نفسه؛ ودأب القدماء التعبير عن أنفسهم بأسمائهم أو كناههم، وتوهم المصنف أنه آخر، فقال: «حكى عن أبي عمرو الخ». كما أن قوله: «عن جماعة ههناهم» عبارة القهبائي الذي رتب الكشي وقطع. وأما أصله فعنون هذا مع سبعة آخرين وقال: «عن جميع هؤلاء».

قال المصنف: نقل الخلاصة عبارة الكشي كما في نسخنا «فهو في نفسه لا بأس به» وقال الشهيد الثاني في حاشيته على الخلاصة: قال الكشي: «ثقة لا بأس به» وقال الوسيط: قال أحمد بن طاووس: قال الكشي: «ثقة في نفسه، ولكن أزاراه بعض من يروي عنه» وقال الوسيط: كأنه بنى على أن نفي البأس يقتضى التوثيق والتحرير الطاووسي نقل: أن الكشي قال: «ثقة في نفسه، ولكن بعض من يروي عنه».

قلت: إن نسخ الخلاصة وابن داود والميرزا وصاحب المعالم والقهبائي والحاوي من الكشي كلها بلفظ «فهو في نفسه لا بأس به» والظاهر أن الشهيد راجع كلام ابن طاووس، وأنه نقل بالمعنى، كما قال الوسيط.

قال المصنف: رمز ابن داود له «لم» أي عد في رجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وهو اشتباه، لعد رجال الشيخ له في أصحاب الهادي والعسكري - عليهما السلام -.

قلت: حيث إن ابن داود عنونه عن الكشي فقط، والكشي لم يذكر روايته

عنهم - عليهم السّلام - صحّ منه رمز «لم» على قاعدته، وغفل عن مراجعة رجال الشيخ - هذا، وفي غيبة الفضل بن شاذان : إنّ إبراهيم هذا أراد الهرب لما همّ عمرو بن عوف بقتله، فورد على العسكري - عليه السّلام - فأخبره الحجة - عليه السّلام - بأنّه سيكفيه الله شرّه، فكان كما قال - عليه السّلام - فاخذ عمرو وقتل وقطع عضواً عضواً^١.

[١٩٨]

إبراهيم بن محمد بن فرج

روى توقيعات الإكمال «أنّه كتب إلى الحجة - عليه السّلام - في أشياء وفي اسم مولود له فخرج الجواب فيها دونه، فمات»^٢ وهو دليل جلاله حيث كان أهلاً لأن يكتب إليه - عليه السّلام - ويحييه.

[١٩٩]

إبراهيم بن محمد الكوفي

أبي موسى، الأشعري

قال المصنّف: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - . أقول: بل في رجال الشيخ «مولى أبي موسى الأشعري» ومراده كون جدّه هذا من موالى أبي موسى، فيكون هو أيضاً موله. ومرفي إبراهيم بن محمد بن علي الكوفي احتمال اتّحاده مع هذا، وإن كان ظاهر الشيخ في رجاله تغايرهما، حيث عنون كليهما وعدّهما في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .

[٢٠٠]

إبراهيم بن محمد المذاري

عنونه الشيخ في الفهرست ورجاله، وهو الآتي.

[٢٠١]

إبراهيم بن محمد بن معروف أبو إسحاق المذاري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «شيخ من أصحابنا، ثقة، روى عن أبي علي محمد بن علي بن همام ومن كان في طبiquته» ونقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «إبراهيم بن محمد المذاري روى عنه ابن حاشر» وعنوان الفهرست له، قائلاً: «إبراهيم بن محمد المذاري صاحب حديث وروايات، له كتاب مناسك الحج، أخبرني به وبرواياته أحمد بن عبدون عن إبراهيم بن محمد، وحكى لنا أن من الناس من ينسب هذا الكتاب إلى أبي محمد الدعلجي، لانسبة له به والعمل به رحمهم الله».

أقول: وعندني نسخة من الفهرست مقابلة مع نسخة الأصل، وفيها «لأنسه به والعمل به» والمراد: أن من نسب كتاب المناسك للمذاري هذا إلى الدعلجي إنما توهم في نسبته، ومنشأ توهمه أن الدعلجي إنما كان آنساً بذلك الكتاب وعاملاً به. ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول المصنف: عنده ثلاث نسخ كلها بلفظ «لا نسبة له به» وما في قوله: ومعنى قوله: «والعمل به» أن العمل بكون الكتاب لإبراهيم، لا للدعلجي.

قال المصنف: قال في المعراج: يمكن قراءة قول الفهرست: (وحكى لنا) مجهولاً.

قلت: بل هو معلوم قطعاً، بشهادة قوله في آخر كلامه: «رحمهم الله» أي ابن عبدون (الذي ضميره فاعل حكى) والمذاري والدعلجي. ولو كان «حكى» بلفظ المجهول انقطع ذكر ابن عبدون وإبراهيم هذا، ويبقى الدعلجي فقط.

قال المصنف: قال في المعراج: «و محمد الدعلجي لا أعرفه وهو منسوب

إمّا إلى دعلج: اسم رجل أو إلى دعلج الجوالق وألوان الثياب أو إلى الدعلجة: التردد في الذهاب والمجيء».

قلت: أمّا الدعلجي: وهو أبو محمد، لا محمد. ولعلّ نسخته فيه أيضاً كانت مصحفة، كما في قوله: «لأنسه به» فإنه نقل عنه أن نسخته فيه بلفظ «لأنه» فهو معروف من مشايخ النجاشي، وهو عبد الله بن محمد، ومنسوب إلى دعلج: موضع ببغداد. قال النجاشي في ترجمته: «عبد الله بن محمد بن عبد الله أبو محمد الخذاء الدعلجي منسوب إلى موضع خلف باب الكوفة ببغداد، يقال له الدعاجة، كان فقيهاً عارفاً وعليه تعلّمت المواريث».

هذا، وفي الجمهرة: الدعلج = الأكل الكثير، قال الشاعر:

باتت كلاب الحي تسنح بيننا يأكلن دعلجة ويشبع من عفا
واللسان نقل البيت عن بعضهم بمعنى الأكل بنهمة، وهو الأقرب.
وفي الصحاح: دعلج = اسم فرس.

وحينئذ فالمعراج مع عدم إصابته المراد لم يستقص معانيه.

هذا، وقد عرفت أن الفهرست قال: «له كتاب مناسك الحج» وقال النجاشي: «له كتاب المزار» فلعلّ النجاشي أيضاً اعتقد كون المناسك للدعلجي.

قال المصنف: سمعت من النجاشي روايته عن أبي عليّ محمد بن همام، وقال الميرزا: كأنّ أبا عليّ محمداً هذا هو المذكور في الأسماء بأبي عليّ بن محمد بن همام البغدادي، منسوباً إلى جدّه، والذي تقدّم في ترجمة إبراهيم بن محمد الثقفى هو ابن تمام.

قلت: أمّا قوله: «سمعت من النجاشي الخ» فليس كما قال «عن محمد بن همام» بل «عن محمد بن عليّ بن همام». وأمّا ما نقله عن الميرزا: فالظاهر أنّه حرّفه عليه وأنّه لم يفهم مراده وأنّه قال: كأنّ هذا هو أبو عليّ محمد بن

همام المذكور في الأسماء ، إلا أن الأصل فيه ما هنا : محمد بن علي بن همام ، وفي الأسماء أسقطوا اسم أبيه ونسبوه إلى جده ، إلا أنه تأويل غلط ، فقال النجاشي في ترجمته : «محمد بن همام بن سهيل أخذ المذهب عن أبيه ، وأبوه عن أبيه سهيل» وهو كالصريح في كون همام أباه وسهيل جده بلا واسطة ؛ وأيضاً في الطرق قد يتجاوز ، لا في العناوين . والصواب أن «محمد بن علي بن همام» هنا خطأ من النجاشي نفسه ، وليس من تصحيف نسخته ، حيث إن الخلاصة صدقه .

و أما قول الميرزا : «والذي تقدم الخ» فأراد به قول النجاشي في إبراهيم الثقفي في طريقه الثاني إليه : «عن محمد بن علي بن تمام» إلا أن كون «ابن تمام» «محمد بن علي» لا يدل على كون «ابن همام» أيضاً «محمد بن علي» . مع أن ذاك ليس «محمد بن علي بن تمام» حقيقة ، بل مجازاً ، وإنما أصله «محمد بن علي بن الفضل بن تمام» فهمام في «ابن همام» أبوه حقيقة ، وتمام في «ابن تمام» أبوه حقيقة .

[٢٠٢]

إبراهيم بن محمد

مولى، خراساني

قال : عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - .

أقول : قول الشيخ في رجاله : «مولى خراساني» خبر ، لا وصف ، فكان على المصنف جعله جزء الترجمة ، لا العنوان . ثم من المحتمل - قريباً - اتحاده مع الذي عنه في أصحاب الرضا - عليه السلام - أيضاً بعنوان «إبراهيم بن أبي محمود ، خراساني ، ثقة ، مولى» فكل منها إبراهيم ، مولى ، خراساني . وجعل هذا «ابن محمد» وذلك «ابن أبي محمود» لا تعارض بينهما ؛ لعدم التعارض بين الاسم والكنية . واحتمل أيضاً اتحاده مع إبراهيم بن محمد بن ميمون - الآتي - وثمة

وإن لم يذكر أنه مولى، إلا أن اسم جدّه يومى إليه، فالعرب كانوا يستمون عبيدهم بالمسعود والميمون.

[٢٠٣]

إبراهيم بن محمد

مولى قرش

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «روى عنه التلعكبري إجازة».

أقول: لم أقف عليه في نسختي، ولكن صدقه الوسيط والمطبعة الحيدرية في ٤٧ من باب همزته.

[٢٠٤]

إبراهيم بن محمد بن ميمون

قال: عن ميزان الاعتدال «أنه من أجلاء الشيعة، روى عن عابس» وقال: احتمال المنتهى كونه «ابن ميمون» الآتي.

أقول: لا شاهد له، بل الظاهر كونه «إبراهيم بن محمود بن ميمون» الآتي، بمعنى كون الأصل فيهما واحداً وإن كان الظاهر أصحّية هذا.

ثم لم يقل الميزان: «روى عن عابس» كما نقل، بل قال: «روى عن علي بن عابس» ولم يقل: «من أجلاء الشيعة».

[٢٠٥]

إبراهيم بن محمد الحمداني

نقل عدّه الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا والجواد والهادي - عليهم السّلام - وقال: صرح الكشي في محمد ابنه والعلامة هنا والنجاشي في ابن ابنه - محمد بن علي - وكذا الكشي هناك «إن إبراهيم هذا كان وكيل الناحية وأنه حج أربعين حجة». وقال: يأتي في الأخير أن هذا وأولاده كانوا

وكلاء الناحية. وقال: روى الكشي، عن العياشي، عن علي بن محمد، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن عيسى، عن أبي محمد الدينوري، قال: «كنت أنا وأحمد بن أبي عبد الله بالعسكر، فورد علينا رسول من الرجل، فقال: الغائب العليل ثقة، وأيوب بن نوح وإبراهيم بن محمد الهمداني وأحمد بن حمزة وأحمد بن إسحاق ثقات جميعاً»^١ ثم روى عن علي بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن علي، عن عمر بن زرعة، عن إبراهيم بن محمد الهمداني، قال: «وكتب إليّ قد وصل الحساب تقبل الله منك ورضي عنهم وجعلنا معهم في الدنيا والآخرة، وقد بعثت إليك من الدنانير بكذا ومن الكسوة كذا، فبارك لك فيه وفي الجميع نعم الله عليك، وقد كتبت إلى النضر أمرته أن ينتهي عنك وعن التعرض لك ولخلافك، وأعلمته موضعك عندي، وكتبت إلى أيوب أمرته بذلك أيضاً، وكتبت إلى موالي بهمدان كتاباً أمرتهم بطاعتك والمصير إلى أمرك وأن لا وكيل سواك»^٢ أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الرضا والجواد والهادي -عليهم السلام-.

وأما ما قاله المصنف: من أن الكشي في محمد ابنه وهو مع النجاشي في ابن ابنه محمد بن علي قالوا: «كان وكيل الناحية» فليس كذلك. أما الكشي في ابنه، فأنما قال: «وكيل». والظاهر أن مراده أنه كان وكيل أبي الحسن الهادي -عليه السلام- أو من قبله؛ ففيه «محمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن جعفر بن إبراهيم الهمداني، وكان إبراهيم وكيلاً وكان حج أربعين حجة، قال: أدركت بنتاً لمحمد بن إبراهيم بن محمد، فوصف جمالها وكمالها، وخطبها أجلة الناس فأبي أن يزوجه من أحد، فأخرجها معه إلى الحج

(١) الكشي: ٥٥٧.

(٢) الكشي: ٦١١.

فحملها إلى أبي الحسن -عليه السلام- «الخبر^١. فإذا كان ابنه حمل بنته إلى الهادي -عليه السلام- فلا بد أن يكون الأب وكيلاً له -عليه السلام- أول من قبله. وأما في ابن ابنه: ففي الكشي ليس منه أثر. وأما النجاشي، فأنما قال: «وكيل» وهذا نصه «عن ابن نوح، عن جعفر بن محمد، قال: حدثنا القاسم بن محمد بن علي بن إبراهيم بن محمد -الذي تقدم ذكره- وكيل الناحية، وأبوه وكيل الناحية، وجده علي وكيل الناحية، وجد أبيه إبراهيم بن محمد وكيل الخ» فيسقط قول المصنف أيضاً: «يأتي في الأخير أن هذا وأولاده كانوا وكلاء الناحية».

وأما قوله: إن الخلاصة قال هنا: «إبراهيم وكيل الناحية» فليس أيضاً كذلك، بل قال كالكشي والنجاشي: إنه وكيل. وإضافة «صاحب الأمر» في بعض النسخ كان توضيحاً من المحشين بزعمهم، فخلط بالمتن.

هذا، وقال النجاشي في ابن ابنه محمد بن علي: «روى عن أبيه، عن جده، عن الرضا -عليه السلام- وروى إبراهيم بن هاشم، عن إبراهيم بن محمد الهمداني، عن الرضا عليه السلام».

وفي الفقيه «وفي توقيعات الرضا -عليه السلام- إلى إبراهيم بن محمد الهمداني: أن الخمس بعد المؤنة»^٢.

ويفهم عن باب وجوب حج التهذيب^٣ وباب ما يجزي عن حجة الاسلام من الكافي^٤ أن اسم جده «عمران» وأنه كان أولاً عامياً، وفيه روى عن الجواد -عليه السلام-.

قال المصنف: يأتي في فارس و محمد بن إبراهيم هذا روايات من الكشي تدل على جلالة قدر إبراهيم هذا.

(١) الكشي: ٦٠٨. (٢) الفقيه: ٤٢/٢. (٣) التهذيب: ١٠/٥. (٤) الكافي: ٢٧٥/٤.

قلت: أمّا في «محمد» - ابنه - فليس فيه إلا ذلك الخبر الذي أشار إليه أولاً.
 وأمّا في «فارس» فذكر في خبرين لكن ليس فيهما دلالة على ما قال، فإنما فيهما
 «أن هذا كتب يسأل عن فارس وعن غيره، وكتب جوابه أن مثل فارس المعلوم
 الفسق لا يسئل عن أمره» بل فيهما - كما ترى - إشعار بأن سؤاله سؤال جهالة.
 قال المصنف: قال في الحاوي: «محمد بن أحمد في سند الخبر الأول من
 الكشي مشترك بين الثقة وغيره». وقال: «نعم في فوائد الخلاصة: ومنهم أحمد
 بن إسحاق وجماعة وقد خرج التوقيع في مدحهم. وروى أحمد بن إدريس عن
 محمد بن أحمد، عن محمد بن عيسى، عن أبي محمد الرازي، قال: كنت أنا وأحمد
 بن أبي عبد الله بالعسكر فورد علينا رسول من قبل الرجل - عليه السلام - فقال:
 أحمد بن إسحاق الأشعري وأحمد بن محمد الهمداني وأحمد بن حمزة بن اليسع
 ثقات».

قلت: الظاهر أن المصنف حَرَفَ كلام الحاوي بكونه قال: «وإبراهيم بن
 محمد الهمداني» لا «وأحمد بن محمد الهمداني» كما نقل، لأنه كما قلنا في فوائد
 الخلاصة، ولكون ما قلنا مربوطاً بالمقام.

و أمّا سنده الذي نقل «محمد بن أحمد عن محمد بن عيسى» وإن وجدنا
 في آخر الخلاصة كما نقل، إلا أن الظاهر أنه تحريف، لأن غيبة الشيخ الذي
 نقل الخلاصة الخبر عنه فيه بدله «أحمد بن محمد بن عيسى» ولأن الحاوي أراد
 سنداً غير مشتبّه.

ولو كان كما نقل المصنف لكان السند عين سند الكشي، فلم يكن معنى
 لقوله: «نعم، الخ» ولقوله أيضاً - كما نقله المصنف - : «إن الطريق واضح».
 ثم إنه وإن قلنا: إن الكشي في ابنه والنجاشي في ابن ابنه إنما قالوا:
 «وكيل» وظاهرهما كونه وكيل الهادي - عليه السلام - أو من قبله، لا المهدي
 - عليه السلام -.

إلا أن ظاهر الخبر الأول من الكشي هنا كونه وكيله - عليه السلام - أيضاً وهو صريح الشيخ في غيبته حيث قال: «وقد كان في زمان السفراء المحمودين أقوام ثقات ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصوبين للسفارة من الأصل» إلى أن قال: «ومنهم أحمد بن إسحاق وجماعة خرج التوقيع في مدحهم، روى أحمد بن إدريس» الخبراً. إلا أن اقتصراره في رجاله - كالبرقي - على عدّه في أصحاب الرضا والجواد والهادي - عليهم السلام - غريب؛ كما أن بقائه من زمان الرضا - عليه السلام - إلى عصر المهدي - عليه السلام - بعيد.

هذا، والخبر الأول من أخبار الكشي في نسخة «عن أبي محمد الدينوري» وفي أخرى «عن أبي محمد الراوندي» ونقله الخلاصة «عن أبي محمد الرازي» وهو الصحيح بقرينة خبر الغيبة وخبر الكشي نفسه في «فارس» كما أن ما نقله فيه من قوله: «الغائب العليل ثقة» إنما هو في نسخة، وفي أخرى «والعامل ثقة» وكذا نقله الخلاصة.

ثم عدم ذكر هذا وأيوب بن نوح في خبر الغيبة مع اتحادهما غريب! ثم ما في أول سند الخبر الثاني والثالث من الكشي «علي بن محمد» الظاهر أنهما مبنيان على الخبر الأول «محمد بن مسعود قال حدثني علي بن محمد» كما هو دأب من يروي جميع الأسناد - كالكافي - لا أن فيها سقط. وأما قوله في الخبر الثاني: «أصف له صنع السميع في» فالظاهر كون كلمة «في» محرفة «معي» والظاهر أن «السميع» فيه محرف «سميع» بكون المراد «سميع بن محمد بن بشير، المبتدع» كما فهمه القهباي. كما أن قوله في الخبر الثالث: «قد وصل الحساب» محرف أيضاً، كما لا يخفى. كقوله فيه: «من الدنانير بكذا».

وَأَمَّا قَوْلُهُ فِيهِ: «فَبَارِكْ لَكَ فِيهِ وَفِي الْجَمِيعِ نَعَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ» فَتَحْرِيفٌ مِنَ الْمُصَنَّفِ، وَإِنَّمَا فِي الْأَصْلِ الْمَطْبُوعِ «فَبَارِكْ اللَّهُ لَكَ فِيهِ وَفِي جَمِيعِ نِعْمَةِ اللَّهِ وَعَلَيْكَ» وَفِي تَرْتِيبِهِ بِخَطِّ مَرْتَبِهِ «فَبَارِكْ لَكَ فِيكَ وَفِي جَمِيعِ نَعَمِ اللَّهِ عَلَيْكَ» وَلَا يَخْلُوانِ أَيْضاً مِنْ تَحْرِيفٍ. وَالصَّوَابُ مَا فِي صَدْرِ الْأَوَّلِ «فَبَارِكْ اللَّهُ لَكَ فِيهِ» وَمَا فِي ذِيلِ الثَّانِي «وَفِي جَمِيعِ نَعَمِ اللَّهِ عَلَيْكَ».

كَمَا أَنَّ مَا نَقَلَهُ فِي سَنَدِهِ «عَنْ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عُمَرَ بْنِ زُرْعَةَ» نَقَلَهُ الْمَطْبُوعُ «عَنْ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ» وَتَرْتِيبُهُ «عَنْ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ» وَالْحَقِيقَةُ غَيْرُ مَعْلُومَةٍ، إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ سَنَدٌ مِثْلُ الْمَطْبُوعِ فِي صَلَاةِ فَنَكِ الْإِسْتِبْصَارِ^١ وَفِي مَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ فِيهِ مِنَ التَّهْذِيبِ^٢.

قَالَ الْمُصَنَّفُ: يَعْرِفُ بِرَوَايَةِ عَلِيٍّ بْنِ مَهْزِيَارٍ، وَيَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدٍ، وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ الْحُسَيْنِيِّ، وَمُحَمَّدَ بْنَ عَيْسَى، وَمُحَمَّدَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَأَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى تَبَتُّكَ بِرَوَايَةِ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ

قُلْتُ: نَقَلَ الْجَامِعُ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَ سَهْلاً عَنْ فِيءِ الْكَافِي وَأَنْفَالِهِ^٣ وَالنَّهْيِ عَنْ صِفَتِهِ تَعَالَى^٤. وَأَحْمَدُ الْبَرْقِيُّ فِي تَرْوِيجِ أُمِّ كُلْثُومٍ^٥ وَعُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ وَقْفِ الْفَقِيهِ^٦ وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ فِي مَشِخْتِهِ^٧. وَأَمَّا مَا قَالَ -فَالْأَوَّلُ: فِي وَجُوبِ حَجِّ التَّهْذِيبِ^٨ وَمَزَارَعَتِهِ^٩ وَوَجُوبِ خَمْسِهِ^{١٠} وَالثَّانِي: فِي بَيِّنَاتِهِ^{١١} وَالثَّالِثُ فِي تَمِيزِ فِطْرَةِ أَهْلِ أَمْصَارِهِ^{١٢} وَالرَّابِعُ فِي مَزَارَعَتِهِ^{١٣} وَالْأَخِيرُ فِي أَحْكَامِ طَلَاقِهِ^{١٤}. وَأَمَّا الْخَامِسُ فَلَيْسَ فِي الْجَامِعِ، فَلَا بَدَّ أَنَّهُ حَرَّفَ عَلَيْهِ.

(١) الاستبصار: ٣٨٤/١. (٢) التهذيب: ٢٠٩/٢. (٣) الكافي: ٥٤٧/١.

(٤) الكافي: ١٠٢/١. (٥) الكافي: ٣٤٧/٥. (٦) ألفقيه: ٢٣٩/٤.

(٧) ألفقيه: ٥٢١/٤. (٨) التهذيب: ١٠/٥. (٩) التهذيب: ٢٠٧/٧.

(١٠) التهذيب: ١٢٣/٤. (١١) التهذيب: ٢٦٨/٦. (١٢) التهذيب: ٧٩/٤.

(١٣) التهذيب: ٢٠٧/٧. (١٤) التهذيب: ٥٧/٨.

هذا، وأما ما في حكم جنابة التهذيب «سعد، عن الحسن بن علي بن إبراهيم بن محمد، عن جده: أن محمد بن عبدالرحمن الهمداني كتب إلى الهادي -عليه السلام- يسئله عن الوضوء للصلاة في غسل الجمعة»^١ فالظاهر أن المراد بجدة الحسن فيه هذا.

ويظهر من هذا الخبر ومأمّر تصديق رجال الشيخ في عده في أصحاب الرضا والجواد والهادي -عليهم السلام-.

[٢٠٦]

إبراهيم بن محمد بن يحيى

المدني

قال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- في نسخة، قائلاً: «أسند عنه» وفي نسخة بلفظ «إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى» كما مر في محله. واستظهر تعددهما، قال: لأن الأول قد عرفت أنه يروي كل من عبدالرحمن بن أبي هاشم، وعاصم بن حميد، وعباد بن يعقوب، عنه، عن أبي عبدالله -عليه السلام- وهذا يروي الحسين بن سعيد، عن حماد، عنه، عن أبي عبدالله -عليه السلام-.

أقول: التحقيق أن لنا ثلاثة عناوين:

الأول: إبراهيم بن أبي يحيى الذي في المشيخة، وطريقه إليه ظريف بن ناصح^٢ وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق -عليه السلام- كما مر ثمة. ويروي عنه عبدالرحمن بن أبي هاشم وعاصم وعباد، ومرّ ثمة -مواردها-.

الثاني: إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الذي في القهرست والنجاشي وفي نسخة من رجال الشيخ بدل هذا.

الثالث: هذا الذي في نسخة من رجال الشيخ، ولا صحة فيها، لأن ابن داود الذي نسخته بخط الشيخ صدق تلك النسخة.
وقول المصنف: إنه غير سابقه - لما ذكره من العلة - غلط في غلط في غلط؛ فهذا وجوده غير محقق أولاً، بل عدمه بما يتنا محقق. ورواية جمع عن عنوان ونفر عن عنوان غير دالة على التعدد؛ أولاً: لأنه أعم والعام لا يدل على الخاص؛ وثانياً: عرفت أن تلك الجماعة مارووا عن «إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى» بل عن «إبراهيم بن أبي يحيى».

كما أن ما قال من رواية حماد عن هذا أيضاً مجرد ادعاء، فإنما روى في مكاسب التهذيب، عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن إبراهيم بن محمد، عن أبي عبد الله - عليه السلام - (فتراه لم يذكر اسم جده، فلم نقول: إن جده «يحيى»؟ الذي في نسخة غير محققه من رجال الشيخ. ولم لا نقول: إن جده «أبو يحيى» الذي اتفق العامة والخاصة عليه وتضمنت الأخبار الكثيرة له؟ وإنما غر المصنف نقل الجامع الخبر - هنا - لكن نقل الخبر باحتمال تطبيقه وقد عرفت نفيه.

ثم قد تبين لك مما مر - في العنوانين السابقين وهنا - أن الأصل في الثلاثة واحد، وهو الوسط؛ بكون الأول نسبة إلى الجد تجوزاً أو اشتهاً، وهذا بسقوط كلمة «أبي» قبل «يحيى» من النسخة.

[٢٠٧]

إبراهيم بن محمود بن ميمون

عنوانه ميزان الذهب، قائلاً: «روى محمد بن عثمان بن أبي شيبة عنه، عن علي بن عابس، عن الحارث بن حصيرة، عن القاسم بن جندب، عن أنس:

أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - قَالَ لِي: أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا الْبَابِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ وَقَائِدُ الْغُرِّ الْمَجْتَلِينَ وَخَاتَمُ الْوَصِيِّينَ...» الْخَبْرُ بِطَوْلِهِ عُنُونُهُ فِي الرَّقْمِ ٢١١، وَعُنُونُ قَبْلِهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَيْمُونٍ فِي الرَّقْمِ ٢٠٣ كَمَا مَرَّ، وَقَالَ: «رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَابَسٍ خَبْرًا عَجِيبًا، رَوَى عَنْهُ أَبُو شَيْبَةَ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَغَيْرُهُ» وَالْأَصْلُ وَاحِدٌ، حَيْثُ عُرِفَ كِلَا مِنْهُمَا بِرَوَايِهِ وَالْمَرْوِيُّ عَنْهُ لَهُ؛ وَإِنَّمَا نَقَلَ فِي الثَّانِي مَقْدَارًا مِنَ الْخَبْرِ، وَفِي الْأَوَّلِ أَشَارَ إِلَى الْخَبْرِ وَحَكَمَ - لِنَصْبِهِ - بَوَاضِعَهُ، فَلَا رَبَّ أَنَّهُمَا وَاحِدٌ - وَإِنْ لَمْ يَتَفَتَّحْ لَهُ هُوَ - وَإِنَّمَا عَلَّقَ الْمُحَشَّنُونَ عَلَيْهِ أَنَّهُ الْأَوَّلُ وَأَنَّ الصَّحِيحَ الْأَوَّلَ.

وَكَيْفَ كَانَ: فَمَا أَنْكَرَ الرَّجُلُ مِنْ أَنْ يَقُولَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَا فِي ذَلِكَ الْخَبَرِ!؟ وَقَدْ جَعَلَهُ (تَعَالَى) بِمَنْزِلَةِ نَفْسِ نَبِيِّهِ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَلَا: «وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ».

مَرْثِيَّةُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ
[٢٠٨]
إِبْرَاهِيمُ الْخَارَقِيُّ

قَالَ: وَرَدَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْكُشِّي، وَفِي بَعْضِهَا إِبْرَاهِيمُ الْخَارَقِيُّ، كَمَا تَقَدَّمَ. أَقُولُ: قَدْ عَرَفْتُ - ثَمَّةً - أَنَّ الْخَارَقِيَّ بِلَا رِبْطٍ، كَالْخَارَقِيَّ (بِالْقَافِ) وَإِنَّمَا الصَّحِيحُ الْخَارَقِيُّ (بِالْفَاءِ) كَمَا فِي نَسَخَةٍ، لِأَنَّ الْوَاردَ فِي الْأَخْبَارِ إِبْرَاهِيمُ الْخَارَقِيُّ. وَمَرَّ مَوَارِدُهَا فِي عُنْوَانِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زِيَادِ الْخَارَقِيِّ؛ وَلَئِنْ فِي رِجَالِ الشَّيْخِ أَيْضًا إِبْرَاهِيمُ الْخَارَقِيُّ، إِلَّا أَنَّهُ عُنُونُ تَارَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زِيَادِ الْخَارَقِيِّ، وَآخَرَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَارُونَ الْخَارَقِيِّ. وَالْأَصْلُ فِيهَا وَاحِدٌ، بِكَوْنِ أَحَدِهِمَا نَسْبَةً إِلَى الْأَبِ وَالْآخَرِ إِلَى الْجَدِّ، أَوْ يَكُونُ اخْتِلَافٌ فِي اسْمِ أَبِيهِ. وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَا تَفْرِينِ: أَحَدُهُمَا مَتَاءٌ، وَهُوَ الْوَاردُ فِي أَخْبَارِنَا. وَالْآخَرُ مِنَ الْعَامَّةِ، لَمْ يَرِدْ فِي أَخْبَارِنَا. فَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ رِجَالَ الشَّيْخِ مَوْضُوعُهُ أَعَمَّ.

وَبِالْجُمْلَةِ: إِبْرَاهِيمُ الْخَارَقِيُّ فِي أَخْبَارِنَا وَاحِدٌ مَمْدُوحٌ، وَالْعُنْوَانُ سَاقِطٌ.

[٢٠٩]

إبراهيم بن مخلد بن جعفر أبو إسحاق، القاضي

لم يعنونه المصنف. وهو أحد مشايخ النجاشي، روي عنه في دعبل وفي
محمد بن جرير الطبري. وهو أيضاً من مشايخ صاحب الكتاب المعروف بدلائل
الطبري، فقال في مناقب الصديقة -عليها السلام-: «أخبرني القاضي أبو
إسحاق إبراهيم بن مخلد بن جعفر الباقرحي»^١.

و الظاهر عاميته. فلعلماثنا طرق عامية أيضاً في رواية كتب العاقبة وما
ورد من طريقهم، بل يشهد له عنوان الخطيب له في الرقم ٣٢٥٠ رافعاً نسبه إلى
فيروز بن كسرى قباد، قائلًا: «سمع الحسين بن يحيى بن عتيّاش القفطاني،
وحمة بن القاسم الهاشمي» إلى أن قال: «كتبنا عنه، وكان صدوقاً صحيح
الكتاب، حسن النقل، جيد الضبط، ومن أهل العلم والمعرفة بالأدب
واستخلفه القاضي أبوبكر بن صبر، على الفرض» إلى أن قال: «وكان ينتحل
في الفقه، مذهب محمد بن جرير الطبري» إلى أن قال: «كان القاضي أبو
الفرج المعافي بن زكريا يقول: اعبروا بأبي إسحاق الباقرحي، فإنه نبكة علم». و
ذكر الخطيب مولده في سنة ٣٢٥، ووفاته في سنة ٤١٠، ودفنه قرب قبر أبي
حنيفة. والباقرحي، كما يفهم من أنساب السمعاني (بفتح القاف وسكون
الراء) نسبة إلى «باقرح» قرية من نواحي بغداد.

[٢١٠]

إبراهيم بن مرثد الأزدي

أخو أبي صادق، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- ونقل عنه

في أصحاب الباقر - عليه السلام - بلفظ «إبراهيم بن مرثد الكندي الأزدي». أقول: الظاهر زيادة «الكندي» في أصحاب الباقر - عليه السلام - لعدم ذكره في أصحاب الصادق - عليه السلام - ولأن كندة والأزد حيّان، لا يمكن أن يكون نضر منهما. كما أن قوله في أصحاب الصادق: «إبراهيم بن مرثد أخو أبي صادق» لا يجتمع مع قوله في أصحاب علي - عليه السلام -: «عبد خير بن ناجد يكتي أباصدق الأزدي» إلا أن الخطيب نقل عن جمع: أن اسم أبي صادق «مسلم بن مرثد» كما يأتي في محله (إن شاء الله تعالى).

[٢١١]

إبراهيم بن مسلم

الخلواني

قال: نقل الوحيد رواية الكافي عن ابن فضال، عنه، وقال: «فيه إيماء إلى اعتداده به».

أقول: الأصل في قول الوحيد - إن في رواية ابن فضال عن هذا إيماء إلى ما قال - أن الشيخ في غيبته روى «أن الحسين بن روح سئل عن كتب ابن أبي العزاقر بعد ما دُمّ وخرجت فيه اللعنة، فقيل له: فكيف نعمل بكتبه وبيوتنا منها ملاء؟ فقال: أقول فيها ما قاله أبو محمد الحسن بن علي - عليهما السلام - وقد سئل عن كتب بني فضال، فقالوا: كيف نعمل بكتبهم وبيوتنا منها ملاء؟ فقال - عليه السلام -: خذوا بما رووا وذرّوا ما رأوا»^١ إلا أنه كما ترى في مقام بيان أن فساد مذهبهم لا يمنع من العمل بروايتهم إذا كانت جامعة لشرائط العمل المعلومة من الخارج، لا أنهم معصومون، كل ما ادّعوا روايته مسموع ومقطوع؛ وكيف وفساد المذهب هل يجعلهم أعلى من إمامي مستقيم؟ وكيف!

وقد قال الشيخ في العدة: «إنَّ الطائفة الامامية لا يجوزون العمل بأخبار القطعية، إلا في ما لم يكن فيه خبر إمامي ولا إعراض عنه»^١. ثم لم يمتن مورد روايته؟ والأصل في عنوان أمثال هذا مما ليس في الرجال منه ذكر بل في الأخبار فقط الجامع، ولم يعنون هذا.

[٢١٢]

إبراهيم بن مسلم بن هلال

الضرير، الكوفي

قال: قال النجاشي بعد عنوانه مثل عنوانه: «إنَّه ثقة، ذكره شيوخنا في أصحاب الاصول».

أقول: بل ليس في عنوانه «الكوفي» بل في ترجمته «كوفي» ولا في ترجمته كلمة «إنَّه» فقال: «كوفي، ثقة... الخ»^٢. قال: ومثله بعينه في الخلاصة.

قلت: لكن على ما نقلت من النجاشي، لا ما نقل.

قال: روى النجاشي، عن الحسين بن عبيد الله، عن أحمد بن محمد بن جعفر، عن حميد، عنه.

قلت: بل عن «أحمد بن جعفر» لا «أحمد بن محمد بن جعفر» كما قال. هذا، وغفلة الشيخ عنه في رجاله مع عموم موضوعه غريبة. وأمَّا الفهرست: فلعلَّه لم يقف على كتاب له. وكيف كان: فروى في الحلق من الكافي بإسناده عن إبراهيم بن مسلم، عن أبي شبل، عن الصادق -عليه السلام-^٢.

(١) عدة الاصول: ٣٨٠/١ و ٣٨١.

(٢) الكافي: ٥٠٢/٤.

[٢١٣]

إبراهيم بن معاذ

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السلام - قائلاً: «روى عنه في قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ، حديث التعاقد بين القوم». أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الباقر - عليه السلام - . قال المصنف: ذكره ابن داود في قسم الممدوحين. قلت: قد عرفت أن الأول من كتابه في الممدوحين والمهملين معاً، وإنما المختص بالممدوحين القسم الأول من كتاب العلامة ولم يعنونه. هذا، ولم نقف على الحديث من طريق إبراهيم فيما وصل إلينا.

[٢١٤]

إبراهيم بن معرض

مرزوق الكوفي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر والصادق - عليهما السلام - قائلاً في الأول: «روى عنه وعن أبي عبدالله - عليهما السلام - روى عنه منصور بن حازم، وحصين بن مخارق». أقول: وكذا عده البرقي أيضاً في أصحاب الباقر والصادق - عليهما السلام - ولم نقف على رواية له أيضاً.

[٢١٥]

إبراهيم بن معقل بن قيس

أخو إسحاق

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: ظاهره كونه إمامياً. أقول: قد عرفت في المقدمة ما في هذا الاستظهار. ثم الظاهر كون «أخو

إسحاق» محرف «أبو إسحاق».

[٢١٦]

إبراهيم بن المفضل

بن قيس بن رمانة، الأشعري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً:
«مولاهم أسند عنه» وقال المصنف: رمانة، كسحابة.

أقول: لم يذكر مستنداً لضبطه. والظاهر كونها واحدة الرمان، المعروف.

قال الجوهري: قال سيويه: سئل الخليل عن الرمان إذا سمي به، فقال: لا أصرفه في المعرفة، أحمله على الأكثر إذا لم يكن له معنى يعرف به، أي لا يدرى من أي شيء اشتقاقه فنحمله على الأكثر؛ والأكثر زيادة الألف والنون. وقال الأنخفش: نونه أصلية، مثل قراض وحمّاض، و«فُعَال» أكثر من «فُعْلَان».

ويمكن أن يكون تشبيهاً. قال في الجمهرة: وقطنة البعير التي تسميها العامة الرمانة، وهي قطعة من الكرّش متراكب بعضها على بعض.

[٢١٧]

إبراهيم بن موسى

الأنصاري

نقل عنوان النجاشي له، إلى أن قال: عن محمد بن حمّاد، عن إبراهيم بن موسى الأنصاري بكتابه النوادر. وقال: عنه الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السلام -.

أقول: الذي وجدت في أصحاب الرضا - عليه السلام - «إبراهيم بن موسى» وعليه فن أبن أنه أراد به هذا، ولعله أراد به أخاه - عليه السلام - وعليه فعدم عنوانه لهذا مع عموم موضوعه - كعدم عنوان الفهرست له مع اتحاد موضوعه

وموضوع النجاشي - غريب!

و كيف كان: فروى الكافي في مولد الرضا - عليه السلام - «عن محمد بن حمزة بن القاسم، عن إبراهيم بن موسى، قال: ألححت على أبي الحسن الرضا عليه السلام» إلى أن قال: «فحكك - عليه السلام - بسوطه الأرض حكاً شديداً، ثم ضرب بيده فتناول منه سبيكة ذهب، ثم قال: انتفع بها واكتم ما رأيت»^١ فان أراد النجاشي به من في الخبر فهو مطلق وراويه غير من في النجاشي لكنه شاهد لمن في رجال الشيخ إن كان غيره.

[٢١٨]

إبراهيم بن موسى الكاظم - عليه السلام -

قال: قال في الإرشاد: «كان شيخاً شجاعاً كريماً، وتقلد الامرة على اليمن من قبل زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام»^٢. أقول: بل قال: «من قبل محمد بن زيد بن علي» وكيف يقول: من قبل زيد؟ وهو قتل في أيام الصادق - عليه السلام - فكيف يتقلد ابن الكاظم - عليه السلام - من قبله؟ مع أن ما في الإرشاد: من «محمد بن زيد» أيضاً ليس بصحيح. والصواب: محمد بن محمد بن زيد، قال الطبري: «لما مات ابن طبا أقام أبو السرايا مكانه غلاماً أمرد حدثاً، يقال له: محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، فكان أبو السرايا هو الذي ينفذ الامور»^٣.

وقال أبو الفرج: «وممن قتل في أيام المأمون أو سقي السم فمات محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب»^٤.

(٢) الإرشاد للمفيد: ٣٠٣.

(١) الكافي: ٤٨٨/١.

(٤) مقاتل الطالبين: ٣٤٣.

(٣) تاريخ الطبري: ٥٢٩/٨.

نقل المصنّف عن الوجيزة والبلغة كونه ممدوحاً؛ واختاره المصنّف، لقول المفيد: «ولكلّ من ولد أبي الحسن موسى -عليه السّلام- فضل ومنقبة مشهورة»^١.

قلت: مراد المفيد بذلك الفضل النفساني، لا الديني، كيف! وقد قال المفيد نفسه: بثقة لده إمرة اليمن من قبل محمّد بن زيد الذي بايعه أبو السرايا، وهو مخالف لطريقة الائمة -عليهم السّلام- كيف! وأحد ولده العباس المعاند للرضا -عليه السّلام- وكيف يمكن القول بحسنه؟ مع نقله روايتين في وقفه! الأولى: عن الكافي باب أنّ الامام -عليه السّلام- متى يعلم أنّ الأمر قد صار إليه «عن الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن عليّ بن أسباط، قال: قلت للرضا -عليه السّلام-: إنّ رجلاً عنى أخاك إبراهيم فذكر له أنّ أباك في الحياة، وأنت تعلم من ذلك ما لا يعلم، فقال: سبحان الله! يموت رسول الله -صلّى الله عليه وآله- ولا يموت موسى -عليه السّلام-!؟»^٢.

والثانية: عن العيون «عن بكر بن صالح، قال: قلت لإبراهيم بن أبي الحسن موسى بن جعفر -عليهم السّلام-: ما قولك في أبيك؟ قال: هو حيّ، قلت: فما قولك في أخيك أبي الحسن -عليه السّلام-؟ قال: هو ثقة صدوق، قلت: فأنه يقول: إنّ أباك قد مضى، قال: هو أعلم وما يقول، فأعدت عليه، فأعاد عليّ»^٣.

و جوابه الأوّل عن الخبرين «بأنّ نصرته للرضا -عليه السّلام- عند القاضي يكشف عن عدم وقفه» غلط، لأنّ القاضي الطلحي العامي أيضاً نصره -عليه السّلام- في الردّ على العباس أخيه -عليه السّلام-.

و جوابه الثاني «بأنّ ذلك إنّما يتمّ لو كان إبراهيم في ولده منحصرّاً في

واحد، كما هو ظاهر المفيد والطبرسي والسروي والإربلي في اقتصارهم على واحد، إلا أنَّ عمدة الطالب عدّه اثنين: الأكبر والأصغر، فيمكن أن يكون الواقف هو الأصغر» أيضاً غلط، لأنّه لم يذكر في عنوانه الأكبر أولاً، مع أنّه اعترف أخيراً أنَّ الواقف الأكبر ثانياً؛ مع أنَّ ما قاله عمدة الطالب قول شاذ.

و كيف لم يقف على تعدده مثل شيخنا المفيد مع كثرة مداركه وقرب عهده! وقد كان بين تلميذه - المرتضى والرضي - وبين إبراهيم هذا أربعة آباء، وكيف لم يقف على ذلك أولئك الجمع الإماميون مع اهتمامهم بمعرفة أحوال أئمتهم - عليهم السلام - وما يتعلق بهم! ووقف على ذلك الرجل العامي الذي له أوهام كثيرة! كقوله بقتل عون بن جعفر ومحمّد بن جعفر في الطّف، مع أنَّ المقتول فيه، إنّما هو عون بن عبد الله بن جعفر ومحمّد بن عبد الله بن جعفر. وغير ذلك. ولمّ لم يوصف بالأكبر أو الأصغر في الخبرين المتقدمين؟ وكذا في خبر وصيّة الكاظم عليه السلام؟ وكذلك في خبر ابن ابنه: محمّد بن عليّ، الآتي.

و كذلك لم يوصف بأحدهما في نسب عليّ بن الحسين المرتضى الذي عنونه الفهرست والنجاشي، وفي نسب محمّد بن الحسين الرضي الذي عنونه النجاشي؛ وكذلك في كلام المؤرخين - كالطبري والمسعودي - فيما يأتي.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول المصنّف: فالحقّ والتحقيق أنَّ للكاظم - عليه السلام - ابنين مستمينين بإبراهيم: أكبر وهو خير دين عرضت له شبهة الوقف وزالت عنه، وأصغر لم يعرف حاله.

و كيف أراد إصلاح حاله؟ وقد اتّفقت الأخبار وكلمات الخاصة والعامة على فسادده.

قال الطبري: «وكان يقال لإبراهيم بن موسى: الجزار، لكثرة من قتل باليمن من الناس وسبى وأخذ من الأموال»^١ وقال المسعودي: «وكان إبراهيم بن موسى ممن سعى في الأرض بالفساد، وقتل أصحاب إبراهيم بن عبد الله الخجستي وغيره في المسجد الحرام ويزيد بن محمد بن حنظلة المخزومي وغيره من أهل العبادة» وقال: «أقام الحج متغلباً عليه»^٢.

هذا، ونقل المصنف عن الحائري ضعف سند الخبر الأول من خبري الوقف، وردّه المصنف بصحة سنده على مختاره في علي بن أسباط. وهو خبط، فإن مراد الحائري «المعلّي» وهو ضعيف اتفاقاً. هذا، وروى الفقيه خبراً في صدقة الكاظم - عليه السلام - وفيه «وجعل صدقته هذه إلى علي وإبراهيم»^٣.

[٢١٩]

إبراهيم بن موسى

الكندي

قال النجاشي في معلّي بن موسى الكندي: «هو جد الحسن بن محمد بن سماعة وإبراهيم أخوه روى عن أبي عبد الله عليه السلام» وسيأتي زيادة كلام فيه: (إن شاء الله تعالى) في معلّي.

[٢٢٠]

إبراهيم بن موسى

المروزي

روى الخصال حديث «من حفظ أربعين حديثاً» عنه، عن الكاظم.

(٢) مروج الذهب: ٣٠٩/٤.

(١) تاريخ الطبري: ٥٣٦/٨.

(٣) الفقيه: ٢٤٩/٤.

-عليه السّلام-^١ لكنّ الصواب كونه محرف «موسى بن إبراهيم المروزي» كما رواه ثواب الأعمال^٢ وغيره.

[٢٢١]

إبراهيم، مولى عبدالله

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم -عليه السّلام-.
أقول: الظاهر اتّحاده مع إبراهيم بن أبي البلاد الذي عدّ أيضاً في أصحاب الكاظم -عليه السّلام- وقال النجاشي فيه: «مولى بني عبدالله بن غطفان».

[٢٢٢]

إبراهيم بن المهاجر
الأزدي، الكوفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام- قائلاً:
«أسند عنه» ونقل قوله تارة أخرى: «إبراهيم بن المهاجر» وقال: استظهر الميرزا الاتّحاد، وهو بعيد.

أقول: بل قريب، لعدم المنافاة، ووقوع مثل ذلك في رجال الشيخ مكرراً؛ وقد اقتصر البرقي على العنوان الثاني.

وقال الكنجي: «روى الحاكم النيسابوري حديث الطير عن ستة وثمانين رجلاً، ثمّ عدّهم وعدّ فيهم إبراهيم بن مهاجر أبو اسحاق البجلي»^٣ فيمكن أن يريد الشيخ بالمطلق هذا «البجلي» الذي قال الحاكم: «روى حديث الطير».

وقد عنونه ميزان الذهبي وتقريب ابن حجر بلفظ «إبراهيم بن المهاجر بن

جابر البجلي» ونقل الأول عن يحيى بن سعيد وابن عديّ تضعيفه، وعن أحمد «قال: لا بأس به». وقال الثاني فيه: «صدوق، لين الحفظ، من الخامسة».

[٢٢٣]

إبراهيم بن المهدي

العبّاسي

في الأغاني: قال إبراهيم: رأيت عليّاً في النوم، فقلت له: إنّ الناس قد أكثروافيك وفي أبي بكر وعمر فما عندك في ذلك؟ فقال لي: إخصاً؛ ولم يزدني على ذلك. وحدث إبراهيم يوماً المأمون: أنّه رأى عليّاً في النوم، فقال له: من أنت؟ فأخبره أنّه عليّ، قال: ففشنا حتى جئنا قنطرة فذهب يتقدمني لعبورها، فأمسكته وقلت له: إنّما أنت رجل تدعي هذا الأمر بامرأة ونحن أحقّ به منك، فما رأيت له في الجواب بلاغة كما يوصف عنه، فقال: وأيّ شيء قال لك؟ فقال: ما زادني على أن قال: سلاماً سلاماً، فقال له المأمون: قد والله أجابك أبلغ جواب، قال: وكيف؟ قال: عرفك أنك جاهل، لا يجابوب مثلك، قال الله تعالى: وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً، فخجل إبراهيم وقال: ليتني لم أحدثك بهذا الحديث! ^١

وقالت أسماء، بنت المهدي: قلت لأخي إبراهيم: يا أخي أشتي -والله- أن أسمع من غنائك شيئاً، فقال: إذن والله يا اختي لا تسمعين مثله، عليّ وعليّ -وغلظ في اليمين- إن لم يكن إبليس ظهر لي وعلمني النقر والنغم وصافحني وقال لي: إذهب فأنت متي وأنا منك ^٢.

وفي الطبري كان المأمون إذا دخل عليه إبراهيم، يقول له: لقد أوجعك دعبل، حيث يقول:

إن كان إبراهيم مضطرباً بها فلتصلحن من بعده لمخارق
ولتصلحن من بعد ذاك للزلزل ولتصلحن من بعده للمارق
أنى يكون ولا يكون ولم يكن! لينال ذلك فاسق عن فاسق^١
و كان أيام قيامه لم يكن عنده ما يرزق الجند، فقالوا: فيغتنا، فقال فيه
دعبل:

وهكذا يرزق أصحابه خليفة مصحفه الربط

[٢٢٤]

إبراهيم بن مهرويه

من أهل جسر بابل

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد - عليه السلام -.
أقول: الذي وجدت في نسختي من رجال الشيخ في هذا «بن مهرويه»
وفي نسخة البرقي «بن عبد ربه» بدل «بن مهرويه» والحقيقة غير معلومة. لكن
الذي يصحح «مهرويه» نقل الوسيط له وتقرير الجامع له ونقل المطبعة
الحيدرية له، كما في ٤ من همزة أصحاب جواده - عليه السلام -. وكيف كان:
فلم نقف له على خبر.

[٢٢٥]

إبراهيم بن مهزم

الأسدي

نقل عنوان الفهرست له والنجاشي، قائلاً: «من بني نصر أيضاً، يعرف
بابن أبي بردة، ثقة ثقة، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن - عليهما السلام -. وعمر
عمرًا طويلاً، له كتاب رواه عنه جماعة، منهم: أخبرني أبو الصلت الأهوازي،

قال: حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن سالم بن عبد الرحمن، قال: حدثنا إبراهيم بن مهزم ابن أبي بردة بكتابه، وروى مهزم أيضاً عن أبي عبد الله، وعن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام «ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق وفي أصحاب الكاظم - عليهما السلام - قائلاً: «كوفي».

أقول: ومثله البرقي في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

هذا، وفي كلام المصنف خطبات:

الأول: أنه زاد في عنوانه «أبو بردة من بني نصر» ولم يقل أحد: إن الرجل أبو بردة؛ وإنما المستفاد من قول النجاشي: «يعرف بابن أبي بردة» وقوله: «إبراهيم بن مهزم بن أبي بردة بكتابه» أن أبا بردة جده، أو أحد أجداده. الثاني: أنه قال: «عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق والكاظم عليهما السلام» ومفهومه أنه ذكره بعنوانه، مع أنه عنه بعنواننا.

الثالث: قال: «مهزم بفتح الميم كما في الخلاصة، وكسرهما كما في الإيضاح» مع أن الخلاصة لم يتعرض لضبط الميم أصلاً، وإنما قال: «بفتح الزاي». الرابع: قال: «قال في الخلاصة: يعرف بأبي بردة» مع أنه قال مثل النجاشي: «يعرف بابن أبي بردة».

الخامس: أنه قال: «تفرد ابن داود بجعله من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام» مع أنه من تحريفات نسخته الشائعة، كما نبهنا عليه في المقدمة. السادس: قال: «اختلفت النسخ في بني نصر، ففي أغلبها - كالنجاشي والخلاصة وغيرهما - بالصاد المهملة، وفي بعضها - كابن داود - بالضاد المعجمة» مع أن اختلاف النسخ إنما يقال في اختلاف نسخ كتاب واحد، وأما في مثل ما قال، فيقال: «اختلفت الكتب - أو المصنفون» مع أنه لا اختلاف بينهم

أصلاً؛ ففي كتاب ابن داود أيضاً نصر-بدون لام التعريف- وهو دليل على كونه بالصاد المهملة. مع أنه لا معنى لجعل ابن داود في مقابل النجاشي، وإنما يجعل ابن داود في مقابل الخلاصة، ويجعل النجاشي في مقابل رجال الشيخ أو فهرسته أو الكشي.

السابع: قال: «على كونه نصر بالصاد المعجمة يكون قرينة على كونه من مضر، لا أسد بن ربيعة» مع أنه كان عليه أن يقول: «إذا كان من النصر-أي النصر بن كنانة- فلا بد أن المراد بكونه أسدياً أيضاً كونه من أسد بن عبد العزى الذي ينتهي إلى النصر».

قال المصنف: نقل المعراج عن بعض النسخ «الأزدي» بدل «الأسدي» وجعل الأسد بمعنى الأزدي، ونفي بذلك المناقاة بين النسخة المتضمنة للأسدي والمتضمنة للأزدي. ثم نفى كونه منسوباً إلى أسد بن خزعة أبي قبيلة من مضر، ولا إلى أبي ربيعة بن نزار أبي قبيلة أخرى. قلت: و كأنه أراد أن يقول: «ولا إلى أسد بن ربيعة» وإلا فلا معنى لأبي ربيعة.

قال المصنف: وفي ما ذكره المعراج، أولاً- بأتا لم نجد من أبدل الأسدي بالأزدي سوى جامع الرواة.

قلت: بل في الجامع أيضاً الأسدي، ولعله كانت عنده نسخة منه مصحفة. قال: وثانياً- أن الأسدي بمعنى الأزدي وإن ورد في اللغة، بل في القاموس أنه الصحيح؛ إلا أن أهل اللغة صرحوا بأن الاستعمال الشائع الأكثر هو الأسد، لا الأزدي.

قلت: لم يقل القاموس ولا غيره: إن الأسدي إلى أي قبيلة كان منسوباً يقال فيه: الأزدي. وإنما قال هو والصحاح: «إن الأسد-بالسين- أفصح» وحينئذ فبين الأمرين العموم والخصوص، لا التساوي. مع أن الأسدي الذي

بدل الأزدي مثله بسكون الوسط، والأسدي الذي غيره بفتح، كما صرح به السمعاني.

قال: وثالثاً - أنهم صرحوا بأن بني نصر بن قعين - بالصاد المهملة - بطن من بني أسد، ويكون كلمة «أيضاً» في عبارة النجاشي إشارة إلى أنه مضافاً إلى كونه من بني أسد فهو من بني نصر منهم.

قلت: بل معنى كلمة «أيضاً» في كلام النجاشي: أنه كما أن إبراهيم بن أبي السّمّال - الذي عنونه قبل إبراهيم بن مهزم هذا - من بني نصر من أسد بن خزعة، كذلك هذا.

هذا، وقد وجدنا عبارة النجاشي «له كتاب رواه عنه جماعة منهم» كما نقله المصنف، إلا أن الظاهر وقوع سقط، وأن الأصل «منهم محمد بن سالم» كما يشهد له ذكر إسناده إليه. كما أن في إسناده الفهرست إليه «الحسن بن محبوب» وإلا لكان المعنى: رواه جماعة من بني نصر، ولم يعلم رواية واحد منهم فضلاً عن جماعة.

قال المصنف: نقل الجامع رواية علي بن الحكم، وعيسى بن هشام، وأحمد بن محمد، والحسن بن الجهم، والحسن بن علي، وابن أبي عمير، ومحمد بن إسماعيل بن بزيع، ومحمد بن علي، وجعفر بن بشير، عنه.

قلت: وزاد علي ما نقل أحمد بن الحسن الميثمي عن تسمية الكافي وتحميد طعامه^١ وابن سنان عن تمره^٢. وأما موارد ما نقل فالأول صمته^٣ والثاني ثواب عيادة مريضه^٤ والثالث وصيته^٥ والرابع فضل قرآنه^٦ والخامس كراهة توقيته^٧ والسادس ما يستحب أن يفطر عليه^٨ والسابع فضل بناته^٩ والثامن أكل

(١) الكافي: ٢٩٤/٦. (٢) الكافي: ٣٤٥/٦. (٣) الكافي: ١١٥/٢.

(٤) الكافي: ١٢١/٣. (٥) الكافي: ٦٥/٧. (٦) الكافي: ٦٢١/٢.

(٧) الكافي: ٣٦٩/١. (٨) الكافي: ١٥٣/٤. (٩) الكافي: ٤/٦.

ما يسقط من خوانه^١ والتاسع شوائه^٢.

[٢٢٦]

إبراهيم بن مهزيار

أبو إسحاق، الأهوازي

نقل عنوان النجاشي له، وكذا عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد والهادي -عليهما السلام- وعنوان الكشي له، قائلاً: «أحمد بن علي بن كلثوم السرخسي وكان من القوم وكان مأموناً على الحديث. قال: حدثني إسحاق بن محمد البصري، قال: حدثني محمد بن إبراهيم بن مهزيار، وقال: إن أبي لما حضرته الوفاة دفع إليّ مالا وأعطاني علامة، ولم يعلم بتلك العلامة أحد إلا الله عز وجل؛ وقال: فمن أتاك بهذه العلامة فادفع إليه المال، قال: فخرجت إلى بغداد ونزلت في خان فلما كان اليوم الثاني، إذ جاء شيخ ودق الباب، فقلت للغلام: انظر من هذا؟ فقال: شيخ، فقلت: ادخل، فدخل وجلس فقال: أنا العمري، هات المال الذي عندك وهو كذا وكذا ومعه العلامة؛ قال: فدفعته إليه المال. وحفص بن عمرو كان وكيل أبي محمد -عليه السلام- وأما أبو جعفر محمد بن حفص العمري، فهو ابن العمري؛ وكان وكيل الناحية، وكان الأمر يدور عليه»^٣.

أقول: وروى الكليني والشيخان الخبر بلفظ آخر، روي عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار، قال: «شككت عند مضي أبي محمد الحسن بن علي -عليهما السلام- واجتمع عند أبي مال جليل، فحملة وركبت السفينة معه مشياً له، فوعك وعكاً شديداً، فقال: يا بني ردني فهو الموت! وقال: اتق الله في هذا

(٢) الكافي: ٣١٨/٦.

(١) الكافي: ٣٠٠/٦.

(٣) الكشي: ٥٣١.

المال؛ وأوصى إليّ، ومات بعد ثلاثة أيام. فقلت في نفسي لم يكن أبي ليوصي بشيء غير صحيح، أهل هذا المال إلى العراق واكتري داراً على الشطّ، ولا اخبر أحداً بشيء، فإنّ وضع لي شيء كوضوحه في أيام أبي محمّد - عليه السّلام - أنفدته، وإلا أنفقت في ملاذّي وشهواتي؛ فقدمت العراق واكتريت داراً على الشطّ وبقيت أيتاماً، فإذا أنا برقعة مع رسول فيها: يا محمّد معك كذا وكذا! حتى قصّ عليّ جميع ما معي وذكر في حملته شيئاً لم أخط به علماً، فسلمته إلى الرسول فقمت أيتاماً، لا يرفع لي رأس، فاغتممت، فخرج إليّ: قد أقنأك مقام أبيك، فاحمد الله»^١.

رواه الشيخان عن الكليني^٢ وإسناده «عليّ بن محمّد، عن محمّد بن حمويه السويداوي، عنه» وهو كما ترى دالّ على كون إبراهيم وكيل العسكري - عليه السّلام - بقوله فيه: «قد أقنأك مقام أبيك» فعدم عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السّلام - غريب.

ثمّ الخبر دالّ على جلاله، وهو كاف في مدحه؛ ولا يحتاج معه إلى ما نقله عن الحاوي «أنّ الإكمال روى عنه حديثاً طويلاً^٣ يتضمّن ثناءً عظيماً من القائم - عليه السّلام - عليه» وأنّ الحاوي ناقش فيه: بأنّه الراوي، فيكون قد مدح نفسه. وأجاب المصنّف: بأنّ مثله لا يمكن أن يباهت الإمام.

قلت: وأصل الخبر شاذّ - كخبر آخر بمضمونه عن عليّ بن إبراهيم بن مهزيار بدل إبراهيم بن مهزيار، رواه الإكمال أيضاً^٤ - لا شتمالهما على وجود أخ للحجّة مسمّى بموسى وهو معه في الغيبة؛ وهو خلاف إجماع الإماميّة. وقوله في خبر الكشي: «ادخل» محرف «ليدخل» وقوله فيه: «وحفص

(١) الكافي: ٥١٨/١.

(٢) الإرشاد للمفيد: ٣٥١ وغيبة الشيخ: ١٧٠.

(٣) الإكمال: ٤٤٥/٢ ح ١٩.

(٤) الإكمال: ٤٦٥/٢ ح ٢٣.

بن عمرو الخ» كلام الكشّي نفسه؛ فالظاهر سقوط فقرة «قال أبو عمرو» قبله. كما أن قوله: «وأما أبو جعفر محمد بن حفص العمري» ظاهر في سقوط فقرة «وهو العمري» بعد قوله -عليه السلام-: «وكيل أبي محمد عليه السلام». كما أن ما فيه: من أن العمري حفص بن عمرو وابن العمري ابنه محمد (على ما في نسخة) وجعفر بن عمر (في أخرى أيضاً) شيء غير معروف، وإنما المعروف في العمري وابنه: عثمان بن سعيد وابنه محمد بن عثمان.

قال المصنف: نقل الجامع رواية محمد بن علي بن محبوب، ومحمد بن أحمد بن يحيى، والحميري، وعبدالله بن جعفر، وسعد بن عبدالله، وسعد، وأحمد بن محمد أيضاً عنه.

قلت: قوله: «الحميري وعبدالله بن جعفر» غلط، لا تحادها، كقوله: «سعد بن عبدالله وسعد». ومنشأ غلظه: أن الجامع نقل عن المشيخة في طريقه وطريق أخيه (علي بن مهزيار) وعن الفهرست في أخيه تعبيرهما عنه بالحميري، وعن الكافي في مولد الصديقة ومولد الحسن التعبير باسمه: عبدالله بن جعفر. كما نقل عن المشيخة في علي بن مهزيار وعن مولدي الكافي -المتقدمين- التعبير بسعد بن عبدالله، وعن مولد الحسين -عليه السلام- تعبيره بسعد مع أحمد بن محمد معه.

و مورد رواية الأول عنه أواخر كيفية صلاة التهذيب^١ ووصية الإنسان لعبده^٢ وزيادات فقه حجه^٣.

والثاني في أواخر ذبحه^٤ وآخر الكفارة عن خطأ محرمه^٥ وفي الإقرار في مرضه^٦.

(٣) التهذيب: ٤٠٨/٥.

(٢) التهذيب: ٢٢٩/٩.

(١) التهذيب: ٣٣٧/٢.

(٦) التهذيب: ١٦٢/٩.

(٥) التهذيب: ٣٨٥/٥.

(٤) التهذيب: ٢٣٨/٥.

[٢٢٧]

إبراهيم بن ميمون

الكوفي، يتبع الهروي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في موضعين من أصحاب الصادق عليه السلام - أحدهما بلفظ «إبراهيم بن ميمون الكوفي» والآخر بلفظ «إبراهيم بن ميمون يتبع الهروي».

أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق عليه السلام - معبراً مثل الثاني.

قال المصنف: نفى الميرزا البعد عن اتحادهما. قال: وقد صرح به في من لا يحضره الفقيه.

قلت: لا معنى لأن يصرح الفقيه باتحاد عنواني رجال الشيخ. نعم: المستفاد من مشيخته أنه إبراهيم بن ميمون هو يتبع الهروي، كما يستفاد منه أنه مولى آل الزبير، فإنه قال: «وما كان فيه عن إبراهيم بن ميمون فقد رويته...» إلى أن قال: «عن معاوية بن عمار، عن إبراهيم بن ميمون يتبع الهروي، مولى آل الزبير»^١.

و كيف كان: فاتحادهما مقطوع، لأن البرقي والمشيخة اقتصرا على واحد، ولأنه ورد في الأخبار بلفظ «إبراهيم بن ميمون». وتعدد عنوان رجال الشيخ لاعتباره به مع الاتصال فضلاً عن الانفصال، لاسيما في مثله الذي أحدهما في أوائل الباب والآخر في أواخره، مع الفصل بينهما بعدة مستمين بغير إبراهيم.

قال المصنف: قال الوحيد باستفادة وثاقته من رواية جمع من الثقات عنه، وعده فيهم عيينة، وعقبة بن مسلم، وعلي بن أبي حمزة.

قلت: أمّا عيينة: فالثقة منه منحصر بعيينة بن ميمون؛ وأمّا عيينة بن عبد الرحمن فهمل. وأمّا عليّ بن أبي حمزة. فأحد عمد الواقفة. مع أنك قد عرفت فساد هذا الأصل في المقدمة.

و كيف كان: فمورد رواية عيينة عنه زيادات صلاة اسفر في التهذيب^١ ولكن في زيادات صلاة سفينته في خبر «عتيبة» وفي آخر «عتيبة يتاع القصب»^٢ ومورد رواية عقبه في زيادات فضل مساجده^٣ وعلي بن أبي حمزة في فضل حجّه وعمرته^٤.

و روى عنه أبو المغرا في إبطال عوله^٥ ومزارعته^٦ وحمّاد بن عثمان في زيادات فضل مساجده^٧ ومعاوية بن عمّار في المشيخة^٨ وعليّ بن رثاب في من أجنب بالليل في شهر رمضان من الكافي^٩ وأبو سليمان الجصاص في دعوات موجزاته^{١٠} وصفوان في الرجل يسلم فيحجّ قبل أن يختن منه^{١١} وابن مسكان في تحريم صيد محرم الفقيه^{١٢}.

قال: قال الوحيد: إنّ إرسال ابن مسكان مسائله معه إلى الصادق -عليه السلام- يكشف عن وثاقته.

قلت: أشار بذلك إلى قول الكشي: «وزعم يونس أنّ ابن مسكان سرح بمسائل إلى أبي عبد الله -عليه السلام- يسأله عنها، فأجابه عنها من ذلك ماخرج إليه مع إبراهيم بن ميمون. كتب إليه يسأله عن خصي دلس نفسه على امرأة، قال: يفرق بينهما ويوجع ظهره» وذكر «أنّ ابن مسكان كان رجلاً موسراً

(٣) التهذيب: ٢٦١/٣.

(٢) التهذيب: ٢٩٨/٣.

(١) التهذيب: ٢٢٩/٣.

(٦) التهذيب: ١٩٩/٧.

(٥) التهذيب: ٢٥٠/٩.

(٤) الكافي: ٤٥٩/٤.

(٩) الكافي: ١٠٦/٤.

(٨) الفقيه: ٤٥٤/٤.

(٧) التهذيب: ٢٦٨/٣.

(١٢) الفقيه: ٢٦١/٢.

(١١) الكافي: ٢٨١/٤.

(١٠) الكافي: ٥٧٨/٢.

وكان يتلقى أصحابه إذا قدموا، فيأخذ ما عندهم»^١.

قلت: استفادة الوثاقة الاصطلاحية منه كما ترى!

قال: ويؤيد ذلك قول ابن حجر المصنف في تقريبه: «إنه كوفي صدوق».

قلت: من أين اتحادهما؟ وإنما عنون إبراهيم بن ميمون، بدون الوصف ببياع الهروي، قائلاً: «كوفي صدوق من السادسة» ولعله أحد منهم، كما هو ظاهر سكوته؛ وقد عُدَّ في المسمين بإبراهيم بن ميمون رجلين آخرين: أحدهما - الصائغ المروزي، قائلاً: «صدوق من السادسة قتل سنة ٣١» والآخر - الصنعاني أو الزبيدي، قائلاً: «ثقة من الثامنة».

[٢٢٨]

إبراهيم النخعي

عنوانه الحلية^٢ ومما روى فيه «أنه ذكر عنده علي - عليه السلام - وعثمان، ففضل رجل علياً على عثمان، فقال له: إن كان هذا رأيك فلا تجالسنا» وروى عنه قال: «لأن آخر من السماء أحب إلي من أن اتناول عثمان بسوء».

ويأتي بعنوان «إبراهيم بن يزيد النخعي» أيضاً.

هذا، ورواية الشيخ في التهذيب خبر الطبيب في الحج «عن موسى بن القاسم، عن إبراهيم النخعي»^٣ إمّا إبراهيم النخعي فيه رجل آخر غير العامي المعروف الذي عنوانه عن الحلية - لتأخر عصر موسى عن إبراهيم النخعي العامي - وإمّا وهم منه والخبر كان بلفظ «عن إبراهيم» والمراد به ابن أبي

(١) الكشي: ٣٨٢.

(٢) حلية الأولياء: ٤/٢١٨.

(٣) التهذيب: ٥/٢٩٩ والاستبصار: ٢/١٧٩.

سَمَّال، أو بلفظ «عن النخعي» والمراد به أيوب بن نوح؛ فتوهم وزاد أحدهما، كما يأتي في معاوية بن عمار. نعم: مارواه التهذيب في ميراث الموالي مع ذوي الأرحام، عن منصور، عن إبراهيم النخعي «قال: كان عبدالله بن مسعود وزيد بن عليّ يورثان ذوي الأرحام دون الموالي، قلت: فعليّ -عليه السّلام-؟ قال: كان أشدهما» المراد به إبراهيم النخعي المعروف. ويأتي المعروف بعنوان إبراهيم بن يزيد النخعي.

[٢٢٩]

إبراهيم بن نصر بن

القعقاع، الجعفي

نقل عنوان الفهرست له وعدّ رجال الشيخ له في أصحاب الباقر -عليه السّلام- بلفظ «إبراهيم بن نصر» وفي أصحاب الصادق -عليه السّلام- قائلاً: «إبراهيم بن نصر بن القعقاع الكوفي أسند عنه» وقال: قال النجاشي: «إبراهيم بن نصر القعقاع الجعفي، كوفي، يروى عن أبي عبدالله وأبي الحسن -عليهما السّلام- ثقة، صحيح الحديث، قال ابن سماعة: بجلي، وقال ابن عبده: فزاري، له كتاب رواه جماعة».

أقول: بل قال النجاشي: «إبراهيم بن نصر بن القعقاع الخ». وأما قوله: «يروى» فوجدناه كما نقل، إلا أنّ الظاهر كونه محرف «روى» كما عبّره الخلاصة المعبر بما في النجاشي.

نقل المصنّف طريق الفهرست، وفيه «عن أبي محمّد عليّ بن همام» مع أنّه «عن أبي عليّ محمّد بن همام».

ونقل طريق النجاشي، وفيه «عن أبي القاسم بن إسماعيل» مع أنّه «عن القاسم بن إسماعيل».

وغفل عن عدّ البرقي له في أصحاب الصادق -عليه السّلام- قائلاً:

«إبراهيم بن نصر».

ثم إن قول النجاشي: «قال ابن سماعة: بجلي، وقال ابن عبده: فزاري» متناف مع قوله أولاً: «الجعفي» فإن جعفيّاً ابن سعد بن مذحج من كهلان بن سبأ، وفزارة من غطفان، وغطفان إمّا من عمرو بن سبأ وإمّا من قيس عيلان. وبجيلة، إمّا من ولد أنمار بن نزار، وإمّا من ولد عمرو بن الغوث أخي الأزد بن الغوث، من قرن بن مالك بن زيد بن كهلان. ومذحج من يجابر بن مالك. ولو كان النجاشي قال: «وقال ابن سماعة الخ» لسلم، ودلّ على أنّ رأيه أنّه من جعفي، ورأي ابن سماعة كونه من بجيلة، ورأي ابن عبدة كونه من فزارة.

[٢٣٠]

إبراهيم بن نصير الكشي

نقل عنوان الفهرست له، إلى أن قال: عن القاسم بن اسماعيل عنه. وقال: قال رجال الشيخ بعد عنوانه، ثقة، كثير الرواية. أقول: بل قال: «ثقة، مأمون، كثير الرواية». ثمّ لم يقل: إنه عنونه في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - ؟

قلت: وهو أحد مشايخ الكشي، كأخيه حمدويه؛ فكثيراً ما يقول: «حمدويه وإبراهيم ابنان نصير» وهو مكتى بأبي إسحاق حسب القاعدة في المسمّين بإبراهيم، كما يظهر من الكشي في «أبي ذر». واسم جدّه «شاهي» كما يظهر من رجال الشيخ في أخيه حمدويه.

[٢٣١]

إبراهيم بن نعيم الصخاف، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .

أقول: الظاهر أنه إبراهيم بن نعيم الأزدي الذي ورد في باب بينات التهذيب^١ وفي باب من شهد ثم رجع من الكافي^٢ وباب إذا شهد على امرأة أربعة بالزنا من الاستبصار^٣ لكن بدون «الأزدي». ومثله في أواخر بينات التهذيب: حملناه عليه دون الآتي، لأن الآتي معروف بالكنية أبو الصباح، ولأنه عبدي اشتهر بالكناني لنزوله فيهم، فلا يمكن أن يكون أزدياً. ونقل الجامع عن عاقلة الكافي ورواه بلفظ «إبراهيم بن نعيم الأزدي» لكن لم أقف عليه فيه.

[٢٣٢]

إبراهيم بن نعيم العبدي

أبو الصباح، الكناني

قال: عدّه الشيخ في رجاله بهذا العنوان في أصحاب الباقر - عليه السلام - قائلاً: «قال له الصادق - عليه السلام -: أنت ميزان لا عين فيه - يكتنى أبا الصباح، كان سمي الميزان من ثقته الخ».

ونقل عدّه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - . وقال: قال: «ابن عبد القيس ونسب إلى بني كنانة لأنه نزل فيهم» ونقل عنوان النجاشي له وقال: قال: «نزل فيهم فنسب إليهم، كان أبو عبد الله - عليه السلام - يسميه الميزان، لثقته؛ وذكره أبو العباس في الرجال؛ رأى أبا جعفر - عليه السلام - وروى عن أبي إبراهيم - عليه السلام - له كتاب» ونقل عنوان الفهرست له في الكنى، إلى أن قال: «ورواه صفوان بن يحيى عن أبي الصباح» وعنوان الكشي له وروايته بإسناده «عن الوشاء، عن بعض أصحابنا، قال أبو عبد الله - عليه السلام - لأبي الصباح الكناني: أنت ميزان، فقال له: جعلت فداك! إن الميزان ربما كان فيه عين، قال: أنت ميزان ليس فيه عين» وبإسناده «عن

(١) التهذيب: ٢٦٠/٦. (٢) الكافي: ٣٨٤/٧. (٣) الاستبصار: ٣٥/٣. (٤) التهذيب: ٢٨٢/٦.

بريد العجلي، قال: كنت أنا وأبو الصباح الكناني عند أبي عبد الله -عليه السلام- فقال: كان أصحاب أبي ورقاً لا شوك فيه وأنتم اليوم شوك لا ورق فيه، فقال أبو الصباح الكناني: جعلت فداك! فنحن أصحاب أبيك، قال: كنتم يومئذ خيراً منكم اليوم». وبإسناده «عن علي بن الحكم وغيره، عن أبي الصباح الكناني، قال: جائي سدير فقال لي: إن زيدا تبرأ منك، فأخذت علي ثيابي (قال: وكان أبو الصباح رجلاً ضارباً) قال: فأتيته فدخلت عليه وسلمت عليه، فقلت له: يا أبا الحسن بلغني أنك قلت: الائمة أربعة: ثلاثة مضوا والرابع هو القائم! قال: هكذا قلت. قال: قلت لزيد: هل تذكر قولك لي بالمدينة في حياة أبي جعفر، وأنت تقول: إن الله قضى في كتابه «أنه من قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً»، وإنما الائمة ولاية الدم وأهل الباب؛ وهذا أبو جعفر الإمام، فان حدث به حدث فإن فينا خلفاً؛ وقال: كان يسمع مني خطب أمير المؤمنين -عليه السلام- وأنا أقول: فلا تعلموهم فهم أعلم منكم، فقال لي: أما تذكر هذا القول؟ فقال: بلى فإن منكم من هو كذلك. قال: ثم خرجت من عنده فتهيات وهيات راحلة ومضيت إلى أبي عبد الله -عليه السلام- ودخلت عليه وقصصت عليه ماجرى بيني وبين زيد، فقال: أرايت لو أن الله تعالى ابتلى زيدا فخرج منا سيفان آخران بأي شيء نعرف أي السيف سيف الحق، والله ما هو كما قال! ولئن خرج ليقتلن. قال: فرجعت فانهيت إلى القادسية فاستقبلني الخبر بقتله، رحمه الله» ثم روايته «عن القتيبي، عن الفضل، عن علي بن الحكم بإسناده هذا الحديث بعينه» وروايته «عن العياشي، قال علي بن الحسن: أبو الصباح الكناني، ثقة، وكان كوفياً؛ وإنما سمي الكناني، لأن منزله في كنانة، يعرف به، وكان عبدياً»^١.

أقول: أمّا ما قاله: من أنّه عدّه في أصحاب الباقر بعنوانه، فليس كذلك؛ بل اقتصر على قوله: «إبراهيم بن نعيم العبدي» ثمّ قال: «قال له الصادق عليه السّلام الخ».

ومعنى قوله عليه السّلام: «لا عين فيه» لا عيب فيه. كما أنّ ما قاله: من أنّه قال في أصحاب الصادق - عليه السّلام -: «ابن عبد القيس» أيضاً ليس كذلك، بل قال: «(من عبد القيس)». كما أنّ ما نقله عن النجاشي من إنهاؤه كلامه إلى قوله: «(له كتاب)» ليس كذلك، بل قال بعده: «(يرويه عنه جماعة)».

ونقل عن الخلاصة أنّه قال: «(رأى أبا جعفر الجواد عليه السّلام)» وطول في الاعتراض عليه؛ مع أنّه إنّما قال مثل النجاشي: «(رأى أبا جعفر عليه السّلام)» ومراده الباقر - عليه السّلام -. والأصل في النسبة إلى الخلاصة أنّه قال: «(رأى أبا جعفر الجواد عليه السّلام)» وهم الوسيط.

و أمّا ما نقله عن رجال الشيخ في أصحاب الامام الباقر - عليه السّلام -. «(له أصل رواه محمّد بن إسماعيل بن بزيع ومحمّد بن الفضل وأبو محمّد صفوان بن يحيى بئاع السابري الكوفي عنه، وروى عنه غير الاصول عثمان بن عيسى وعليّ بن الحسن بن رباط ومحمّد بن إسحاق الحنّاز وظريف بن ناصح وغيرهم الخ)» فوجدناه كما نقل، إلا أنّه تحريف أو غلط؛ فمحمّد بن إسماعيل لا يروي مع محمّد بن الفضيل عن أبي الصباح، بل يروي هو عن محمّد بن الفضيل عن أبي الصباح، كما هو طريق فهرسته. كما أنّ قوله: «(له أصل رواه الخ)» وقوله: «(وروى عنه غير الاصول)» غير متناسين؛ فأمّا الأوّل محرف «(له اصول)» وأمّا الثاني محرف «(وروى عنه غير أصله)».

و أمّا قول الشيخ في رجاله بعد ما تقدم: «(وممن روى عنه أبو الصباح عن أبي عبد الله - عليه السّلام - صابر ومنصور بن حازم وابن أبي يعفور)» فالمراد أنّ أبا الصباح روى عن هؤلاء عن الصادق - عليه السّلام -. ومراده بـ «(صابر)» صابر

مولى بسام الصيرفي؛ فروى النجاشي عن صفوان عن أبي الصباح عنه، في عنوانه.

هذا، وغفل المصنف عن عدّ الرقي له في أصحاب الباقر - عليه السلام - بعنوان «إبراهيم بن نعيم العبدي الكناني» وفي أصحاب الصادق - عليه السلام - بلفظ «أبو الصباح الكناني، واسمه إبراهيم، كوفي».

قال المصنف: وعده المفيد في محكي رسالته. في الرد على الصدوق وأصحاب العدد. من فقهاء أصحاب الأئمة والأعلام الرؤساء. أناخوذ منهم الحلال والحرام والفتيا والأحكام.

قلت: الحكاية محققة، فقال فيها: «وأما رواية الحديث بأن شهر رمضان من شهور السنة يكون تسعة وعشرين يوماً ويكون ثلاثين يوماً، فهم فقهاء أصحاب أبي جعفر عليه السلام» إلى أن قال: «الذين لا مطعن عليهم، ولا طريق إلى ذم واحد منهم» إلى أن قال: «وروى الحسين بن سعيد، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الصباح الكناني»^١.

قال المصنف: مات - على ما في رجال ابن داود - بعد السبعين والمائة، وهو ابن نيف وسبعين سنة.

قلت: لم يعلم مستنده.

نقل المصنف طريق الفهرست «عن أحمد بن محمد بن إسماعيل بن بزيع، والحسن بن علي بن فضال، عن محمد بن الصباح، عن أبي الصباح» مع أنه «عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل الخ».

قال المصنف: ميّزه الكاظمي والطريحي برواية محمد بن إسماعيل.

قلت: قد عرفت من طريق الفهرست أنه يروي عن محمد بن الصباح، عنه.

قال: زاد الثاني علي بن الحكم.

قلت: الظاهر أنه استند إلى الخبر الكشي - الثالث - «عن علي بن الحكم وغيره عن أبي الصباح». إلا أن الظاهر كون «وغيره» محرف «عن غيره» بدليل أن في الخبر قال: «وكان أبو الصباح الخ» ولأن في إسناد آخر للخبر «عن علي بن الحكم باسناده» كما تقدم، ولأن الخبر الثاني «عن علي، عن أبان، عن بريد» وإنما الجامع نقل خبراً عن علي بن الحكم عن إسماعيل بن الصباح في من لا يحضره الفقيه، وعن إسماعيل بن أبي الصباح في الكافي. وأما ما كان: لا ربط له بأبي الصباح.

قال المصنف: زاد الجامع رواية إسماعيل بن الصباح عنه.

قلت: لم يقل الجامع بأن إسماعيل بن الصباح من رواية أبي الصباح، وإنما قال: «إن خبراً واحداً رواه بعد المزارعة في من لا يحضره الفقيه وإجازات التهذيب عن إسماعيل بن الصباح، ورواه الاستبصار باب الصائغ يعطى شيئاً ليصلحه فيفسده عن إسماعيل عن أبي الصباح» وحينئذ فإن صح الأول لم يكن أبو الصباح في الكلام، وإن صح الثاني لم يكن الراوي إسماعيل بن الصباح. كما أنه نقل خبراً آخر رواه ضمان صائغ الكافي عن إسماعيل بن أبي الصباح^١ ورواه إجازات التهذيب^٢ وضمان الاستبصار^٣ عن إسماعيل عن أبي الصباح.

نقل المصنف عن الجامع رواية عباد بن كثير عنه.

قلت: ومورده أواخر باب البيئات في التهذيب^٤ وباب إذا شهد على امرأة أربعة بالزنا من الاستبصار^٥ لكنته بلفظ «إبراهيم بن نعيم» بدون كنية ولقب؛

(٣) الاستبصار: ١٣٢/٣.

(٢) التهذيب: ٢٢٠/٧.

(١) الكافي: ٢٤٢: ٥.

(٥) الاستبصار: ٣٥/٣.

(٤) التهذيب: ٢٨٢/٦.

ولذا نقلناه في عنوان إبراهيم بن نعيم الصحاف - المتقدم - وحيث فتعير الجامع فيه بقوله: «عنه عباد بن كثير» غير جيد. وفاته النقل عنه رواية صندل عنه؛ ومورده قضاء حاجة المؤمن في الكافي^١ وأوقات رجاء الاجابة منه^٢.

كما أنه نقل عن الطريحي والكاظمي رواية جمع عنه؛ وقال: نقلهم الجامع وزاد عليهم: سيف بن عميرة، والحسن بن محبوب، وسلمة بن حنان، وأبان بن عثمان، وحماد بن عثمان، وعبدالله بن جبلة، والحسن بن علي، وأحمد بن محمد، ومعاوية بن عمار، ومحمد بن مسلم، وسلمة صاحب السابري، ويحيى الحلبي، وحسان.

مع أنه ليس كما قال: من أن الجامع ذكر جميع من ذكره، فلم يذكر مما ذكره عثمان بن عيسى ومحمد بن إسحاق الخزاز وظريف بن ناصح؛ وإنما الاصل في ما قاله رجال الشيخ في أصحاب الباقر - عليه السلام - كما مر.

وأما باقيهم: فورد رواية الأول ورع الكافي^٣ والبر بوالديه^٤ والثاني في تعجيل عقوبة ذنبه^٥ والثالث في العمل في ليلة الجمعة في التهذيب^٦ والرابع في الإشارة والنص على الصادق - عليه السلام - من الكافي^٧ وفي فرض طاعة أئمة - عليهم السلام -^٨ والخامس في وقف الفقيه^٩ وفيه «روى عن أبي الحسن عليه السلام» والسادس في التلقي والحكمة من التهذيب^{١٠} والسابع في نذوره^{١١} والثامن في حد سكره^{١٢} والتاسع في قبالة الأرضين والمزارعة في الكافي^{١٣} والعاشر في باب الغناء بعد أشربته^{١٤} والحادي عشر في باب ما جاء

- | | | |
|----------------------|----------------------|----------------------|
| (١) الكافي: ١٩٣/٢. | (٢) الكافي: ٤٧٨/٢. | (٣) الكافي: ٧٧/٢. |
| (٤) الكافي: ١٦٢/٢. | (٥) الكافي: ٤٤٧/٢. | (٦) التهذيب: ٥/٣. |
| (٧) الكافي: ٣٠٦/١. | (٨) الكافي: ١٨٦/١. | (٩) الفقيه: ١٨٣/٤. |
| (١٠) التهذيب: ١٦٣/٧. | (١١) التهذيب: ٣١٤/٨. | (١٢) التهذيب: ٨٩/١٠. |
| (١٣) الكافي: ٢٦٧/٥. | (١٤) الكافي: ٤٣٣/٦. | |

في فضل صومه ^١ وفي من فطر صائماً ^٢ والثاني عشر في الروح التي يسدّد الله بها الائمة ^٣ والثالث عشر في الالحاح في دعائه ^٤.

هذا، وفي الجامع «عنه أبو القاسم بن محمّد وفضالة بن أيّوب في التهذيب في باب ثواب الحج» مع أنّ في ذلك الباب «صفوان بن يحيى والقاسم بن محمّد وفضالة بن أيّوب جميعاً عن الكنائي» ^٥.

وفيه «الحسن بن محبوب عن إبراهيم بن نعيم الأزدي في بيّنات التهذيب وعاقلة الكافي».

قلت: بل في باب بعد عاقلة الكافي ما نقل؛ مع أنّ إبراهيم بن نعيم الأزدي غير أبي الصباح، لأنّه عهدي كناني، لا أزدي، ورواية ابن محبوب عن أبي الصباح في مورد آخر ليس بشاهد على إرادته هنا؛ فابن محبوب روى عن ستين من أصحاب الصادق - عليه السّلام -.

هذا، والظاهر أنّ المراد بالحسن بن عليّ في رواية الوشا ابن بنت إلياس. هذا، ونقل الجامع رواية «جعفر بن محمّد، عن أبي الصباح، عن أبيه، عن جدّه» عن زيادات إجازات التهذيب ونوادير آخر المعيشة من الكافي. مع أنّه إنّما في الأوّل ^٦ وأما الثاني فهكذا «جعفر بن محمّد بن أبي الصباح، عن أبيه، عن جدّه، عن الصادق عليه السّلام» ^٧.

فالراوي إنّما هو ابنه، وهو الصحيح، وما في التهذيب تحريف، فالخبر واحد. هذا، وزاد الجامع رواية شعيب عنه في الفقه من الكافي ^٨ ومورد رواية عليّ بن النعمان عنه في الصلح بين الناس من التهذيب ^٩ وضمان نفوسه ^{١٠} والحدّ

(١) الكافي: ٤/٦٣. (٢) الكافي: ٤/٦٨. (٣) الكافي: ١/٢٧٣.

(٤) الكافي: ٢/٤٧٥. (٥) التهذيب: ٥/٢٢٢. (٦) التهذيب: ٧/٢٢٩.

(٧) الكافي: ٥/٣٠٦. (٨) الكافي: ١/٥٤٦. (٩) التهذيب: ٦/٢٠٧.

(١٠) التهذيب: ١٠/٢٣٠.

في سكره^١ والأخير «عن أحمد بن محمد وعلي بن النعمان، عن أبي الصباح»
لكنه تحريف من التهذيب، والصواب «عن أحمد بن محمد، عن علي بن
النعمان، عن أبي الصباح» كما رواه في باب ما يجب فيه الحذ في الشراب^٢
ومنه يظهر: أن جعل أحمد بن محمد (والمراد به الأشعري) من رواة - كما مر عن
الجامع - غلط.

هذا وخبر الكشي - الثالث - كله محرف، بحيث لا يفهم منه محصل. ثم
الصواب في الجواب عن خبر الكشي - الثاني - المشعربذمه وخبر «كشف»^٣
الذي نقله المصنف عنه بإسناده عنه «قال: صيرت يوماً إلى باب الباقر
- عليه السلام - فقرعت الباب فخرجت إليّ وصيفة ناهد فضربت بيدي على
رأس ثديها، فقلت لها: قولي لمولاك إني بالباب، فصاح من داخل الدار:
ادخل لا أم لك! فدخلت وقلت: والله يا مولاي ما قصدت رية ولكن أردت
زيادة ما في نفسي، فقال - عليه السلام - صدقت، لأن ظننتم أن هذه الجدران
تجيب أبصارنا كما تجيب أبصاركم إذن لا فرق بيننا وبينكم، فإياك أن
تعاود لمثلها!» أن يقال: اعتبار الخبر بالعمل ولم يعملوا بهما؛ مع أن دلالتها
كما ترى!

وروى الكشي - في آخر عنوان القطحية - عن العياشي، عن الطيالسي،
عن الوشاء، عن محمد بن حمران، عن أبي الصباح الكناني، قال: قلت لأبي
عبدالله - عليه السلام -: إنا نعتبر بالكوفة، فيقال لنا: جعفرية، قال: فغضب أبو
عبدالله - عليه السلام - ثم قال: إن أصحاب جعفر منكم لقليل! إنما أصحاب
جعفر من أشد ورعه وعمل لحالقه^٤.

(١) التهذيب: ٨٩/١٠.

(٢) الكافي: ٢١٦/٧.

(٣) كشف الغمة: ٣٥٢/٢.

(٤) الكشي: ٢٥٥.

وسبيله سبيل خبر الكشي - الثاني - هنا. ونقل الكشي له ثمة من تخطيطات نسخته، فلا ربط للخبر بالفتحية. كما أن نقل القهبائي له في عنوان الجعفرية - أيضاً - غلط، لإيهامه كونه عنوان الكشي.

[٢٣٣]

إبراهيم بن الوليد بن بشر

مر في إبراهيم بن بشر كونه... ذلك وهماً من نسخة النجاشي - المطبوعة المصحفة - وكان على المصنف الذي اعتقد صحة هذا وههم المنهج في تبديله بـ «إبراهيم بشر» ذكره هنا، وقد غفل.

[٢٣٤]

إبراهيم بن هارون

الخارفي، الكوفي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: احتتمل بعضهم كونه إبراهيم الخارفي المتقدم، كما احتتمل في إبراهيم بن زياد. وقال: لا ثمرة للنزاع، لأن إبراهيم الخارفي وإبراهيم بن زياد الخارفي وإبراهيم بن هارون الخارفي، كلهم مجاهيل.

أقول: قوله بجهل «إبراهيم الخارفي» غلط، فأنه ممدوح؛ والأخبار كلها بلفظه، كما مر.

[٢٣٥]

إبراهيم بن هاشم

العباسي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - وقال: قال النقد: «لم أجده في كتب الرجال والأخبار، ويحتتمل أن يكون هو المذكور في النجاشي وابن داود بعنوان هاشم بن إبراهيم العباسي الذي من أصحاب

الرضا عليه السلام». قال: واستقر به الوحيد وهو بعيد.

أقول: الصواب في الجواب هو أن يقال للنقد: هل رجال الشيخ ليس رجالاً؟ وكما أن هذا ليس مذكوراً إلا فيه، وكذلك هاشم بن إبراهيم ليس مذكوراً إلا في النجاشي؛ وأما ذكر ابن داود له فظلي، لأنه صرح بعنوانه عنه نظير عنواننا له. وعدم عنوان ابن داود لهذا، لأنه لا يستقصي المهملين من غير فرق بين ما في رجال الشيخ وما في النجاشي، حتى أنه قد يعنون مهمل رجال الشيخ ويترك مهمل النجاشي. كما أن هذا ليس مذكوراً في الأخبار كذلك ذلك.

والتحقيق أنه حيث لم يكن أحدهما مذكوراً في الأخبار يحتمل صحة كل منهما، ويحتمل كون كل منهما اشتباهاً وأن الأصل فيها «هاشم بن إبراهيم» الذي ورد في الأخبار؛ ويأتي أنه إثنان: هاشم بن إبراهيم المشرقي وهاشم بن إبراهيم العباسي، عنوان الكشي كلاهما منها وروى مدح الأول وذم الثاني والنجاشي جعلهما واحداً.

[٢٣٦]

إبراهيم بن هاشم

القمي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلاً: «تلميذ يونس بن عبد الرحمن» وعنوان فهرست الشيخ له، وقال: قال: «إبراهيم بن هاشم - رضي الله عنه - أبو إسحاق القمي؛ أصله من الكوفة وانتقل إلى قم؛ وأصحابنا يقولون: إنه أول من نشر حديث الكوفيين بقم، وذكروا أنه لقي الرضا - عليه السلام - الخ».

وقال: قال النجاشي: «قال أبو عمرو الكشي: تلميذ يونس بن عبد الرحمن، من أصحاب الرضا - عليه السلام - هذا قول الكشي، وفيه نظر؛

وأصحابنا يقولون: أول من نشر حديث الكوفيين بقم هو الخ». أقول: ليس في الفهرست فقرة «رضي الله عنه» ثم لِمَ لم ينقل عنوان النجاشي؟ فإنه عنوانه مثل الفهرست، قائلاً: «أصله كوفي انتقل إلى قم، قال أبو عمرو الخ».

قال المصنف: لم أفهم أن نظر النجاشي في كونه من أصحاب الرضا -عليه السلام- أوفيه وفي كونه تلميذ يونس؛ ويمكن أن يكون وجه نظره في تلميذيته ليونس أنه أول من نشر أخبار الكوفيين بقم، ويونس مطعون عندهم؛ وأنه روى عنه -في استبراء الحائض في الكافي^١ والمرأة ترى الدم وهي جنب^٢ وإخراج روح المؤمن^٣ وتحنيط الميت^٤ والسنة في حمل الجنازة^٥ بالواسطة. ورد الأول بأن قبولهم رواياته من شدة الوثوق بالتلميذ، والثاني بأنه روى عنه بلا واسطة أيضاً.

قلت: يردّ رده الأول - كأصله - أن يونس لم يكن كوفياً، بل بغدادياً، كمواليه: آل يقطين. وأي منافاة بين أن يكون تلميذ يونس ويروي عن مشايخ الكوفة وينتشر حديثهم بقم بعد انتقاله! مع أن القميين وإن كانوا طعنوا في يونس - كما قال الشيخ - إلا أنهم رجعوا عن ذلك، كما حكاه الكشي^٦.

ويردّ رده الثاني أنه مجرد دعوى، فكان عليه نقل مورد؛ وهذا، الشيخ - في يونس - جعل الوساطة بينه وبين يونس إسماعيل بن مزار وصالح بن السندي، مع كثرة طرقه إلى إبراهيم فيه من ابنه والصفار وسعد الحميري، وتعدّد طرقه إلى ابنه فيه وإلى ابن الوليد فيه. فيفهم من ذلك أن أحداً من الطرق - في الأول والوسط والآخر - لم يكن له طريق إلى إبراهيم عن يونس بلا واسطة.

(٣) الكافي: ١٣٥/٣.

(٢) الكافي: ٨٣/٣.

(١) الكافي: ٨٠/٣.

(٦) الكشي: ٤٩٧.

(٥) الكافي: ١٦٨/٣.

(٤) الكافي: ١٤٣/٣.

و أيضاً كثيراً ما روى ابنه عن العبيدي عن يونس، ولو كان أبوه أيضاً راوياً عن يونس لكان هو أولى بأن يروي عنه عن يونس.

قال المصنف: ولو أراد بالنظر، النظر في كونه من أصحاب الرضا -عليه السلام- فوجهه أنه ذكر في ترجمة محمد بن علي بن إبراهيم الهمداني أن إبراهيم هذا روى عن جده، عنه، وأنه قد يروي عنه بواسطتين، بل بثلاث، كما في نوادر النكاح من الكافي عن ابن أبي عمير، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي الحسن الرضا -عليه السلام-^١.

قلت: ما قاله إنما في نوادر مهر النكاح. والظاهر أن لفظة «الرضا عليه السلام» من زيادة النسخ، وأن المراد بأبي الحسن -عليه السلام- فيه، الكاظم -عليه السلام- حيث إن علي بن أبي حمزة من أشد أعداء الرضا -عليه السلام- فكيف يروي عنه؟!

وما قاله أولاً: من أنه ذكر في ترجمة محمد بن علي بن إبراهيم الهمداني أن إبراهيم هذا روى عن إبراهيم جدّ ذلك، ليس منه أثر في تلك الترجمة؛ وإنما في عنوان محمد بن علي بن إبراهيم بن محمد الهمداني -الذي انفرد به النجاشي- ذلك، حيث قال ثمة: «وروى إبراهيم بن هاشم، عن إبراهيم بن محمد الهمداني، عن الرضا عليه السلام» ولم يحتملوا اتحادهما، فضلاً عن حكمهم به، حتى يكون لكلامه وجه.

ثم إن المصنف ردّ هذا الوجه بآته يكتفي في كون إبراهيم من أصحاب الرضا -عليه السلام- كون مقدار من رواياته عنه.

قلت: هذا أيضاً مثل سابقه في كونه مجرد دعوى؛ فكما لم نقف في مورد على روايته عن يونس، كذلك لم نقف في مورد على روايته عن الرضا

عليه السّلام .

و من العجب ! أنه ردّ الصدر و الطباطبائي في احتمالها كون قول النجاشي : «من أصحاب الرضا عليه السّلام» وصفاً ليونس بكونه خلاف سوق العبارة لما هو المعلوم من روايته عنه -عليه السّلام- وعدم الخلاف في ذلك ، فإنه قول جزاف ، فمن أين علم روايته عنه -عليه السّلام- ؟ وهل مخالف أشدّ تأثيراً من النجاشي ؟ وهو عندهم أوثق الرجلين ؛ مع أنّ الشيخ في الفهرست تردّد أيضاً ، فقال : «ذكروا أنه لقي الرضا عليه السّلام» ولو كان غير متردّد لم يقل : «ذكروا» وأمّا في رجاله فتبع الكشي .

و التحقيق - أنّ إبراهيم أدرك عصره -عليه السّلام- وأدرك يونس ، بدليل طبقته وكثرة روايته عن ابن أبي عمير الذي هو أسنّ من يونس ، ولكن لم يعلم ملاقاته له -عليه السّلام- وليونس .

و الشيخ إنّما تشكّك في ملاقاته له -عليه السّلام- لا في كونه في عصره . وعدّ الكشي له في أصحاب الرضا -عليه السّلام- في أصل كتابه (وإن لم يكن في اختياره) لا يدلّ على روايته عنه -عليه السّلام- فالعدّ أعمّ .

و أمّا قول الكشي : «تلميذ يونس» على نقل النجاشي ، فيحتمل أن يكون محرف «روى عن تلاميذ يونس» كما سمعيل بن مرار وصالح بن السندي وغيرهما .

وقد عرفت في المقدمة كثرة تحريف أصل الكشي . والشيخ في رجاله لم يتفطن ، كالنجاشي ، فتبعه في عدّه ، كما تبعه في عنوان «عبدالله بن محمّد الأسدي» من أصله المحرف .

نعم : روى عن الجواد -عليه السّلام- في أواخر النّيء من الكافي^١ فكان على

الشيخ عنه في رجاله في أصحاب الجواد - عليه السلام - .

قال المصنف: وقع في بعض أسانيد الكافي رواية هذا عن حماد^١ وحكم في المنتقى بسقوط الواسطة، وتنظر فيه في التكملة بأن هذا في حماد بن عثمان موجه، لأنه لم يلقه؛ وأما حماد بن عيسى فقد لقيه وروى عنه، كما يكشف عنه قول المشيخة: «عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام» قال: «ويغلط أكثر الناس في هذا الاسناد فيجعلون مكان حماد بن عيسى حماد بن عثمان؛ وإبراهيم بن هاشم لم يلق حماد بن عثمان، وإنما لقي حماد بن عيسى وروى عنه»^٢.

ثم نقل المصنف تأمل الشفتي في ذلك، لوقوع رواية إبراهيم عن حماد بن عثمان في باب التحنيط من الكافي^٣ وباب من يحمل أن يأخذ الزكاة^٤ وباب وصيته في الحج^٥.

قلت: الصدوق أشار في قوله: «ويغلط أكثر الناس الخ» إلى مثله، وقوله حجة لأنه من أئمة الحديث. والظاهر أن الاسناد كان «عن إبراهيم، عن حماد» فقد وردت أسانيد أخرى هكذا؛ والمراد بحماد فيها ابن عيسى؛ وتوهم الكليني - أو أحد مشايخه - أنه ابن عثمان، فزاد «بن عثمان» من عنده. والمشيخة قال ذاك الكلام في عنوان إسناده إلى قضايا أمير المؤمنين - عليه السلام - .

ومما يوضح ويصحح تغليط الصدوق - مضافاً إلى ما قال: من عدم ملاقة إبراهيم لحماد بن عثمان - أن في بابي التحنيط والوصية المتقدمين «عن حماد بن عثمان عن حريز» مع أن راوي حريز حماد بن عيسى، كما سيجيء (إن

(٣) الكافي: ١٤٤/٣.

(٢) الفقيه: ٤٥٧/٤.

(١) الكافي: ١٤٤/٣.

(٥) الكافي: ٢٨٦/٤.

(٤) الكافي: ٥٦٣/٣.

شاء الله تعالى) فيه، فيستكشف غلط الاسناد بالمروئي عنه أيضاً.
ثم المحقق ممّا نقل الشفقي عن الكافي بابا التحنيط والوصية. وأمّا باب
الزكاة فغلط منه، ففيه «إبراهيم بن هاشم، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن
عثمان» ولا إشكال فيه.

هذا، ونقل الجامع رواية محمد بن علي بن محبوب عنه في زيادات فضل
المساجد في التهذيب^١ وفي زيادات القضايا^٢ وفي وقت الزكاة^٣ ورواية محمد بن
أحمد بن يحيى عنه في المربطة^٤ وفي الودعة^٥ ورواية محمد بن يحيى العطار
عنه في مشيخة الفقيه في منذر بن جعفر وهشام بن إبراهيم وأبي الأغر وبشير
النبال^٦ ورواية الحسن بن ميثل عنه في الفهرست في العيص بن القاسم
ورواية علي بن فضال عنه في زكاة الذهب من التهذيب^٧ وما يحلّ لبني هاشم
من زكاته^٨ وباب الخبواب من زكاته^٩.
هذا، ولفق المصنف في توثيقه أموراً، أحسنها قول ابنه في أول تفسيره
المعروف: «ونحن ذاكرون ومخبرون بما انتهى إلينا، ورواه مشايخنا وثقاتنا عن
الذين فرض الله طاعتهم»^{١٠} وأبوه أكثر من روى عنه.

[٢٣٧]

إبراهيم بن هدية

أبو هدية

نقل الكنجي الشافعي - في مناقبه - عن الحاكم النيسابوري عدّه في من
روى حديث الطير عن أنس. وابن هدية وأبو هدية (بالمثناة) إنما كان في نسخة

(١) التهذيب: ٢٤٩/٣. (٢) التهذيب: ٣٠٠/٦. (٣) التهذيب: ٤٢/٤.

(٤) التهذيب: ١٢٥/٦. (٥) التهذيب: ١٨١/٧. (٦) الفقيه: ٤٩٩/٤ و ٤٥٦ و ٤٢٩ و ٤٨٧.

(٧) التهذيب: ١١/٤. (٨) التهذيب: ٥٩/٤. (٩) التهذيب: ٦٥/٤.

(١٠) تفسير علي بن إبراهيم: ٤/١.

مناقب الكنجي . والصواب: بن هذبة وأبو هذبة (بالموعدة فيها) كما في تاريخ بغداد^١ وميزان الذهبي، وقالوا: «أبو هذبة الفارسي». وفي الأول «كان بالبصرة ثم خرج إلى أصبهان والري ووافي بغداد، وحدث بها عن أنس بالأباطيل» ثم نقل عنه أحاديث عنه ولم ينقل فيها حديث الطبري، ونقل عن أحمد بن حنبل وجمع آخر تضعيفه، وعن جرير بن عبد الحميد تصديقه، ونقل اختلاف الرواة عن يحيى بن معين في توثيقه وتضعيفه. وكيف كان: فلا ريب في عاميته.

[٢٣٨]

إبراهيم بن هراسة

قال: مرّ في إبراهيم بن رجا الشيباني. أقول: هذا عنوان الفهرست، وما مرّ عنوان رجال الشيخ والنجاشي. وروى النعماني في غيبته في منع توثيقه مسنداً عنه، عن أبيه، عن علي بن الجارود، عن محمد بن بشير، عن محمد بن الحنفية^٢. وعنوانه ميزان الذهبي، قائلاً: «الشيباني الكوفي، قال البخاري: تركوه، تكلم فيه أبو عبيد» ونقل روايته بإسناده عن عائشة «أن النبي - صلى الله عليه وآله - أراد أن يشتري غلاماً، فألقى بين يديه تمرأ، فأكل وأكثر، فقال: كثرة الأكل شؤم، فأمر برذه».

[٢٣٩]

إبراهيم بن هشام بن راشد

الهمداني

عندون الكشي ابنه هشام بن إبراهيم العباسي، وروى عن الرضا

(٢) الغيبة للنعماني: ٢٩٠ ح ٧ ب ١٦.

(١) تاريخ بغداد: ٢٠٠/٦.

- عليه السلام- قال: «العباسي زنديق وكان أبوه زنديقاً»^١.
و يظهر نسبه الذي عنوانه به من الطبري فيما نقله عنه في عنوان «هشام بن
إبراهيم الراشدي».

[٢٤٠]

إبراهيم بن هلال بن جابان

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -.
أقول: ذكر الجامع رواية حمزة عنه عن صروف الكافي^٢ وبيع الواحد من
التهذيب^٣.

[٢٤١]

إبراهيم بن يحيى

نقل عنوان الفهرست له، إلى أن قال: «عن إبراهيم بن سليمان، عن
إبراهيم بن يحيى».
ونقل عن المنهج اتّحاده مع إبراهيم بن أبي البلاد. ورده المصنف بتعدد
الطريق وعنوانها متصلاً.

أقول: تعدد الطريق أعم، لأنّه روى كثيراً عدّة عن واحد. وصرّح
النجاشي في ذاك بأنّه «روى كتابه عدّة»: وأمّا عنوان الفهرست لهما
متصلين، فإنّما يكون ظاهراً في فهمه التّغاير لا صريحاً، فلعلّه احتمل التّغاير
فعنونه؛ ومن أين أنّ فهمه ليس بوهم؟ لعدم وقوفه على أنّ اسم أبي البلاد
«يحيى» وكأنّ النجاشي عرض بوهمه حيث اقتصر على عنوان ذاك وقال:
«واسم أبي البلاد يحيى بن سليم» وحيث قال: «يروى كتابه عدّة».

و أيضاً رجال الشيخ متأخّر عن فهرسته، وموضوعه أعم، ولم يذكر غير

ذاك ؛ فيمكن أن يقال : يفهم من رجاله وهم فهرسته .
 قال المصنف : أجاد النقد ، حيث قال : «الظاهر أنه غير إبراهيم بن يحيى
 بن أبي البلاد لأن الشيخ ذكرهما» .
 قلت : إنما ذكر الشيخ إبراهيم بن أبي البلاد وإبراهيم بن يحيى ، لا إبراهيم
 بن يحيى بن أبي البلاد ؛ وإنما ورد إبراهيم بن يحيى بن أبي البلاد في خبر باب
 إبط الكافي^١ وهو تصحيف بزيادة النسخ كلمة «بن» بعد «يحيى»
 وبالجملة : الاتحاد مقطوع .

هذا ، وعنون ميزان الذهبي إبراهيم بن يحيى العدني ، قائلاً : «عن الحكم بن
 أبان وعنه سفيان بن عيينة بخبر منكر» وعنون هو وتقريب ابن حجر إبراهيم بن
 يحيى الشجري ، قائلاً : «ضعفه ابن أبي حاتم ومثاه غيره» . وعنون الخطيب
 إبراهيم بن أبي محمد يحيى العدوي ، المعروف بابن اليزيدي ، قائلاً : «وله
 كتاب ما اتفق لفظه واختلف معناه ، ذكر أنه بدأ بعمل الكتاب وهو ابن سبعة
 عشر سنة ولم يزل يعمل إلى أن أتت عليه ستون سنة»^٢ .
 والكل غير هذا ، لأنه شيعي وأولئك عاميون .

[٢٤٢]

إبراهيم بن يحيى الدوري

قال : لم أقف فيه إلا على رواية إبراهيم الثقفي عنه عن هشام بن بصير ، في
 حدود الزنا من التهذيب^٣ .
 أقول : بل عنه عن هشام بن بشير ، لا بصير .

(٢) تاريخ بغداد : ٢٠٩/٦ .

(١) الكافي : ٥٠٨/٦ .

(٣) التهذيب : ٤٧/١٠ .

[٢٤٣]

إبراهيم بن يزيد
المكفوف

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ضعيف، يقال: إن في مذهبه ارتفاعاً، له كتاب».

أقول: وقال ابن داود بعد نقله كلام النجاشي فيه: «وذكر الكشي أباهارون المكفوف، فإن يكن هو إبراهيم هذا فقد روي عن الصادق -عليه السلام- لعنه، لكذبه عليه».

قلت: الظاهر أنه احتمل ذلك، لكون كل منهما مكفوفاً وضعيفاً وانطباق الكنية على كل اسم؛ إلا أن الذي يدل على أنه غيره أن الشيخ في رجاله في باب الميم من أصحاب الصادق -عليه السلام- قال: «أبوهارون هو موسى بن عمير».

[٢٤٤]

إبراهيم بن يزيد

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري -عليه السلام- ونقل عن الميرزا نفي البعد عن اتحاده مع المكفوف المتقدم. وردّه بكون ذلك مكفوفاً ضعيفاً غير مذكور في أحدهم، وهذا من أصحاب العسكري -عليه السلام- ولم يذكر عنه.

أقول: لا تقابل بين هذه الأمور، وليس موضوع النجاشي من روى عنهم -عليهم السلام- أولم يرو، وإنما موضوعه «من له كتاب» كما أن رجال الشيخ ليس موضوعه بيان الوثاقة والضعف، بل «من روى عنهم -عليهم السلام- ومن لم يرو» فإن ذكر النجاشي رواية أو بين رجال الشيخ حالاً يكن تبرعاً. ويمكن الاستشهاد للاتحاد باقتصار رجال الشيخ -المبني على الاستقصاء- على هذا. ويمكن أن يكون الماضي الآتي.

[٢٤٥]

إبراهيم بن يزيد
الأشعري

نقل عن باب «من طلب عشرات المؤمنين وعوراتهم» من الكافي رواية ابن سنان عنه وروايته عن ابن بكير^١.

أقول: يمكن اتحاده مع من في النجاشي، المتقدم.

[٢٤٦]

إبراهيم بن يزيد
النخعي

نقل عّد الشيخ له في رجاله في أصحاب عليّ وعليّ بن الحسين -عليهم السّلام- قائلاً في الثاني: «الكوفي يكتنّى أبا عمران، مات سنة ست وتسعين، مولى، وكان أعور».

ونقل عن ابن حجر توثيقه وفقاهته وعن ابن خلكان وصفه بكونه من الأئمة المشاهير. وقال المصنّف: يستشتم من ذكرهما له رائحة العاميّة، وإن كانت روايته عن السّجاد -عليه السّلام- ربما يوهن ذلك؛ مضافاً إلى عدم نسبتها إياه إلى أحد المذاهب -كما هي عادتهم في من يصفوه بالفقه- ربما يكشف عن كونه إمامياً.

أقول: نصب إبراهيم النخعي مشهور، كيف! وهو الذي روى العمّة عنه سبق إسلام أبي بكر. ومَرَمَتاً عنوانه بلفظ «إبراهيم النخعي» ونقلنا عن الحلبة منعه عن تفضيل عليّ -عليه السّلام- على عثمان^٢ وقد عرفت ما في عّد الشيخ له في رجاله غير مرة. والرواية عن أئمتنا -عليهم السّلام- إنّها تفيد لو كانت الرواية

كاشفة عن اعتقاد الراوي بكونهم -عليهم السّلام- حجج الله (تعالى) وإلا فجميع العاقبة يروون عن عليّ -عليه السّلام- كما يروون عن عمر. وحدوث المذاهب الأربعة كان بعد عصر الرجل، فانه توفي قبل المائة. والمصنّف لا يفكر في مقاله!

وقد فات المصنّف عدّ ابن قتيبة له -في معارفه- في الشيعة^١ إلا أنك قد عرفت في المقدمة كون الشيعة عندهم أعمّ من الامامية؛ والشيعة عندهم من يفضل عليّاً -عليه السّلام- على عثمان، لكن عرفت في رواية «الحلية» نهي عن ذلك.

قال المصنّف: النخع ابن عمرو بن علة بن جلد بن مالك بن أدد، وهم من مذحج.

قلت: أخذ كلامه من القاموس، ولكن في معارف ابن قتيبة: ولّد خالد بن مذحج علة بن خالد، فولّد علة عمرواً، فولّد عمرو جسرّاً وكعباً، فأما جسر: فهو أبو النخع بن جسر. ولّد يجابر بن مالك مذحجاً، ولّد مالك بن زيد بن كهلان يجابر، ولّد زيد مالك بن زيد وأدد بن زيد^٢.

ومقتضى قوله أنّ النخع ابن جسر بن عمرو بن علة بن خالد بن مذحج بن مالك بن زيد، كما أنّ مقتضاه أنّ مالكاً أخو أدد، لا ابنه.

ومرّ بعنوان «إبراهيم النخعي» وعنوانه ميزان الذهبى وقال: وكان لا يحكم العربيّة، وربّما لحن؛ وقد رأى زيد بن أرقم وغيره، ولم يصحّ له سماع من صحابي.

وعنوانه معارف ابن قتيبة في العور أيضاً^٣ وفي التابعين. ولم يذكر كونه مولى الذهبى وابن حجر والسمعاني. ونقل المعارف الاختلاف فيه، فقال: «قال

(١) معارف ابن قتيبة: ٢٦٤. (٢) معارف ابن قتيبة: ١٠٤-١٠٧. (٣) معارف ابن قتيبة: ٥٨٧.

أبوسفيان بن العلاء: اختلقنا في إبراهيم النخعي عن محمد بن سليمان، فأرسل يسأل عنه، فقالوا: هو مولى النخع. وقال أبو عبيدة عن يونس: قد ولدته العرب» وفي المعارف أيضاً «كان مزاحاً، قال الأعمش: عادي إبراهيم فرأى منزلي، فقال: إنك ممن ليعرف في منزله أنه ليس بابن عظيم القريتين؛ وقال أبوعون: كنت في جنازة إبراهيم فما كان فيه إلا سبعة أنفس»^١.

[٢٤٧]

إبراهيم بن يوسف بن إبراهيم

الكندي، الطحان

قال: قال النجاشي و الخلاصة: إنه «ثقة، روى عن أبي الحسن موسى الكاظم عليه السلام».

أقول: قد عرفت غير مرة، أنه لا وجه لضم الخلاصة إلى النجاشي بعد وضوح أخذه منه. ولم يقل النجاشي كما نقل، بل قال: «روى عن أبي الحسن موسى - عليه السلام - ثقة» ومثله الخلاصة، إلا أنه بدل «موسى» بـ «الكاظم» - عليه السلام -.

ونقل المصنف عنوان فهرست له بلفظ «إبراهيم بن يوسف» وقال: قال الفهرست في آخر كلامه، كما في نسخته: «عن أحمد بن ميثم، وهو ثقة». قلت: نسخته محرفتان، فأنه لا يصح عنوان إبراهيم بن يوسف وإنهاء طريق كتابه إلى أحمد بن ميثم. وعندني نسخة مقابلة مع نسخة المصنف وفيها «عن أحمد بن ميثم عنه» ولكن في الحاشية بدل كلمة «عنه» «عن إبراهيم بن يوسف، وهو ثقة» والظاهر كون جملة «وهو ثقة» من المحشين أخذاً من النجاشي، فخلط بالمتن.

قال المصنف: لم يعنون أهل رجالنا من الصحابة مستى بإبراهيم إلا ثلاثة: إبراهيم بن أبي رافع، وإبراهيم الطائفي، وإبراهيم بن أبي موسى؛ وتبعوا في ذلك رجال الشيخ، وإلا فالمستوفى به جمع آخر.

قلت: الأول «أبورافع» لا «بن أبي رافع» وكونه اسمه إبراهيم قول ضعيف، والمشهور في اسمه «أسلم» كما مر. والاستيعاب الذي موضوعه ذلك لم يعد غير ثلاثة: إبراهيم بن عباد، وإبراهيم بن عبدالرحمان، وإبراهيم الطائفي؛ ولم يصحح الأخير.

و حينئذ فالجمع الذين عنونهم عن كتب أخرى لابد أن يكونوا مختلفاً فيهم، كإبراهيم بن عبدالرحمان الخدري الذي ذكره الحسن بن عرفة في الصحابة ولم يشابح عليه، ومنشأ عنه أنه روى عنه أنه قال: قال النبي - صلى الله عليه وآله -: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله» الخبر مع أنه أعم، فيمكن أن يكون سمع المضمون من صحابي فقال له؛ فرووا الخبر عن اسامة بن زيد وغيره.

و كإبراهيم بن عبيد الذي ذكره عبدان فيهم، لما روى عنه أنه قال: «صنع أبو سعيد الخدري طعاماً ثم دعا النبي - صلى الله عليه وآله وأصحابه، فقال رجل منهم: إني صائم، فقال - صلى الله عليه وآله -: تكلف لك أخوك وصنع طعاماً فاطعم وصم يوماً مكانه» فأنه إنما قال ذلك لأنه سمعه من أبي سعيد، كما ورد في خبر آخر^٢.

و كإبراهيم النجار الذي قيل: «صنع منبر النبي» الخبر مع أن في خبر آخر «صنع رجل مستى بباقوم» وفي آخر «صنع رجل رومي» وفي آخر «صنع غلام امرأة»^٣.

وكا إبراهيم الأشهلي الذي عدّه بعضهم، لروايتهم عن إسماعيل بن إبراهيم الأشهلي، عن أبيه، قال: «خرج النبي -صلى الله عليه وآله- إلى بني سلمة» الخبراً فأنه أعم من شهوده ذلك؛ ولذلك لم يعنونه الاستيعاب، وقال في اسد الغابة: «ويقال: إنه وهم».

وكا إبراهيم بن خلاد بن سويد الأشهلي الذي عدّه بعضهم، لما رواوا عنه أنه قال: «جاء جبرئيل إلى النبي -صلى الله عليه وآله- فقال: يا محمد كن عجائزاً ثجاجاً»^٢ فمع أعميته يحتمل اتحاده مع سابقه، فليس ما يمنع منه. وكا إبراهيم بن نعيم الذي عنونه ابن منده، وخطأه أبو نعيم.

أو كان ممن ولد في عهده مجرداً ولم يكن من صحابته المعروفين، كا إبراهيم ابنه -صلى الله عليه وآله- وكا إبراهيم بن عبدالرحمن بن عوف. ومنهم إبراهيم بن أبي موسى، الذي مر.

نعم: إبراهيم بن الحارث التيمي القرشي الذي رواوا عنه أنه قال: «بعثنا النبي -صلى الله عليه وآله- في سرية وأمرنا إذا نحن أمسينا وأصبحنا أن نقول: أفحسبتم أننا خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون فقرأنا وغنمنا وسلمنا»^٣ لوصح خبره يكون عدّه في محله، مع عدم معلومية استبصاره.

قال المصنف: لعل الشيخ ترك عدّه لجهالتهم. قلت: بل إقماً لم يقف على غير الثلاثة، وإما على عدم روايتهم لووقف، فإنه يعدّ معلوم النصب فيهم -كالثلاثة وأضرابهم- فضلاً عن مجهول الحال.

[٢٤٨]

أبرش الكلبي

عن المناقب في خبر «قال هشام: دعونا منكم يا بني أمية، فهذا -يعني الباقر

(٣) اسد الغابة: ٤٠/١.

(٢) اسد الغابة: ٤١/١.

(١) اسد الغابة: ٤٠/١.

- عليه السّلام - أعلم أهل الأرض بما في السماء»^١ وروى الكافي في باب دعاء طلب ولده أنّه شكى إلى الباقر - عليه السّلام - عدم الولد، فقال: استغفر الله^٢.

[٢٤٩]

أبرهة بن صباح

الحميري

قال نصر بن مزاحم في صفّينه: كان من رؤساء أصحاب معاوية، قام يوماً فقال: يا معشر أهل اليمن! والله إنّي لأظنّ قد اذن بفنائكم، ويحكم! خلّوا بين هذين الرجلين، يعني عليّاً - عليه السّلام - ومعاوية، فأيتها قتل صاحبه ملنا معه؛ فبلغ ذلك عليّاً - عليه السّلام - فقال: صدق أبرهة، والله ما سمعت منذ وردت من أهل الشام بخطبة أنا أشدّ سروراً بها منّي بهذه! وبلغ كلامه معاوية، فتأخّر آخر الصفوف، وقال لمن حوله: إنّي لأظنّ أبرهة مصاباً في عقله! فأقبل أهل الشام يقولون: والله إنّ أبرهة أفضلنا ديناً ورأياً! ولكن معاوية كره مبارزة عليّ - عليه السّلام -^٣

[٢٥٠]

أبيض بن حمّال

السبائي، المأربي، من ناجية اليمن

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - . أقول: وعنوانه الاستيعاب وقال: من مأرب اليمن، يقال: إنه من الأزد، روى عن النبي - صلى الله عليه وآله - ما يحمى من الأراك . روي عنه أنّه - صلى الله عليه وآله - أقطع الملح الذي بمأرب إذ سأله ذلك، فلما أعطاه إيّاه، قال له رجل عنده: يا رسول الله إنّما أقطعته الماء العذب! فقال النبي - صلى الله

(٣) صفّين نصر: ٤٥٧.

(٢) الكافي: ٨/٦.

(١) الناقب لابن شهر آشوب: ١٩٨/٤.

عليه وآله: فلا إذن. روى عنه سمير بن عبدالممدان وغيره. وفي حديث سهل بن سعد من رواية ابن لهيعة، عن بكر بن سواده، عنه: إن النبي -صلى الله عليه وآله- غير اسم رجل كان اسمه أسود فسمّاه أبيض، فلا أدري أهو هذا أم غيره؟ .

هذا، وضبط المصنف السبائي (بالألف والهمزة) مع أنه بدون الألف نسبة إلى سباء أبي اليمن. وأما معها فيكون نسبة إلى «ابن سباء» وكان المخالفون يقولون للشيعة: السبائية. كما أن مأرب (بالباء) معيّنًا، لقول رجال الشيخ: «المأربي من ناحية اليمن» وقول الاستيعاب: «من مأرب اليمن».

فقول المصنف: «وفي بعض النسخ المتأزني بالميم ثم الهمزة ثم الألف ثم الزاي ثم النون ثم الياء، وعليه فهو نسبة إلى مازن أبي قبيلة من تميم» ساقط، وكيف! وسبأ من قحطان وتميم من عدنان؛ مع أن المتأزني بلا همز. كما أن مازنًا ليس منحصراً بتميم، ومازن في بني صعصعة بن معاوية، ومازن في بني شيبان.

[٢٥١]

أبي بن ثابت بن مندر

بن خزام، الأنصاري، الخزرجي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب النبي -صلى الله عليه وآله- قائلاً: «أخو حسان شهد بدرًا» ومثله في الخلاصة.

أقول: بل ليس فيها «الأنصاري الخزرجي» وقالوا: «شهد بدرًا وأُخذاً» كما أنّهما جعلوا «أخو حسان» جزء العنوان، فالمصنف زاد ونقص وغير وبدل.

قال: عدّ الخلاصة له في قسم المعتمدين يدل على كونه معتمداً.

قلت: قد عرفت في المقدمة أن الخلاصة كثيراً ما يغترّ بشهود بدر وأُخذ في عنوان رجل في القسم الأول من كتابه؛ إلا أنه لا يغني شيئاً، لشهود كثير من المنافقين لها.

مع أنه واضح أن مستند عنوانه في الأول كالثاني ما يذكره في ترجمته، فإن كان قاصراً عن مدح معتدبه أو قدح كذلك لا أثر لمحل عنوانه، كمن يدعي شيئاً يستند إلى أمر قاصر عن إثباته. ولو كان استند إلى قول ابن داود: «وقتل يوم بئر معونة» أخذاً من رجال الشيخ في أياس كان له وجه، حيث إن الشهادة في غزواته - صلى الله عليه وآله - وأيامه دليل الحسن، بل الموت في عصره - صلى الله عليه وآله - أيضاً، حيث سبقوا الفتنة والردة.

قال المصنف: بئر معونة، بئر في قبلي نجد ينسب إليها غزوة من غزوات النبي - صلى الله عليه وآله -.

قلت: الغزوة ما غزا بنفسه، وأما غزوات أصحابه: فيقال لها: السرايا والبعوث؛ ولم يشهد النبي - صلى الله عليه وآله - بئر معونة، ولم يرسل أصحابه لحرب، بل لدعوتهم إلى الإسلام، وكان أبو براء - سيد بني عامر، ضمن للنبي - صلى الله عليه وآله - عدم إضرارهم، فقتلهم عامر بن الطفيل. وروي أن فيهم نزل: «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون»^١.

ثم الغريب! عدم عنوان الاستيعاب لهذا. وابن مندة عنوانه، قائلاً: «أخو حسان وأوس» ولم يذكر فيه شيئاً. واستدرك أبو موسى عليه، وقال: قتل يوم بئر معونة شهيداً على رأس تسعة وثلاثين شهراً من الهجرة، قاله ابن شاهين.

[٢٥٢]

ابن عمار

الأنصاري

نقل عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قائلاً:

«صَلَّى مع النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - الْقِبْلَتَيْنِ» وقال: عدّه الخلاصة في المعتمدين. لكن عن تقريب ابن حجر «إِنَّ في إسناد حديثه اضطراباً». أقول: إنّها الصلاة إلى القبلتين وشهود الغزوات دليل حسن عند العامة لا عندنا. روت العامة في تفسير قوله تعالى: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» بالذين صلّوا القبلتين^١ مع أنّ كثيراً من النصاب صلّوا إليهما. فعنوان الخلاصة له في الأول غلط.

هذا، وأصله غير معلوم، قال في الاستيعاب: «لم يذكره البخاري في التاريخ الكبير، لأنهم يقولون: إنه خطأ وإنما هو أبو أيّ ابن أمّ حرام، كذلك قال إبراهيم بن أبي عيلة، وذكر أنه رآه وسمع منه» وقال: «اسمه عبدالله». وذكره في باب عبدالله وقال: «هو عبدالله بن عمرو بن قيس بن زيد بن سودة بن مالك بن غنم بن النجار» ثم ذكر ترجمته. وقال هنا: «رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - صَلَّى في بيت أبيه - عمارة - القبلتين» وقال: «وله حديث آخر عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - في المسح على الخفين، روى عنه عبادة بن نسي، وأيوب بن قطن، يضطرب في إسناد حديثه».

ومنه يظهر: أنّ الاضطراب في الطريق إليه، وهو لا يوجب غمراً فيه - كما توهمه المصنّف - لو ثبت أصل استقامته. ولو ثبت عنه ما روى عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - في المسح على الخفين، يكفيه في ضعفه؛ لأنّه وضع قطعاً. ونزيد أنّ صلاة النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - إلى القبلتين إنّما كان في المسجد لا بيت شخص كما قاله الاستيعاب وتبعه اسد الغابة. وإنّما عرّف يحيى بن أيّوب - الذي هو الأصل في الرواية عن أبي - ابناً بأنّه الذي صلّى مع

النبي - صلى الله عليه وآله - القبلتين، كما رواه سنن أبي داود في باب التوقيت في المسح^١ أي على الخفين^٢.

وروى اسد الغابة الخبر مع إضافة «أن النبي - صلى الله عليه وآله - صلى في بيته فسأله عن المسح على الخفين، فأجازه إلى ثلاث وما بداله» فخلطاً بين هذا الخبر وذاك القول.

ولا يرد على الشيخ في رجاله، في قوله: «صلى مع النبي - صلى الله عليه وآله - القبلتين» شيء في أصل تعبيره، فإنه تعبير يحیی بن أيوب. لكن يرد عليه: أن أصل وجود «أبي» موهوم، لأن الأصل فيه ذاك الخبر الباطل.

[٢٥٣]

أبي بن قيس

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب علي - عليه السلام - وقال: قال الخلاصة: «قتل يوم صفين».

أقول: وغفل عن عنوان الكشي له مع أخويه: علقمة والحارث، قائلاً: «وقتل أخوه أبي بن قيس يوم صفين، وكانت لأبي بن قيس حصن من قصب ولفرسه، فاذا غزى هدمه، وإذا رجع بناه»^٢ وهو أيضاً مدح له؛ كقتله في صفين، لدلالته على كمال زهده. فكان على الخلاصة نقله أيضاً.

وفي صفين نصر بن مزاحم «فاصيب مع النخع يومئذ بكر بن هودة» إلى أن قال: «وأبي بن قيس أخو علقمة» وروي عن علقمة أنه رأى أخاه في النوم فقال له: «ماذا قدمتم عليه؟ فقال: التقينا نحن والقوم فاحتججنا عند الله - عز وجل - فحججناهم» قال: «فما سررت بشيء مذعلت كسروري بتلك الرؤيا»^٣.

(١) سنن ابن داود: ٤١/١ ح ١٥٨. (٢) الكشي: ١٠٠. (٣) صفين نصر: ٢٨٦.

هذا، و الظاهر أنَّ ما في الكشي «حصن من قصب ولفرسه» محرف
«خُصَّ من قصب له ولفرسه» كما لا يخفى. وقوله: «فاذا غزى» محرف «فاذا
غزا».

[٢٥٤]

أبي بن كعب بن قيس

بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار
نقل عدَّ الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وآله-
قائلاً: «يكنى أبا المنذر، شهد العقبة مع السبعين، وكان يكتب الوحي، آخى
رسول الله -صلى الله عليه وآله- بينه وبين سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل،
شهد بدرًا والعقبة، وبايع لرسول الله».

قال: وعن المجالس ما يظهر منه جلاله . وقال الطباطبائي: إنه من الإثني
عشر الذين أنكروا على أبي بكر تقدّمه. وعن المناقب: أنه قال النبي -صلى الله
عليه وآله-: إنَّ الله أمرني أن أقرأ عليك، قال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي!
وقد ذكرت هنالك؟ قال: نعم باسمك ونسبك، فأرعد، فالتزمه رسول الله
-صلى الله عليه وآله- حتّى سكن، وقال: قل: «بفضل الله وبرحمته، فبذلك
فليفرحوا هو خير ممّا يجمعون»^١.

أقول: وقد عدّه البرقي أيضاً في أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وآله-
بعد الأربعة الثانية من أصحابه. وذكره البرقي أيضاً في آخر كتابه في عنوان
أسماء المنكرين على أبي بكر، عاداً له في سبّة الأنصار، فقال: «وتكلّم أبي،
فقال: أشهد أنّي سمعت النبي -صلى الله عليه وآله- يقول: عليّ بن أبي
طالب إمامكم بعدي وهو الناصح لأمّتي».

وروى الخصال أيضاً خبراً في الإثني عشر الذين أنكروا على أبي بكر وذكره فيهم. إلا أن في خبره تصحيفات؛ ومنها: أنه عدّ ابياً هذا من المهاجرين^١.

وروى ابن أبي الحديد في شرحه وسليم بن قيس في كتابه عن البراء بن عازب: أن ابياً تخلف مثل سلمان وأبي ذر ونظرائهما. عنبيعة أبي بكر؛ وأن حذيفة قال لهم: والله ليفعلن ما أخبرتكم به! فوالله ما كذبت ولا كُذِّبت! وأنه قال لسلمان وأصحابه: انطلقوا بنا إلى أبي بن كعب فقد علم مثل ما علمت. إلى أن قال: فقال أبي: القول ما قال حذيفة، فأما أنا فلا أفتح بابي حتى يجري علي ما هو جار عليه، وما يكون بعدها شرمها، وإلى الله جلّ ثنائه المشتكى! فرجعوا ثم دخل أبي بيته^٢.

وروى الاستيعاب ما قال إنه عن المناقب بأسانيد متعددة، إلا أنه قال في خبرين «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» وفي خبر «إنه تعالى أمرني أن أقرأك هذه السورة» أي سورة «لم يكن».

وقال في الاستيعاب أيضاً: «وروينا عن عمر من وجوه أنه قال: أقضانا علي وأقرأنا أبي، وإنا لنترك أشياء من قراءة أبي».

قلت: ولا بد أنهم كانوا يتركون أشياء من قرائته لم تكن على هواهم!! كما كانوا يتركون أشياء من قضاء أمير المؤمنين - عليه السلام - كذلك.

وروى أحمد بن فارس في كتابه الصحاحي (في باب القول على الخط العربي) مسنداً عن هاني «قال: كنت عند عثمان، وهم يعرضون المصاحف، فأرسلني بكتف شاة إلى أبي بن كعب فيها «لم يتسن» و«فأمهل الكافرين» و«لا تبديل للخلق»؛ فدعا بالدواة، فحجا إحدى اللامين وكتب «لخلق الله»

ومعا «فأمهل» وكتب «فمهل» وكتب «ينسته» ألحق فيها، ها»^١.
 وفي غريب ابن قتيبة «وفي حديث أبي: سئل عن النبيذ، فقال: عليك
 بالسويق عليك بالماء عليك باللبن الذي نجعت به»^٢ أي سقيته في الصغر.
 وروى الاستيعاب - أيضاً - أن عمر كتبه أبا الطفيل، ومقتضى الخبر الآتي
 كون كنيته أبا المنذر، كما قال الشيخ في رجاله، وتكنية عمر له بأبي الطفيل،
 لأن له ابناً مسمى بطفيل.

ونقل البحار عن تقريب أبي الصلاح عن تاريخ الثقيف بإسناده، قال:
 جاء رجل إلى أبي بن كعب، فقال: يا أبا المنذر ألا تخبرني عن عثمان؟
 ما قولك فيه؟ فأمسك عنه، فقال الرجل: جزاكم الله شراً يا أصحاب محمد!
 شهدتم الوحي وعايينتموه ثم نسألکم التفقه في الدين فلا تعلمونا! فقال أبي:
 عند ذلك هلك أصحاب العقدة ورب الكعبة! أما والله ما عليهم آسى ولكن
 آسى على من أهلكوا! والله لئن أبقاني الله إلى يوم الجمعة، لأقومنّ مقاماً أتكلم
 فيه بما أعلم، قتلت أو استحييت! فأت - رحمه الله - يوم الخميس^٣.

وروى أبو نعيم - في حليته - مسنداً عن قيس بن عباد «قال: قدمت المدينة
 للقاء أصحاب محمد - صلى الله عليه وآله - فلم يكن فيهم أحد أحب إليّ لقاءً
 من أبي، فقممت في الصف الأول، فخرج؛ فلما صلى حدث، فما رأيت
 الرجال متحيت أعناقها متوجهة إلى شيء توجهها إليه، فسمعتة يقول: هلك
 أهل العقدة ورب الكعبة! قالها ثلاثاً، هلكوا وأهلكوا؛ أما إني لا آسى عليهم
 ولكنني آسى على من يهلكون من المسلمين» ورواه بطريق آخر أبسط^٤.

ومراد أبي بأهل العقدة - في خبر الثقيف وخبر أبي نعيم - أصحاب السقيفة

(١) الصاحبي: ٣٧.

(٢) غريب الحديث: ٢٣٩/٢.

(٣) البحار: ٣١٦/٨ طبعة الكيان.

(٤) حلية الأولياء: ٢٥٠/١ - ٢٥٦.

المؤتسرين أساس الكفر إلى يوم القيامة.

روى الكليني مسنداً عن سفيان بن إبراهيم الجري، عن الحارث بن حضيرة الأزدي، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال: «كنت دخلت مع أبي الكعبة، فصلّى على الرخامة الحمراء بين العمودين، فقال: في هذا الموضع تعاقد القوم إن مات محمد أو قتل ألا يردّوا هذا الأمر في أهل بيته. قلت: ومن كان؟ قال: كان الأول والثاني وأبو عبيدة وسالم بن حبيبة^١.

و روى أبو نعيم - أيضاً - بإسنادين عن الربيع، عن أبي العالية، عن أبي في قوله تعالى: «قل هو الله أعلم على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض» قال: «هن أربع، وكلهن عذاب، وكلهن واقع لا محالة، فضئت اثنتان بعد وفات النبي - صلى الله عليه وآله - بخمس وعشرين سنة، فالبسوا شيعاً وذاق بعضهم بأس بعض؛ وبقي ثنتان واقعتان لا محالة: الخسف والرجم»^٢.

قلت: والخبر صريح في كون خلافة الثلاثة عذاباً من الله تعالى للناس. ويشهد له - أيضاً - ما رواه أبو نعيم، عن أبيي «قال: كنا مع النبي - صلى الله عليه وآله - ووجوهنا واحدة، حتى فارقتنا، فاختلف وجوهنا يميناً وشمالاً»^٣.

و روى الكافي عن الصادق - عليه السلام - قال: «إن كان ابن مسعود لا يقرأ على قرائتنا فهو ضال؛ ثم قال: أما نحن فنقرأ على قراءة أبيي»^٤.

و روى سنن أبي داود عن الحسن البصري «أنّ عمر جمع الناس على أبيي، فكان يصلي لهم عشرين ليلة ولا يقنت بهم إلا في النصف الباقي، فإذا كانت العشر الأواخر تخلف فصلّى في بيته، فكانوا يقولون: أبق أبيي»^٥.

(١) الكافي: ٥٤٥/٤. (٢) حلية الأولياء: ٢٥٣/١. (٣) حلية الأولياء: ٢٥٤/١.

(٤) الكافي: ٦٣٤/٢. (٥) سنن أبي داود: ٦٤/٢ ح ١٤٢٩.

قلت: قولهم: «أبق أبي» دليل على أن عمر أجبره على إمامته في نوافل ليالي شهر رمضان.

هذا، وما رواه نوادر الصلاة في الكافي عن ابن اذينة، عن أبي عبد الله عليه السلام. قال: «قال: ما تروي هذه الناصبة؟ فقلت: في ماذا؟ فقال: في أذانهم وركوعهم وسجودهم، فقلت: إنهم يقولون: إن أبي بن كعب رآه في النوم، فقال: كذبوا...» الخبر^١ فلا دلالة فيه على ذم له، كما لا يخفى.

وفي شرح ابن أبي الحديد عند قوله - في ٣/ ١٥٠ - «وقال عليه السلام لعمار الخ» قال النقيب: ثم الذي كان بين أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود من السباب حتى نفى كل واحد منها الآخر عن أبيه؛ وكلمة أبي بن كعب مشهورة منقولة «ما زالت هذه الأمة مكبوبة على وجهها، منذ فقدوا نبيهم»^٢.

هذا، و الشيخ في رجاله قال: «شهد بدران والعقبة الثانية» والمصنف ترك كلمة «الثانية». كما أنه زاد «ألفاً» في كلام رجال الشيخ «مالك بن النجار»، وعلى ما فعل بصير «ابن النجار» وصفاً لأبي؛ وهو غلط.

قال المصنف: عن تقريب ابن حجر «مات في زمن عمر».

قلت: ما نقل له عن التقريب غير صحيح؛ فأنما فيه «اختلف في سنة موته اختلافاً كثيراً، قيل: سنة ١٩، وقيل: سنة ٣٢، وقيل: غير ذلك». وفي معارف ابن قتيبة «وقال قوم: مات في خلافة عثمان»^٣.

قلت: وهو الصحيح، لخبر تقريب أبي الصلاح المتقدم؛ واستصحّه أبو نعيم أيضاً، قال: «لأن زراً بن حبش لقى في خلافة عثمان». وفي اسد الغابة كتبه النبي - صلى الله عليه وآله - أبا المنذر؛ قال الواقدي: هو أول من كتب للنبي - صلى الله عليه وآله - مقدمه المدينة؛ وهو أول من كتب في آخر

(١) الكافي: ٣/ ٤٨٢. (٢) شرح النهج: ٢٠/ ٢٤. (٣) معارف ابن قتيبة: ١١٣.

الكتاب «وكتب فلان بن فلان».

هذا، و السمعاني: جعل في الجدلي (بالجيم) والحدلي (بالحاء) ابناً منهم.
والصواب الثاني، فأسد الغابة رفع نسبه إلى معاوية عمرو، وقال: بنو معاوية
بن عمرو يعرفون ببني حديلة، وقال: حديلة بضم الحاء المهملة.

[٢٥٥]

أبي بن مالك

الحرشي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله -
قائلاً: «وقيل: العامري».

أقول: لا تضاد بين الحرشي و العامري. قال الجوهري: «حرش قبيلة من
بني عامر» ولعل الشيخ رأى أن بعضهم قال: «وقيل عمر» أي بدل أبي بن
مالك بعمر بن مالك؛ فوهم و خلط. قال ابن عبد البر: قال يحيى بن معين:
إنه ليس في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - أبي بن مالك، وإنما هو عمر
بن مالك؛ وأبي خطأ.

ولو كان الشيخ في رجاله قال: «العامري، وقيل: الحرشي» كان
أقرب، حيث إن بعضهم - كابن مندة وأبي نعيم - جعله قشيراً عامرياً،
وبعضهم حرشياً عامرياً؛ وحرش وقشير أخوان.

و كيف كان: فقد عرفت عن يحيى بن معين أن أصل وجوده غير متحقق،
لأنهم استندوا فيه إلى خبر اختلف فيه، فرواه بعضهم عن أبي بن مالك،
وبعضهم عن رجل يقال له: مالك أو أبو مالك أو ابن مالك، ورواه بعضهم
عن عمرو بن مالك، وقال البخاري: عن مالك بن عمرو، ورواه بعضهم عن
عامر بن مالك أو غيره. ولا تحقق له إلا على الأول؛ ومن أين تحقّقه؟.

هذا، ونقل ابن عبد البر: أن هذا روى عن النبي - صلى الله عليه وآله -

قال: «من أدرك والديه أو أحدهما ثم دخل النار فأبعده الله» ثم قال: وقال البخاري: إن الحديث ليس له، بل لما لك بن عمرو القشيري.

[٢٥٦]

أبي بن معاذ

بن أنس بن قيس

نقل عن الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله -
قائلاً: «أخو أنس بن معاذ، وهما لأم». وقال: وفي اسد الغابة «شهد مع أخيه
أنس بدرًا واحدًا، وقتلا يوم بئر معونة شهيدين».

أقول: ومثله الاستيعاب. ويأتي في عنوان «أناس» الذي نقلوا عن الشيخ
في رجاله عنه في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - قائلاً: «شهد بدرًا
واحدًا وقتل هو وأنس وأبي بن ثابت يوم بئر معونة» أن كلمة «أناس» محرف
«أنس» والكلام كله جزء عنوان «أبي بن معاذ». هذا، فيكون رجال الشيخ
أيضاً قال بشهادته في بئر معونة.

[٢٥٧]

أثال بن حجل

قال نصر بن مزاحم في صفينه: خرج أثال من عسكره - عليه السلام - بعد
تحريض الأشر لهم؛ فنادى هل من مبارز؟ فدعا معاوية حجلًا، فقال: دونك
الرجل! وكانا مسبتصرين في رأيهما، فبدره الشيخ بطعنة، فطعنه الغلام وانتمى
فاذا هو ابنه، فنزلا فاعتنق كل واحد منهما صاحبه وبكيا؛ فقال له الأب: هلم
إلى الدنيا، فقال له الغلام: يا أبة هلم إلى الآخرة، والله يا أبة لو كان من رأيي
الانصراف إلى أهل الشام لوجب عليك أن يكون من رأيك لي أن تنهاني
واسوأنا! فإذا أقول لعلي - عليه السلام - وللمؤمنين الصالحين؟ كن على ما أنت
عليه، وأنا أكون على ما أنا عليه؛ وانصرف حجل إلى أهل الشام، وأثال إلى

أهل العراق فخبّر كل واحد منهما أصحابه؛ وقال في ذلك حجل:
 إن حجل بن عامر وأثال أصبحا يضربان في الأمثال
 فقال أثال:

إن طعني وسط العجاجة حجلاً لم يكن في الذي نويت عقوقاً
 كنت أرجوه الثواب من الله وكوني مع النسبي رفيقاً^١

[٢٥٨]

أجلح بن عبد الله

أبو حجية، الكندي

قال عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام - بقوله:
 «يحيى بن عبد الله بن معاوية الكندي الأجلح أبو حجية» وعن التقريب
 (يقال: اسمه يحيى، صدوق شيعي، من السابعة) وقال الذهبي: «وثقه ابن
 معين وغيره وضعفه النسائي، وهو شيعي» وقال المفيد في الكافّة، بعد ذكر
 حديث هو في سنده: «هذا الحديث صحيح الإسناد، واضح الطريق، جليل
 الرواية»^٢.

أقول: عنوانه هنا غلط، لأنّ أجلحاً لقب، لا اسم؛ فان عنون في الأسماء
 في باب «يحيى» كما فعل الشيخ في رجاله، وإلا ففي الألقاب. وأمّا ذكر
 التقريب له هنا، فلاّته كان متردداً، فقال: «أجلح» ثم قال: «يقال: اسمه
 يحيى» ومثله الميزان، فعنونه هنا وفي المسمّين بيحيى.

قال المصنّف: أجلح: انحسار الشعر عن جانبي الرأس. وقد تعارفت
 التسمية به، ولذا لم يدخله اللام هنا.

قلت: قوله: «ولذا لم يدخله اللام هنا» غريب، بعد نقله تعبير رجال

الشيخ «الأجلح» وكأنه غفل عنه ولا حظ ما نقله عن القاموس فقط؛ بقوله: «وأبو حجية - كسمية - أجلح بن عبدالله بن حجية، محدث».

ثم كيف جعله اسماً؟ ونقل عنوان الشيخ له في رجاله، بقوله: «يحيى بن عبدالله» وقال: قال في التقريب: «يقال: اسمه يحيى» ولم يذكر أحد أن الأجلح اسم جزماً. وكلام القاموس أعم. وإنما في الجمهرة: «إن العرب سمّت جليحة وجلاحاً».

هذا، وما قاله في معنى أجلح ذكره القاموس والصحاح، ولكن في الجمهرة «جلح الرجل يجلح جلحاء، إذا اسفر مقدم رأسه من الشعر، والرجل أجلح والمرأة جلحاء».

وكيف كان: فقال الذهبي وابن حجر: «مات سنة ١٤٥».

هذا، والشيخ في رجاله جعل جده معاوية والقاموس وابن حجر جعلوا جده حجية، ولا بد أن أحدهما تحريف الآخر؛ ويأتي في باب «يحيى» وفي الألقاب.

[٢٥٩]

أحمد بن عجبان

نقل عن اسد الغابة عنوانه، قائلاً: «وفد على النبي - صلى الله عليه وآله - وشهد فتح مصر أيام عمر».

أقول: وعنوانه الاستيعاب أيضاً، قائلاً: «قال الدارقطني: أحمد كثير وأحمد (بالجيم) رجل واحد، وهو أحمد بن عجبان الهمداني، ولا أعلم له رواية. قال المصنف بعد ضبطه لأحمد: ويأتي ضبط عجلان في جرير بن عجلان. قلت: قوله: «ضبط عجلان» من العجب بعد جعله عنوانه أحمد بن عجبان، وفي الاستيعاب أيضاً «بن عجبان» بالباء؛ ولم يقل أحد: «بن عجلان» باللام.

[٢٦٠]

أحزاب بن أسيد

أبورهم، السمعي، الظهري

قال المصنف: عذ من الصحابة الذين نزلوا الشام.

أقول: لم يذكر له مستنداً من الخاصة أو العامة وليس منه أثر في الاستيعاب الذي هدفته، لا هنا ولا في الكنى؛ وإنما ذكر عذة أبورهم غير هذا. وإتماعونه اسد الغابة عن كتابي ابن مندة وأبي نعيم؛ وقال في اسد الغابة: «جعله كاتب الواقدي وابن أبي خيثمة من الصحابة، والبخاري والسمعي من التابعين» قلت: والحق مع الأخيرين، فستند صحابيته ما رواه اسد الغابة مسنداً عن مرثد بن عبد الله اليزني، عن أبي رهم، قال: «قال النبي -صلى الله عليه وآله-: من أسرق السراق من يسرق لسان الأمير» الخبر، فمع كون «أبي رهم» الواقع في الخبر لم يعلم انطباقه على «أحزاب» لكون أبي رهم كنية عذة - كما عرفت - لم يقل في الخبر: «سمعت النبي صلى الله عليه وآله» بل قال: «قال النبي صلى الله عليه وآله» وكما يصح من الصحابي أن يقوله يصح من التابعي أيضاً أن يقوله ولا يذكر إسناده، بل يصح لنا أيضاً أن نقوله في ماصح لنا عنه - صلى الله عليه وآله - ولذا لم يعنونه الاستيعاب أيضاً.

قال المصنف: السمعي، نسبة إلى السمع بن مالك بن زيد بن سهل بن عمرو بن قيس بن معاوية بن جشم بن عبد شمس. والظهري، نسبة إلى بطن من حمير: ظهر بن معاوية بن جشم بن عبد شمس بن واثل بن الغوث.

قلت: إذا كان السمعي من قيس بن معاوية بن جشم والظهري من ظهر بن معاوية بن جشم، فهما لا يجتمعان. والسمعي إنما قال في السمعي: «ينسب إليه أحزاب» وأما في الظهري، فقال: «ينسب إليه أبو حبيب الحارث بن محمد» والظاهر أن اسد الغابة رأى أن السمعاني - ونقل كلامه في السمعي -

جعله سمعياً، وابن مأكولا جعله ظهرياً حيث نقل عنه «أن الظهر بالفتح، والكسر خطأ» جمع بينهما، وتبعه المصنف.

هذا، وتناقض القاموس، فقال في رهم - كما في التاج - : «وأبورهم الأنصاري - بالضم - والسمعي والغفاري وابن قيس الأشعري وابن مطعم الأرحبي وأبورهمة وأبورهيمة أو هما واحد صحابيتون» وقال في سمع : «والسمع - محركة أو كعنب - هو ابن مالك بن زيد بن سهل، أبوقبيلة من حمير، منهم : أبورهم أحزاب بن أسيد، وشفعة، التابعيان. وقال في ظهر : «وأبورهم أحزاب أسيد الظهري، صحابي».

فتراه جعل أبا رهم في الأول والأخير صحابياً، وفي الوسط تابعياً.

وبالجملة: الأمر في هذا: من اسمه وكنيته ولقبه وصحابيته كما ترى!

[٢٦١]

مرزوقية أحزمة أبو، عبد الرحمن

بن أحزم

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - وفي نسخة «أحزم» بدل «أحزمة».

أقول: إنما هو أحزم (بالحاء المعجمة) وعنوانه هنا غلط. ثم بعد كونه أبو، عبد الرحمن بن أحزم - أي والده - فلا بد من كونه أحزمة (مع الهاء) غلطاً قطعاً. وليس هنا محلّ النسخة البدلية، فإنه في ما يصحّ كلّ من الكلمتين.

ولو كان أحزم (بالحاء المهملة) لعنوانه اسد الغابة الذي يعنون كلّ غث وسمين، مع أنّه إنما عنون في محلّه أخرم (بالحاء المعجمة).

و الشيخ في رجاله لا يراعي غير الحرف الأول، فليحقّق الحرف الثاني من الكتب المراجعة، كاسد الغابة. ثمّ قول الشيخ في رجاله: «أبو، عبد الرحمن بن أخرم» أيضاً، غير معلوم صحّته، ولا يبعد أن يكون محرف «أبو عبد الله بن أخرم».

فاسد الغابة عنون في المسمى بأخرم ثلاثة:

الأول: أخرم الأسدي، وقال: قتل لما أغار ابن عيينة على سرح النبي -صلى الله عليه وآله- سنة ست. وأخرم لقبه، واسمه محرز بن نضلة.

والثاني: الأخرم، لا يعرف له اسم ولا قبيلة؛ حديثه «يحيى بن اليمان، عن رجل من تيم، عن عبد الله بن الأخرم، عن أبيه: أن النبي -صلى الله عليه وآله- قال يوم ذي قار: اليوم انتصفت فيه العرب من العجم».

والثالث: الأخرم الهجيمي، صحابته من حديث يحيى بن اليمان عن عبد الله التيمي، قاله ابن ماكولا.

ثم قال الجزري: أظن أن الثالث الثاني الذي ذكره الثلاثة. وحينئذ، فإذا كان المستند «عبد الله بن الأخرم عن أبيه» فليعرف بأنه أبو عبد الله بن أخرم، لا عبد الرحمن بن أخرم.

وكيف كان: فأصل صحابته غير معلوم، لأن خبره بلفظ «قال النبي -صلى الله عليه وآله- أعم، كما مر».

[٢٦٢]

أحكام بن بشار

المروزي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد -عليه السلام- وعنوان الكشي له، قانلاً: الكلثومي غال لا شيء. أحمد بن علي بن كلثوم السرخسي، قال: رأيت رجلاً من أصحابنا يعرف بأبي زينة، فسألني عن أحكام بن بشار المروزي، وسألني عن قصته وعن الأثر الذي في حلقه، وقد كنت رأيت في بعض حلقه شبه الخط، كأنه أثر الذبح؛ فقلت له: قد سألت مراراً فلم يجبرني، قال: فقال: كنا سبعة نفر في حجرة واحدة ببغداد، في زمان أبي جعفر الثاني، فغاب عنا أحكام من عند العصر ولم يرجع إلينا في تلك

الليلة، فلمّا كان في جوف الليل جاءنا توقيع من أبي جعفر - عليه السلام - إنّ صاحبكم الخراساني مذبح مطروح في لبد في مزبلة كذا وكذا، فاذهبوا إليه فداووه بكذا وكذا، فذهبنا فوجدناه مذبحاً مطروحاً كما قال، فحملناه وداويناه بما أمرنا به، فبرء من ذلك.

قال أحمد بن عليّ: كان من قصّته: أنّه تمثّع ببغداد في دار قوم، فعلموا به فأخذوه وذبحوه وأدرجوه في لبد وطرحوه في مزبلة: قال أحمد: وكان أحكم إذا ذكر عنده الرجعة فأنكرها أحد، فيقول: أنا أحد المكذّبين، وحكى لي بعض الكذّابين أيضاً بهراة هذه القصة فأعجب فامتنع بذلك الحالة، كما يستنكره الناس!

قال المصنّف: وقال الوحيد: إنّ الحكم بالغلو من ابن طاوس، فلعله في الاختيار كان كذلك. ويحتمل كون «غال» مصحّف «قال» أو كون «الكلثومي غال» مكتوباً تحت اسم أحد، لأنّ الظاهر أنّه لقبه وأنه غال، فأدخله النساخ في السطر. ويحتمل عدم التصحيف ويكون «لا شيء» مقول قوله.

أقول: قد عرفت في المقدمة قلّة خلوّ ترجمة من الكشي عن التحريف ونهنا إلى هنا، وننبّه بعد (إن شاء الله تعالى) في كلّ موضع على ما فيه. والدليل على تصحيف هذا الموضع أنّه لا معنى لأن يذكر في عنوانه حاله ولا وجه لوصفه بالكلثومي؛ ولم يذكره الشيخ في رجاله، وإنّما الكلثومي راويه أحمد بن عليّ بن كلثوم، وهو مرمي بالغلو، كما صرح به الشيخ والكشي.

فالظاهر أنّ الكشي عنون أحكم، وروى عن أحمد خبره ذاك، وطعن فيه؛ وأنّ الأصل في العنوان «أحكم بن بشار المروزي» والأصل في الخبر «أحمد بن عليّ بن كلثوم وهو غال لا شيء»، قال: رأيت الخ.

نظير أنّه عنون إبراهيم بن مهزيار الأهوازي، وقال: «أحمد بن عليّ بن

كلثوم وكان من القوم» كما مرّ في محله.

ثم في آخر الخبر أيضاً تحريفات، فقوله: «مذبوح في لبد في مزبلة» محرف «مذبوح مدرج في لبد مطروح في مزبلة» كما يشهد له قوله بعد: «وذبحوه وأدرجوه في لبد وطرحوه في مزبلة». وقوله: «قال أحمد: وكان أحكم إذا ذكر عنده الرجعة فأنكرها أحد، فيقول أنا أحد المكذبين» محرف قطعاً، فإن الظاهر من السياق أنه لما كان ذبح ودووي بما أمر به الجواد - عليه السلام - وحيي به، كان مفاد الكلام: أنه لو أنكر أحد الرجعة عنده ردّ عليه، لوقع الرجعة له؛ فلعلّ قوله: «أنا أحد المكذبين» محرف «أنا أحد الراجعين» وكذلك قوله: «وحكى لي بعض الكذابين أيضاً الخ» محرف، لعدم معنى محضّل له.

وقال المصنف: قال في النقد: إن العلامة وابن داود عنونا الحكم بن بشار وقال فيه أيضاً مثل أحكم هذا: «غال لا شيء» وقال المصنف: إن النقد استظهر اتحادهما، لعدم وجود حكم. وردّه المصنف بكونه مجرد حدس. قلت: الظاهر أن نسخة العلامة وابن داود من الكشي في هذا كانت مشتبهة بين أحكم والحكم، فعنونا كلاهما؛ والدليل عليه أن ابن داود - الذي كان يرمز في كل ترجمة لمن أخذها منه - لم يرمز في واحد منهما؛ وذلك دأبه في ما كان مشتبهاً عنده، كما في يحيى بن هاشم أو يحيى بن قاسم من النجاشي، كهذا في الكشي وح فهو وهم في وهم. فليس شيء في أحكم بل في راويه، كما عرفت. ويشهد لصحة أحكم - مضافاً إلى نسخنا من الكشي فيه غير مشتبهة - عنوان رجال الشيخ له في باب الألف. هذا، وهذا من أصحاب الهادي - عليه السلام - أيضاً، كما من أصحاب الجواد - عليه السلام - ويشهد له خبر رواه الكشي في قنبراً وقد غفل عنه القهبائي، مع التزامه بالتنبيه على مثله.

[٢٦٣]

أحمد بن إبراهيم

أبو حامد، المراغي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السّلام - وعنوان الكشي له، قائلاً: «عليّ بن محمّد بن قتيبة، قال: حدثني أبو حامد أحمد بن إبراهيم المراغي، قال: كتب أبو جعفر محمّد بن أحمد بن جعفر القمي العطار؛ وليس له ثالث في الأرض في القرب من الأصل! يصفنا لصاحب السّاحية - عليه السّلام - فخرج: وقفت على ما وصفت به أبا حامد، أعزّه الله بطاعته! وفهمت ما هو عليه، تَمَّ الله ذلك له بأحسنه ولا أخلاه من تفضّله عليه وكان الله وليّه! أكثر السّلام وأخصّه». قال أبو حامد: وهذا في رقعة طويلة وفيها أمر ونهي إلى ابن أخي، كبيرة؛ وفي الرقعة مواضع قد قرضت، فدفعت الرقعة كهيأتها إلى علاء الدين الحسن الرازي. وكتب رجل من أجلة إخواننا يسمّى الحسن بن النضر ممّا خرج في أبي حامد وأنفذه إلى ابنه من مجلسنا يشّره بما خرج. قال أبو حامد: فأمسكت الرقعة أريدها، فقال أبو جعفر: اكتب ما خرج فيك، ففيها معان نحتاج إلى أحكامها. قال: وفي الرقعة أمر ونهي منه - عليه السّلام - إلى كابل وغيرها»^١.

أقول: وروى الكليني بإسناده عنه بلفظ «أحمد بن إبراهيم». وروى التلعكبري بإسناده عنه بلفظ «أبي حامد المراغي» عن خديجة بنت الجواد - عليه السّلام - إتمامها بالحجة بنصّ العسكري - عليه السّلام - عندها^٢.

هذا، وفي خبر الكشي تحريفات:

الأول: الظاهر أنّ قوله: «وليس له ثالث» محرف «وليس له ثان».

والثاني: قوله: «أكثر السّلام وأخضه» محرف «أكثر السّلام عليه وأخضه به».

الثالث: قوله: «أمر ونهي إلى ابن أخي كبيرة» الظاهر أنّه محرف «أمر ونهي كثير إلى أبي جعفر».

[٢٦٤]

أحمد بن إبراهيم

بن أبي رافع، الصيمري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «يكنى أبا عبدالله، روى عنه التلعكبري؛ وقال: كنّا نجتمع ونتذاكر، فروى عني ورويت عنه، وأجاز لي جميع رواياته». ونقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «يكنى أبا عبدالله، من ولد عبيد بن عازب الأنصاري، أخي البراء بن عازب؛ أصله الكوفة وسكن بغداد؛ ثقة في الحديث، صحيح العقيدة».

والنجاشي قائلاً: «أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع بن عبيد بن عازب، أخي البراء بن عازب الأنصاري، أصله كوفي، سكن بغداد، كان ثقة في الحديث، صحيح الاعتقاد».

أقول: قول النجاشي: «بن عبيد بن عازب» غلط، فكيف يمكن أن يكون بين هذا الذي معاصر للمفيد وبين عبيد - أخي البراء الصحابي - أبوان؟ والصحيح تعبير الفهرست «من ولد عبيد». وكذلك قوله: «أخي البراء» غلط، لأنّه يكون تابعاً لعازب، ولا معنى له؛ ولا يرد علي تعبير الفهرست شيء. ويشكل أن يكون ما في النجاشي من تحريف النسخة، حيث إنّ الإيضاح - الذي مختصّ بضبط ما فيه - عبر مثله.

وحرف المصنّف كلام الفهرست في مواضع: فنقل عنه «أخو البراء»

ونقل عنه «أصله الكوفة» مع أنه قال: «أخي» وقال: «كوفي». ونقل عنه في كتبه «كتاب السرائر، وهو كتاب النوادر» مع أن في الفهرست «كتاب السرائر، مثالب كتاب النوادر».

كما أنه نقل عن رجال الشيخ في رواية غير الحسين بن عبيد الله والمفيد وابن عبدون «ابن عروة» مع أنه قال: «وابن غرور».

قال المصنف: مفاد قولهم: «ثقة في الحديث» مفاد إطلاق ثقة؛ فلا وجه لما في التعليقة من التأمل في الجملة، لإيماء تقييد الوثاقة بالحديث إلى عدم كونه عدلاً.

قلت: الإيماء صحيح، إلا أن العدة نقل إجماع الطائفة على كفاية الوثاقة في الحديث في الراوي، ولو كان فاسقاً بالجوارح.

[٢٦٥]

أحمد بن إبراهيم بن أحمد

بن المعلّى بن أسد العتبي، البصري، يكتنى أبا بشر

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلًا: «واسع الرواية، ثقة، روى عنه التلعكبري إجازة ولم يلقه». وقال: عنوانه الفهرست والنجاشي قائلين: «أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن المعلّى بن أسد العتبي أبو بشر والعمّ هومرة بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة».

قال الفهرست: «وهو ممن دخل في تنوخ بالحلف، وسكن الأهواز؛ وأبو بشر بصري وأبوه وعمّه؛ وكان مستملي أبي أحمد الجلودي، وسمع كتبه كلّها ورواها؛ وكان ثقة في حديثه؛ حسن التصنيف، وأكثر الرواية عن العامة والأخباريين؛ وكان جدّه المعلّى بن أسد - في ما ذكره الحسين بن عبيد الله - من أصحاب صاحب الزنج والمختصين به؛ وروى عنه وعن عمّه أسد بن المعلّى أخبار صاحب الزنج؛ وله تصانيف: منها كتاب تاريخ الكبير، ومنها كتاب

تاريخ الصغير».

قال: و مثله النجاشي، إلا أنه أبدل قوله: «وهو ممن دخل الخ» بقوله: وهم الذين انقطعوا بفارس عن بني تميم، حتى قال الشاعر:

سيروا بني العمّ فالأهواز منزلكم ونهر جور فما يعرفكم العرب

و زاد في تعداد كتبه «كتاب المثالب، و القبائل، حسن على ما حكى، لم يجمع مثله».

أقول: بل في رجال الشيخ «بن أحمد المعلقى» لا «بن المعلقى» وفي الفهرست والنجاشي «بن إبراهيم بن معلقى» لا «بن إبراهيم بن أحمد بن المعلقى».

و مما يدل على كون رجال الشيخ و الفهرست و النجاشي كما قلنا: من جعلها المعلقى الجدة الأدنى - غاية الأمر أن رجال الشيخ جعله لقباً و ذكر قبله اسمه - قول الفهرست والنجاشي: «وكان جدّه المعلقى بن أسد» وقول الفهرست: «روى عنه وعن عمّه أسد بن المعلقى» وعنوان الإيضاح المختصّ بما في النجاشي «أحمد بن إبراهيم بن المعلقى الخ» وعنوان ابن داود لما في رجال الشيخ «أحمد بن إبراهيم بن أحمد المعلقى».

و أيضاً عبّر النجاشي في محمّد بن الحسن بن عبد الله الجعفري بـ «أحمد بن إبراهيم بن المعلقى» وعنونه رجال الشيخ مرة أخرى في أواخر الباب - وإن غفل عنه المصنّف - «أحمد بن إبراهيم بن معلقى بن أسد العمي أبوبشر، بصريّ، ثقة، مستملي أبي أحمد الجلودي».

و أمّا عنوان الخلاصة له «أحمد بن محمّد بن إبراهيم بن أحمد بن المعلقى» فاشتباه منه في زيادة «بن محمّد و بن أحمد» فقد عرفت أنه ليس إلا «أحمد بن إبراهيم بن المعلقى».

و أمّا البيت الذي نقله النجاشي، فهو لجرير في ذمّ الفرزدق؛ حيث إن بني

العم كانوا من تميم طائفة الفرزدق؛ لكن نقله الجاحظ في بيانه والحموي في ادبائه والسمعاني في أنسابه بلفظ «ونهر تيرى» بدل قوله: «ونهر جور». وزاد الجاحظ قبله.

ما للفرزدق من عزيلوذه إلا بني العم في أيديهم الخشب
وزاد الحموي بعده:

الضاربو النخل لا تنبو منا جلهم عن العذوق ولا يعيهم الكرب
كما أن قول الفهرست: «والعم هومرة بن مالك» وكذا قول النجاشي: «وهومرة بن مالك» ينافيهما قول القاموس: «والعم لقب مالك بن حنظلة أبوقيلة». هذا، وحرف المصنف كلام النجاشي، فإنه قال: «التاريخ الكبير، التاريخ الصغير» وقال أيضاً: «المثالب، القبائل».

هذا، وليس كل عمي منسوباً إلى العم ذاك، ففي السمعي: وأما زيد العتي البصري، فأنما قيل له ذلك، لأنه كان كلما سئل عن شيء قال: حتى أسأل عمي. وعبدالرحمن بن محمود العمي، قيل له هذا، لأنه كان يعرف بابن العم.

[٢٦٦]

أحمد بن إبراهيم بن إدريس

روى الكافي في باب تسمية من رآه - يعني الحجّة عليه السلام - رواية علي بن محمد عنه، وروايته عن أبيه^١.

[٢٦٧]

أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل

بن داود بن حمدون، أبو عبدالله الكاتب، النديم

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - قائلاً:

«روى عنه وعن أبيه».

وعنونه الفهرست و النجاشي . وقال النجاشي : «شيخ أهل اللغة و وجههم ، استاذ أبي العباس ، قرأ عليه قبل ابن الاعرابي ، وكان خصيصاً بسيدنا أبي محمد العسكري - عليه السلام - وأبي الحسن - عليه السلام - قبله ، له كتب» ومثله الفهرست بزيادة «وتخرج من يده» بعد قوله : «ابن الأعرابي» وزيادة «وله معه مسائل وأخبار» بعد قوله : «وأبي الحسن عليه السلام».

أقول : ليس في رجال الشيخ و لا النجاشي ذكر كنية له ، بل في الفهرست لكن في الآخر . وليس في الفهرست ما في النجاشي «كتاب بني كليب بن يربوع ، أشعار بني مرة بن همام ، نوادر الاعراب» . وفي الفهرست «أبي محمد الحسن بن عنيّ عليهما السلام» .

قال المصنف : وفي الخلاصة مثل ما ذكره النجاشي إلى قوله : «له كتب» وزاد بعد أبي العباس «ثعلب» .

قلت : بل مثل ما في الفهرست من ذكر الكنية أخيراً ، وذكر قوله : «وتخرج من يده» وتعبيره عن العسكري - عليه السلام - بأبي محمد الحسن بن عليّ - عليه السلام - وأما زيادته كلمة «ثعلب» فالظاهر أنها كانت في أصل الفهرست وسقطت من نسخنا . فالحموي عنون الرجل في ادبائه نقلاً عن الفهرست ، مع زيادة الكلمة . ومنه يظهر ما نقل المصنف عن بعضهم احتمال لإرادة المترد بأبي العباس فيه ، لأنه كنية له أيضاً .

قال المصنف : قال البهائي : «المراد بقول الفهرست و النجاشي : قرأ عليه قبل ابن الأعرابي ، أنّ أبا العباس تلمذ على هذا قبل تلمذ ابن الاعرابي عليه ؛ لقول ابن شهر آشوب في معاليه بعد عنوانه : استاذ أبي العباس وابن الأعرابي» وقال : رد البحراني على البهائي بكونه خلاف الظاهر ؛ لأنّ الظاهر أنّ أبا العباس قرأ على هذا أولاً ثمّ على ابن الاعرابي ، ولا يتنافى فيه كلام ابن

شهر آشوب، كما ظنه.

قلت: رد البحراني على البهائي وإن كان في محله، إلا أن الكلام في قول ابن شهر آشوب: «استاذ أبي العباس وابن الأعرابي» فإنه تبع في عنوانه الفهرست، كما هو دأبه؛ فلا بد أنه حمل كلام الفهرست على كون المراد أنه تلمذ عليه قبل تلمذ ابن الأعرابي عليه، وهو كما ترى!

قال المصنف: اعترض الماحوزي على الخلاصة في عنوانه في الأول من كتابه - بأن كونه خصيصاً بهما لا يقتضي تعديله. وقال: رده بعضهم بأن عده يكشف عن قيام قرائن عنده كاشفة عن وثاقة الرجل.

قلت: الاعتراض و الرد غلطان. أما الاعتراض: فإن العلامة يكتفي في عنوانه لرجل في الأول من كتابه بأدنى مدح، كما عنون «إبراهيم الثقفي» في الأول بمجرد انتقاله من الزيدية إلى الإمامة، وعنون «إبراهيم بن داحة» بكونه وجه الأصحاب بالبصرة فقهياً وأدبياً وكلاماً وشِعْراً. وكون هذا خصيصاً بالعسكريين - عليهما السلام - فوق ذلك.

و أما غلطية الرد: فإن مدرك عنوانه في الأول أو الثاني ما يذكره فيه، فإن كان وافياً فهو، وإن كان قاصراً فهو؛ ومن أين قيام قرائن عنده؟

قال المصنف: إن كونه خصيصاً بالعسكريين - عليهما السلام - يكشف عن أن كونه خصيصاً بالمتوكل لداع باذنهما؛ ويكون ذلك قرينة على أن المراد بكونه نديماً للمتوكل هو كونه مسامراً له، لا جليس شربه، حتى يكون موجباً لفسقه.

قلت: كان على المصنف أن يذكر أولاً مدركاً لكونه خصيصاً بالمتوكل ونديماً له ثم يعتذر له؛ فإن كان سمع هو بذلك من الخارج فهو خارج عن طريق المحاورة، وإن كان استند إلى قول الفهرست والنجاشي: «الكاتب النديم» فهو كما ترى!

فتقول نحن: إن الحموي روى ذلك، فعنونه ونقل أولاً ما قاله الفهرست

فيه، ثم قال: «وقال الشافعي: كان خصيصاً بالمتوكل ونديماً له، وأنكر منه المتوكل ما أوجب نفيه عن بغداد ثم قطع أذنه؛ وكان السبب في ذلك أن الفتح بن خاقان كان يعشق شلهيك خادم المتوكل، واشتهر الأمر فيه حتى بلغه؛ وكان أبو عبد الله يسعى في ما يحبّه الفتح؛ ونمى الخبر إلى المتوكل، فقال له: إنما أردت أن لتنادمني ليس لتقود على غلماني؛ فأنكر ذلك وحلف يميناً حنث فيه، فطلق من كانت حرة من نسائه، وأعتق من كان مملوكاً، ولزمه حج ثلاثين سنة، فكان يحج في كل سنة».

فإن كانت هذه الرواية فيه صحيحة، فحاله كماترى! فإنها تتضمن القدح في دينه، فضلاً عن عمله.

ثم إن الشيخ والنجاشي جعلاً - كما عرفت - حدونا اسم جدّ جدّه. وقال الحموي: «وكان أبوه إبراهيم - وأطلق أنه الملقب بمحمدون - ينادم المعتصم ثم الواصل بعده» ولو كان ما ظنّه متحققاً كان الصحيح في عنوانه «أحمد بن إبراهيم الملقب بمحمدون - بن إسماعيل بن داود، أبو عبد الله، الكاتب النديم» وقد نقل الحموي عن الرواة التعبير عنه بابن حمدون كراراً. ولو ابقى العنوان وقيل: ابن حمدون (مع الألف) يكون صحيحاً أيضاً.

[٢٦٨]

أحمد بن إبراهيم السنسني

بن القنسي

قال: لم أقف فيه إلا على رواية الكشي عنه، مترخماً عليه، مكنياً له بأبي بكر؛ كما في أبي الصلت عبد السلام منه.

أقول: إنما في الكشي ثمة «حدّثني أبو بكر أحمد بن إبراهيم السنسني رحمه الله» وأما زيادة المصنّف «ابن القنسي» فتوهم منه. والظاهر أن منشأ توهمه أن الكشي قال بعد خبره الأول: «قال أبو بكر: حدّثني أبو القاسم طاهر بن

علي بن أحمد، ذكر أن مولده بالمدينة، قال: سمعت بركة بن قيس» وكانت كلمة «بن قيس» في «بركة بن قيس» مكتوبة في نسخته تحت كلمة «أبوبكر» في سطر فوقه، فقرأها «بن قنسي» وضمتها إلى أبي بكر، المراد به هذا.

[٢٦٩]

أحمد بن إبراهيم

السياري، أبو الحسين، خال أبي عمرو الزاهد، صاحب ثعلب عنونه الخطيب، وروى عن أبي عمرو الزاهد، أنه قيل له: من السياري؟ قال: «خال لي كان رافضياً، مكث أربعين سنة يدعوني إلى الرفض فلم أستجب له، ومكث أربعين سنة أدعوه إلى السنة فلم يستجب لي»^١.

[٢٧٠]

مرزوق أحمد بن إبراهيم

الصيمري

مرزوق أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع الصيمري.

[٢٧١]

أحمد بن إبراهيم

المعروف بـ «علان» الكليني

نقل المصنف عد الشيخ له في رجاله في من لم يرو، قائلاً: «خير فاضل من أهل الري» قال المصنف: وفي نسخ من الخلاصة «خير فاضل من أهل الدين» وفي نسخة «من أهل الري» وهو غلط؛ إذ لا معنى لقوله: «من أهل الري» بعد قوله قبل ذلك بلا فصل: «الكليني، مضموم الكاف، مخفف

اللام، منسوب إلى «كلين» قرية من الري». أقول: بل الصحيح ما في تلك النسخة، فإنه عبر بعين ما في رجال الشيخ، عنواناً وترجمة، إلا أنه زاد ضبط «الكليني» الواقع في رجال الشيخ. هذا، وفي حرف الميم من رجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - أيضاً «محمد بن إبراهيم المعروف بـ: علان الكليني» ولزم كلاميه، إقما كون المعروف بعلان الكليني إثنان: أحمد بن إبراهيم ومحمد بن إبراهيم، وهو بعيد، وإقما كون أحدهما وهماً. ويحتمل أن يكون كلاهما وهماً؛ ففي توقعات الإكمال كراماً «سعد، عن علي بن محمد الرازي، المعروف بعلان الكليني» ولا بد أن أسانيده أصح من قول رجال الشيخ، فإن سعداً الذي كان راويه كان أعرف به. والمنسوب إلى «كلين» يمكن أن يكون جمعاً كثيراً، إلا أن المعروف بـ «علان» الكليني يبعد أن يكون أكثر من واحد. قال المصنف: كلين كأمر قرية بالري، وكزير أخرى بها، فيها قبر والد الكليني.

قلت: لم يقل أحد: إن كلين إثنان، بل اختلفوا في أنه بفتح الأول أو ضمّه؛ فيقال في القاموس: «كلين كأمر، قرية بالري، منها محمد بن يعقوب الكليني من فقهاء الشيعة» وقال في شرح القاموس: «الصواب بضم الكاف، وإمالة اللام، كما ضبطه الحافظ في التبصير».

و كيف يكون إثنين؟ والحموي الذي هذا فقهه، عنونه بلا ضبط وقال: «كلين المرحلة الأولى من الري، لمن يريد حوار على طريق الحج». وفي لباب أنساب السمعاني اقتصر على واحد، إلا أنه ضبطه بضم الكاف وكسر اللام، قائلاً: «نسب إليها أبو رجاء الكليني».

هذا، وفي القاموس في مادة علل «وامرأة علانة: جاهلة، وهو علان».

[٢٧٢]

أحمد بن إبراهيم بن مخلّد

روى الإكمائ عن صالح بن شعيب عنه إخبار الصيمري بوفات أبيه في قم، فكان كما قال^١.

[٢٧٣]

أحمد بن إبراهيم بن المعلّى

قال: جزم غير واحد كونه غير أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن المعلّى؛ والتحقيق اتحادهما، لعدم ذكر من تقدّم عنوانين؛ والعجب من الجامع أنّه عنون أولاً ذاك ونقل فيه مامراً من رجال الشيخ، ثمّ هذا ونقل فيه ماسمعه من الفهرست والنجاشي. وردّه المصنّف بغلط هذا العنوان، وأنّ في نسخه من الفهرست والنجاشي سقط «بن أحمد» بعد «إبراهيم».

أقول: بل زاد المصنّف في الفهرست والنجاشي «بن أحمد» كما عرفت ثمة. ولا يرد على الجامع شيء سوى توهمه أنّ الشيخ في رجاله عنون ذاك؛ مع أنّك عرفت أنّ الشيخ في رجاله قال: «بن أحمد المعلّى» لقباً، لا «بن المعلّى» نسباً. وحينئذٍ فليقل للمصنّف الذي قال بصحّة ذاك العنوان وغلط هذا العنوان: إقلب تصب.

[٢٧٤]

أحمد بن إبراهيم بن الوليد

السلمي

أحد مشايخ الصدوق، روى عنه في الخصال في عنوان معاداة الرجال في باب الإثنين^٢ ويحتمل عاميته؛ فيروي في ذلك الكتاب عنهم كثيراً.

(٢) الخصال: ٧٢/١ ح ١١١.

(١) الاكمال: ٤٦٨ ب ٤٩ ح ٣٣.

[٢٧٥]

أحمد بن إبراهيم

النوبختي

كان كاتب الحسين بن روح؛ ففي الغيبة في الحسين بن روح «أخبرنا جماعة عن أبي الحسن محمد بن أحمد بن داود القمي، قال: وجدت بخط أحمد بن إبراهيم النوبختي وإملاء أبي القاسم الحسين بن روح على ظهر كتاب فيه جوابات ومسائل انفذت من قم يسأل عنها هل هي جوابات الفقيه عليه السلام؟ أو جوابات محمد بن عليّ الشلمغاني، لأنه حكى عنه أنه قال: هذه المسائل أنا أجبت عنها...» إلى أن قال: «فأجابهم على ظهره بخط أحمد بن إبراهيم النوبختي؛ وحصل الدرج عند أبي الحسن بن داود...» إلى أن قال بعد ذكر مسائل محمد بن عبدالله بن جعفر وتوقيعاته - عليه السلام - في جوابها: «قال ابن نوح: نسخت هذه النسخة من المدرجين القديمين اللذين فيها الخط والتوقيعات»^١.

[٢٧٦]

أحمد بن أبي الأخيل

نخالد بن عمرو بن خالد

عده الخطيب في تاريخه رواية جمع عنه منهم أبو بكر الجعاني؛ ونقل روايته تزويج فاطمة - عليها السلام - وفي روايته «قالت أم سلمة: ولقد كانت فاطمة - عليها السلام - تفخر على النساء، حيث أول من خطب عليها جبرئيل عليه السلام»^٢ ونقل عن الدارقطني توثيقه. والظاهر عاميته، حيث سكّت عن مذهبه.

[٢٧٧]

أحمد بن أبي الأكراد

قال المصنف عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- وقال: قال الجامع والمنتبه بعد عنوانه: «روى عن أحمد بن الحارث». وقال المصنف: إن نسخ رجال الشيخ مختلفة، فبعضها عنون «أحمد بن الحارث» ثم قال: «روى عنه المفضل بن عمر وأحمد بن أبي الأكراد» وعليه لا يكون هذا من أصحاب الصادق -عليه السلام- بل راوياً عنهم. وفي بعض النسخ لم يعطف «وأحمد بن أبي الأكراد» بل عنون مستقلاً؛ وعليه فيكون من أصحاب الصادق -عليه السلام- لكن ليس براو عن أحمد بن الحارث، كما قالوا.

أقول: الأمر كما ذكر، إلا أنه لم قال أولاً: «عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام»؟ مع أنه على نسخة لم يحرز صحتها؛ ولم يقول في أحمد بن الحارث الآتي: «روى عنه المفضل وأحمد بن أبي الأكراد»؟ مع أنه على النسخة الأخرى -وإحداهما غير صحيحة قطعاً- مع أن القول بأحدهما ما لم يحرز حقيقة الأمر غير صحيح، فضلاً عن القول بهما. وتعبيره «في بعض النسخ لم يعطف وأحمد» غير صحيح، وكان عليه أن يقول: «في بعض النسخ لم يعطف أحمد» و التحقيق أن هذا عنوان مستقل؛ بدليل أن البرقي عنون أولاً أحمد بن الحارث، مقتصرأ فيه على قول «روى عنه المفضل» ثم عنون آخر ثم عنون هذا بدون شيء. وحينئذ فالنسخ التي من رجال الشيخ بلفظ «وأحمد بن أبي الأكراد» إما تصحيف من النسخ وإما تحريف من الشيخ.

[٢٧٨]

أحمد بن أبي بشر

السراج

نقل عنوان الفهرست له و عنوان النجاشي، قائلاً: «كوفي، مولى، يكتي

أباجعفر، ثقة في الحديث، واقف، روى عن موسى بن جعفر - عليه السلام - وله كتاب نوادر». قال: ومثله الفهرست مبدلاً «واقف» بواقفي. وقال: قال الميرزا: «أورد الكشي فيه ذموماً كثيرة». وقال المصنف: يأتي ذموم الكشي في الحسين بن أبي سعيد المكاربي، وليس فيها ذم كثير لهذا، وإنما عمدة الذم لابن المكاربي، ولم يذكر اسم ابن السراج إلا في رواية واحدة ضعيفة السند؛ على أنه لم يصدر منه إلا مضيئه مع ابن المكاربي وعلي بن أبي حمزة إلى الرضا - عليه السلام - للمحاجة معه؛ وغاية ما يقيد وقفه؛ مع أنه ليس في تلك الرواية اسم ابن السراج، ولم يعلم أنه أحد، فلعله حيّان السراج الذي كان من وكلاء الكاظم - عليه السلام - في الكوفة؛ ومن هنا تأمل الوحيد في كون هذا واقفياً، حيث قال: «إن كان حكم النجاشي والفهرست بوقفه من توهمهما إياه من ابن السراج في الرواية التي رواها الكشي، ففيه مافيه؛ مع أنه سيجيء عن النجاشي أحمد بن محمد أبوبشير السراج، من دون تعرض للوقف».

أقول: أمّا قول المصنف: «ليس في الكشي ذم كثير لهذا، بل لابن المكاربي» ففيه أن الرواية الدائمة لم يفرق بينهما في معاضدتهما للبطائي؛ وهذا نص الخبر «قال ابن السراج وابن المكاربي: قد والله أمكنك من نفسه»^١ أي قالاً لعلّي بن أبي حمزة: أمكنك الرضا من نفسه، فصل عليه، وأتي ذم أشد من ذلك!

وأمّا قوله: «إن اسم ابن السراج لم يذكر إلا في رواية واحدة ضعيفة» فبلا معنى، فلم يقل أحد: إن ذموم ما في الكشي كلها راجعة إلى هذا، فإنه عنوان تارة: البطائي - علي بن أبي حمزة - فقط وأورد فيه ذموماً، وأخرى: ابن المكاربي فقط وأورد فيه ذموماً، وثالثة: الثلاثة وروى فيهم رواية طويلة في

ذهاب الثلاثة للمحاجة مع الرضا - عليه السلام - وتفويض هذا مع ابن المكارى مكالمته - عليه السلام - إلى البطائني. وضعف الرواية الرجالية ليس بضائر، لا سيما في ما عاضدته القرائن: من عمل الأصحاب بها.

وأما قوله: «ليس في تلك الرواية اسم، فلعله حيّان السراج» ففيه أولاً: كيف يمكن إرادة حيّان منه؟ وحيّان هو السراج، لا ابن السراج. وثانياً: أنّ حيّان السراج لم يعلم له مصداق محقق سوى الكيسانى الذى من أصحاب الصادق - عليه السلام - وأفرد له الكشّي ترجمة. وأما حيّان السراج الواقفي فلم يعلم وجوده، وإنّما ورد خبر رواه الكشّي في الواقعة مختلف النسخ، في بعضها «حيّان السراج» وفي بعضها «حّان بن سدير»^١ والثاني هو الصحيح، لتحقيق وجوده مع وقفه ولا تحادها في الخط إلا في النقطة؛ فلا يبعد أن يكون أصل الخبر بلفظ «حّان» بلا لقب ولا نسب، وكون «السراج» أو «بن سدير» من النسخ؛ مع كثرة مثل ذلك في نسخة الكشّي؛ مع أنّه لو لم يكن حّان بن سدير، من أين أنّ «حيّان السراج» ليس محرف «ابن السراج» الذى عنونه الكشّي نفسه والفهرست والنجاشي؟

وأما ما نقله عن الوحيد: من أنّ الفهرست والنجاشي إن كان حكمها بوقفه من رواية الكشّي، فعجيب! وهل يواجه مثل الفهرست والنجاشي بمثل ذلك؟ وإنّما يواجه بمثله متأخر مثله قاصر مداركه؛ ولم لم يراجع غيبة الشيخ؟ حتّى يرى أنّه روى في عنوان سبب الوقف «عن عليّ بن حبشي، عن الحسين بن أحمد بن الحسن بن عليّ بن فضال، قال: كنت أرى عند عمّي عليّ بن الحسن بن فضال شيخاً من أهل بغداد، وكان يهازل عمّي، فقال له يوماً: ليس في الدنيا شراً منكم يا معشر الشيعة! (أو قال: الرافضة) فقال له عمّي: ولم

(١) الكشّي: ٣١٤ و ٥٥٥.

لعنك الله؟! قال: أنا زوج بنت أحمد بن أبي بشر السراج قال لي لما حضرته الوفاة: إنه كان عندي عشرة آلاف دينار وديعة لموسى بن جعفر، فدفعته ابنه عنها بعد موته، وشهدت أنه لم يمت، فالله الله خلصوني من النار! وسلموها إلى الرضا فوالله ما أخرجنا حبة ولقد تركناه يصلي في نار جهنم^١.

فلو لم يكن الكشي ألف كتابه كان هذا الخبر مستند الشيخ؛ ولعله وقف على أخبار أخرى لم يروها وعلى كتب أخرى غير الكشي، فلا يذكر مثل المتأخرين مستنداً. ويأتي خبر آخر في وقفه من روضة الكافي.

وأما قوله: «سيجيء عن النجاشي أحمد بن محمد أبوبشير السراج» فغلط أيضاً؛ فهذا «ابن أبي بشر» وذلك «أبوبشر» متأخر طبقته، كما يفهم من طريقه.

هذا، وعنوان الخلاصة له في الثاني من كتابه - بناء على قاعدته من عنوانه الموثقين في الثاني - وتطويل المصنف في الاعتراض عليه ساقط، فإنه لا يعنون في الأول إلا موثقاً كان كالثقة مثل ابن بكير وابن فضال، لا كل موثق.

هذا، وللمصنف اشتباه غريب في نقل طريق النجاشي إلى كتابه، فقال: «أبو عبدالله بن شاذان، عن أحمد بن محمد بن يحيى، عن الحميري، عن يعقوب بن يزيد، عن أحمد بن الحسن، عن أحمد - هذا - كتاب نوادره ويرويه أيضاً عن الحسين بن عبدالله، عن الحسين بن علي بن سفيان، عن حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عنه».

فإن ما ذكره طريق النجاشي إلى أحمد بن الحسن الميثمي الذي عنونه في أول باب أحمد؛ وأما هذا فهو الثالث، فجاوز نظره من هذا إلى ذلك، لقول النجاشي في كل منها: «له كتاب نوادر» وإنما طريق النجاشي إلى كتاب

هذا «الحسين بن عبيد الله، عن أحمد بن جعفر، عن حميد بن زياد بن هوارا، عن ابن سماعة، عنه».

قال المصنف: نقل الجامع رواية صالح بن سعيد وابن سماعة عنه.
قلت: الأول مورده الكافي باب ذكر الصحيفة^١ والثاني مواقيت التهذيب^٢
وأول ظهر الاستبصار^٣.

هذا، ومما يدل على وقفه سوى ما تقدم ما رواه الروضة في الحديث
- ٥٤٦ - عن أحمد بن عمر، عن الرضا - عليه السلام - بعد ذكره ابن قياما «ثم
ذكر - عليه السلام - ابن السراج، فقال: إنه قد أقر بموت أبي الحسن
- عليه السلام - وذلك أنه أوصى عند موته، فقال: كلما خلقت من شيء حتى
قيصي هذا الذي في عنقي لورثة أبي الحسن - عليه السلام - ولم يزل لأبي الحسن؛
وهذا إقرار، ولكن أي شيء ينفعه من ذلك ومما قال؟ ثم أمسك».

[٢٧٩]

أحمد بن أبي جعفر

أبو علي، البهقي

روى العيون عنه في باب التاسع والعشرين^٤.

[٢٨٠]

أحمد بن أبي خالد

قال: لم أقف فيه إلا على ما في الكافي من أنه من موالى أبي جعفر الثاني
- عليه السلام - وممن أشهد على الوصيّة إلى ابنه. قال: وفي ترتيب الاختيار أنه
من أصحاب الرضا - عليه السلام -.

(٢) التهذيب: ٢/٢٥٢.

(٤) العيون: ٢/٨ ح ٢١.

(١) الكافي: ١/٢٤١.

(٣) الاستبصار: ١/٢٥٦.

أقول: كان عليه أن يضيف في عنوانه «مولى أبي جعفر» فرواه الكافي آخر باب الإشارة والنص على أبي الحسن الثالث - عليه السلام - «عن محمد بن الحسين الواسطي، أنه سمع أحمد بن أبي خالد مولى أبي جعفر يحكي أنه أشهده على هذه الوصية المنسوخة: شهد أحمد بن أبي خالد مولى أبي جعفر أن أبا جعفر محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - أشهده أنه أوصى إلى علي ابنه» إلى أن قال: «وكتب أحمد بن أبي خالد شهادته بخطه»^١.

[٢٨١]

أحمد بن أبي خلف

قال: لم أقف فيه إلا على رواية الكافي «عن أحمد بن أبي خلف مولى أبي الحسن - عليه السلام - وكان اشتراه وأباه واثقه وأخاه واعتقهم، واستكتب أحمد وجعله قهرمانه». أقول: كان عليه أن يضيف على عنوانه «مولى أبي الحسن عليه السلام» كما في خبر رواه الكافي في آخر بخوره باب ٥٧ من أبواب كتاب زيه وتجمله. ثم لم يذكر عنوان الكشي ليونس بن عبد الرحمن راوياً في خبره الرابع عن والد الفضل بن شاذان قال: «حدثني أحمد بن أبي خلف ظئر أبي جعفر - عليه السلام - قال: كنت مريضاً فدخل علي أبو جعفر - عليه السلام - يعودني في مرضي، فاذا عند رأسي كتاب يوم وليلة، فجعل يتصفحه ورقة ورقة حتى أتى عليه من أوله إلى آخره وجعل يقول: رحم الله يونس! رحم الله يونس!»^٢ والجامع غفل عن وقوعه في الكشي فعنونه عن بخور الكافي فقط، والوسيط أيضاً غفل فلم يعنونه أصلاً. لكن يمكن أن يقال: إن الجامع موضوعه نقل ما في الكتب الأربعة، والوسيط موضوعه ماعنون في الكتب الرجالية؛

وهذا قد عرفت وروده في ٤ من أخبار عنوان يونس.

[٢٨٢]

أحمد بن أبي زاهر

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وعنوان
الفهرست والنجاشي له، قائلين: «واسم أبي زاهر موسى، أبو جعفر الأشعري
القمي، مولى، كان وجهاً بقم؛ وحديثه ليس بذلك النقي؛ وكان محمد بن
يحيى العطار أخص أصحابه به».

ونقل المصنف كتباً له عن النجاشي، وقال: ومثله في الفهرست.
أقول: بل ليس في الفهرست مما في النجاشي «كتاب ما يفعل الناس
حين يفقدون الامام».

قال المصنف: لا وجه لعد العلامة وابن داود له في الثاني.
قلت: أما ابن داود، فعنوانه في الأول والثاني من كتابه، لأن فيه مدحاً
وذمّاً على قاعدته. وأما الخلاصة، فعنوانه في الثاني، لأنه رجع ذمّه؛ حيث إن
المراد بالوجاهة في النجاشي الوجاهة الدنيوية.

[٢٨٣]

أحمد بن أبي عبدالله

البرقي

قال: هو أحمد بن محمد بن خالد البرقي الآتي.

أقول: هذا عنوان رجال الشيخ في أصحاب الهادي، وما يأتي عنوان
الباقي.

[٢٨٤]

أحمد بن أبي عوف

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا:

«يكنى أبا عوف، من أهل بخارا، لا بأس به».

أقول: كون الأب و الإبن ذوي كنية واحدة بعيد؛ ولعلّ مستند رجال الشيخ أنّ الكشي روى في ديباجته عن محمد بن أبي عوف البخاري^١ وروى في عتار عن محمد بن أحمد بن أبي عوف^٢ والأصل فيها واحد، فجمع بينهما بكون أبي عوف كنية أحمد أيضاً؛ إلا أنه بعد كثرة تحريف نسخته الاستناد إليه غير صحيح.

وهذا نظير ما قلنا في المقدمة: من استناده في عنوان عبد الله بن محمد الأسدي إلى نسخته المحرقة، وأنّ الأصل «علباء الأسدي» واحتملنا استناده إلى مافي الكشي، حيث لا قرينة تشهد بصحة عنوانه.

[٢٨٥]

أحمد بن أبي قتادة

قال: قال الوحيد: روى عن الصادق والكاظم -عليهما السلام- كما يوجد في كتب الأخبار.

أقول: هو أحمد بن علي بن محمد بن حفص، مولى الأشعرين. قال النجاشي في أبيه: «وأحمد بن أبي قتادة أعقب». لكن ليس له عنوان في كتب الرجال حتى يعنونه الجامع وينقل موارد رواياته في الكتب الأربعة عنهم -عليهم السلام- أو غيرهم. وكان ينبغي للوحيد إذ توخّد بما قال أن يعيّن موارد ما قال.

[٢٨٦]

أحمد بن أحمد الكاتب

قال: قال الوحيد: «سيجيء في أحمد بن محمد بن يعقوب الكليني ما يشير

إلى حسن حاله». قال المصنف: وتبعه المنتهى، وظنّي أنه اشتباه، وأنّ الصحيح أحمد بن إسماعيل الكاتب، لأنه بعد فضل تتبعه لم يجد له ذكراً في كتب الأخبار والرجال.

أقول: لو كان المصنف راجع ترجمة محمد بن يعقوب الكليني لما احتاج إلى تتبع ولرأى أنّ النجاشي قال فيه: «كنت أتردد إلى المسجد المعروف بالمسجد اللؤلؤي، وهو مسجد نفطويه النحوي، أقرأ القرآن على صاحب المسجد، وجماعة من أصحابنا يقرؤون كتاب الكافي على أبي الحسين أحمد بن أحمد الكاتب، حدّثكم محمد بن يعقوب الكليني».

وعلّل المصنف أراد عنواناً لأحمد بن محمد بن يعقوب الذي حرّف به محمد بن يعقوب في كلام الوحيد حتماً به، فلم يجد أثراً منه.

ومما نقلنا يظهر لك: أنّ الوحيد قصّر في تركه كنيته أبا الحسين. وهذا، ولكن الظاهر أنّ «أحمد بن أحمد» في النجاشي محرّف «أحمد بن عليّ» منه أو من النساخ، حيث إنّ الفهرست روى عن المرتضى، عن أبي الحسين أحمد بن عليّ بن سعيد الكوفي، عن الكليني؛ فإنّ الظاهر أنّ الأصل فيها واحد؛ والمرتضى كان كثيراً روى عنه، فهو أعرف به من النجاشي الذي نقل شيئاً عن زمان صغره، وقت تعلّمه القرآن.

وأيضاً عدّ رجال الشيخ راوي الكليني أحمد بن عليّ الكوفي، كما نقل عنه ابن داود؛ ومع ذلك فتعدّدهما محتمل.

[٢٨٧]

أحمد بن إدريس بن أحمد

أبو علي، الأشعري، القمي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كان ثقة، فقيهاً في أصحابنا، كثير الحديث صحيح الرواية». وقال: قال الشيخ في الفهرست: «كان ثقة في

أصحابنا، فقيهاً، كثير الحديث صحيحه، وله كتاب النوادر، كتاب كبير كثير الفوائد». وقال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - وإصفاً له بالمعلم، قائلاً: «لحقه - عليه السلام - ولم يرو عنه». وعدّه في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «أحمد بن إدريس القمي الأشعري، يكتي أبا علي، وكان من القواد، روى عن التلعكبري، قال: سمعت منه أحاديث يسيرة في دار ابن همام، وليس لي منه إجازة».

أقول: لم يذكر لفظ عنوان الفهرست، ولفظه «أحمد بن إدريس أبو علي الأشعري القمي». كما أنّ ظاهره أنّ لفظ عنوان رجال الشيخ في أصحاب العسكري - عليه السلام - مثل عنوانه، مع أنّه هكذا «أحمد بن إدريس القمي المعلم».

وللمصنّف خبطات:

أحدها: أنهى كلام الفهرست إلى ما تقدّم. مع أنّه قال بعده: «أخبرنا بسائر رواياته الحسين بن عبيد الله، عن أحمد بن جعفر بن سفيان البزوفري، عن أحمد بن إدريس؛ ومات أحمد بن إدريس بالقرعاء في طريق مكة سنة ست وثلاثمائة».

ثانيها: أنّه نقل كلام النجاشي بعد مامر «له كتاب نوادر، أخبرني عدّة من أصحابنا إجازة، عن أحمد بن جعفر بن سفيان، عنه؛ ومات أحمد بن إدريس بالقرعاء سنة ٣٠٦ من طريق مكة على طريق الكوفة» وقال: ومثله بعينه في الخلاصة باسقاط «(من طريق مكة)» مع أنّ الخلاصة إنّما عبّر بعين ما في الفهرست عنواناً وترجمة إلى قول الشيخ في الفهرست: «كثير الحديث» ثمّ قال: «صحيح الرواية، مات بالقرعاء في طريق مكة على طريق الكوفة سنة ست وثلاثمائة» فبدّل قول الشيخ في الفهرست: «صحيحه» بقول النجاشي: «صحيح الرواية» وأخذ من النجاشي فقرة «على طريق الكوفة» وباقي كلامه

تعبير الشيخ في الفهرست بلفظه.

ثم متى رأيت الخلاصة ينقل الكتب ويقول: «له كتاب نوادر»؟ أم كيف يمكن الخلاصة أن يقول ماقاله النجاشي عن نفسه: «أخبرني عدة من أصحابنا إجازة، عن أحمد بن جعفر بن سفيان، عنه»؟

قال المصنف: قال السروي في معالمة: «له النوادر وكتاب كثير الفائدة، المقت والتوبيخ».

قلت: كتابه مأخوذ من الفهرست، كما صرح به في أوله فلا بد أن قوله: «وكتاب كثير الفائدة» محرف بزيادة العاطف، لأن الفهرست وصف كتاب النوادر بكونه كثير الفائدة. وأما قوله: «المقت والتوبيخ» فيمكن أن يكون زيادة منه، حيث قال: «زاد على ما في الفهرست ٦٠٠ كتاب».

ثالثها: أنه نقل عن الكاظمي رواية هذا عن محمد بن الحسن بن الوليد. مع أن الصفار الذي استاذ ابن الوليد يروي عن هذا، كما نقله عن الجامع في من نقل من رواه؛ فكيف يروي هذا عن تلميذ راويه؟ وإنما روى ابن الوليد عن هذا، كما نقل الجامع في باب أحداث الطهارة في التهذيب^١ وفي باب آدابها^٢ وفي سليمان بن داود وفي علي بن مهزيار من الفهرست.

رابعها: أنه نقل عن الجامع رواية محمد بن علي بن محبوب عنه. مع أنه إنما نقل رواية الحسين - ابنه - عنه في المشيخة في طريق محمد بن علي بن محبوب، كطريق داود الرقي، ورواية علي بن بابويه عنه أيضاً في طريقه^٣ وفي الصلاة على الأموات في التهذيب^٤. وبذلك الاستبصار في عدد التكبيرات على الأموات بـ «علي بن إدريس» خطأ؛ وهو أحد مشايخ الكليني، يروي عنه كثيراً.

(١) التهذيب: ٦/١ و ١١.

(٢) التهذيب: ٢٦/١

(٣) الفقيه: ٥٢٣/٤.

(٤) التهذيب: ٣١٧/٤

[٢٨٨]

أحمد بن الأزهر

النيسابوري، الحافظ

عنوانه ميزان الذهبي وقال: «قال النسائي وغيره: لا بأس به، وقد أدرك كبار مشيخة الكوفة، عبدالله بن نعيم وطبقته؛ وحدث عنه جلة ولم يتكلموا فيه إلا لروايته عن عبدالرزاق عن معتمر حديثاً في فضائل عليّ يشهد القلب أنه باطل، مات سنة ٢٦١».

قلت: صدق في قوله: «يشهد القلب بطلانه» لكن قلب مقلوب فيه زيغ مثل قلبه، وأما القلب السليم فيشهد بصحته.

فالخبر كما قال محشيه: «قول النبي صلى الله عليه وآله، لعليّ: عدوك يا عليّ عدوي وعدوي عدوّ الله» وكيف لا؟ وقد جعله الله تعالى نفس نبيه في قوله عز وجل: «وأنفسنا وأنفسكم».

وعنوانه الخطيب؛ وروى الحديث عنه، عن عبدالرزاق، عن معتمر، عن الزهري، عن عبيدالله بن عبدالله، عن ابن عباس، قال: «نظر النبي -صلى الله عليه وآله، إلى عليّ، فقال: أنت سيد في الدنيا، سيد في الآخرة، ومن أحببك فقد أحبني، وحببي حبيب الله، وعدوك عدوي وعدوي عدوّ الله، والويل لمن أبغضك من بعدي».

و روى عنه، قال: «خرجت مع عبدالرزاق إلى قريته، فكنت معه في الطريق، فقال لي: يا أبا الأزهر! أفيدك حديثاً ما حدثت به غيرك، قال: فحدثني بهذا الحديث» قلت: يفهم منه أن عبدالرزاق أتى غيره من طلبة الحديث أن يحدثهم به ولم يتق هذا.

و روى الخطيب أيضاً عن أحمد بن يحيى بن زهير التستري يقول: «لما حدث أبو الأزهر النيسابوري بحديثه عن عبدالرزاق في الفضائل، أخبر يحيى بن

معين بذلك ، فبينما هو عنده في جماعة أهل الحديث ، إذ قال يحيى بن معين : من هذا الكذاب النيسابوري الذي حدث عن عبد الرزاق بهذا الحديث ؟ فقام أبو الأزهر ، فقال : هو ذا أنا فتبسم يحيى بن معين وقال : أمّا إنك لست بكذاب ؛ وتعجب من سلامته ، وقال : الذنب لغيرك في هذا الحديث^١ .

و العجب من إخواننا ! إنهم طعنوا في الرجل بروايته حديث دراية ، لا رواية ، فبأي شيء ينكرون سيادته - عليه السلام - في الدنيا أو في الآخرة ؟ أو كون محبة محب النبي صلى الله عليه وآله وعدوه عدو النبي صلى الله عليه وآله ؟ ولم يطعنوا فيه بروايته خبراً منكراً يشهد العقل ببطلانه ، باسناده ، عن جبير بن مطعم ، قال : « جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وآله » إلى أن قال : « قال له النبي - صلى الله عليه وآله - : ويحك تدري ما الله ! إن شأنه أعظم من ذلك ، إنه لا يستشفع به على أحد ، إنه لفوق سماواته على عرشه ، وإنه عليه هكذا - وأشار بيده مثل القبّة - وإنه ، لينظر به أطيّط الرجل بالراكب » بل تلقوه بالقبول ؛ فقال الخطيب بعد نقله : « يقال : إن مسلم بن الحجاج القشيري وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وغيرهما من الكبراء رَوَوْا هذا الحديث عن أبي الأزهر » . ومع ذلك فالرجل عامي ، حيث عنوانه الخطيب والذهبي وابن حجر ، ولم ينسب أحد إليه تشيّعاً ؛ لكنّه لم يكن ناصبياً مثل أكثرهم ، حيث روى خبراً في فضله - عليه السلام - .

هذا ، وعنوانه الخطيب « أحمد بن زاهر » إلا أنه تحريف منه أو تصحيف من نسخ كتبه ، فعبر في ترجمته في سبعة مواضع عنه بأحمد بن الأزهر .

وعنوانه غير الذهبي ابن حجر أيضاً « ابن الأزهر » وكنيته « أبو الأزهر » كما قال الخطيب وابن حجر وإن لم يذكره الذهبي ، حتّى أنه مشهور بالكنية ؛

فعتبر عنه في كثير من أخباره بمجرد الكنية.

[٢٨٩]

أحمد بن إسحاق

الرازي

نقل عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السلام - قائلاً: «ثقة».

ونقل قول العلامة: «أورد الكشي ما يدل على اختصاصه بالجهة المقدسة» وقال: أراد العلامة مامر من الكشي في إبراهيم بن عبدة من التوقيع المتضمن لقوله عليه السلام: «وكل من قرأ كتابنا هذان موالٍ من أهل بلدك ومن هو بناحيتم ونزع عما هو عليه من الانحراف عن الحق، فليؤد حقوقنا إلى إبراهيم بن عبدة، وليحمل ذلك إبراهيم بن عبدة إلى الرازي (رضي الله عنه) أو إلى من يسمي له الرازي، فإن ذلك عن أمري ورأى إن شاء الله تعالى»^١ وزعم الميرزا والحائري: أن مراده ما يأتي في أحمد بن إسحاق الأشعري.

أقول: الأصل في حمل الرازي - الواقع في خبر الكشي المتقدم - على هذا القهبائي، فعلق على كلمة «الرازي» في الخبر «هو أحمد بن إسحاق».

قال المصنف: خبر الكشي المتقدم نص في وكالته عنه - عليه السلام - وأن له اختصاصاً بتلك الجهة المقدسة، فصح ما حكاه النقد عن ربيع شيعة ابن طاووس أنه من وكلاء القائم.

قلت: خبر الكشي المتقدم عن العسكري - عليه السلام - لا القائم - عليه السلام - ففي صدر الخبر «حكى بعض الثقات بنيسابور أنه خرج لإسحاق بن إسماعيل من أبي محمد عليه السلام توقيع» الخبر. وحينئذ فإن أراد العلامة

بايراد الكشي هذا، فهو كما ترى! إلا أنه غير معلوم، حيث إن العلامة عنون الرازي في كنى كتابه، ونقل ما في خبر الكشي.

و التحقيق أن ما في الكشي معروف بالرازي عنواناً وترجمة، فقال في عنوانه: «ما روي في إسحاق بن إسماعيل النيسابوري، وإبراهيم بن عبدة، والمحمودي، والعمري والبلاي، والرازي» ثم روى توقيعاً طويلاً فيه مامراً. وهذا لم يعلم من رجال الشيخ - الذي هو الأصل فيه - شهرته باللقب؛ وليس كل وصف رجل يعتبر عنه به، فإن ثبت إرادته به فالصواب أن يقال: إن هذا الرجل ثقة، كما قال الشيخ في رجاله. وكان وكيل العسكري - عليه السلام - كما روى الكشي، لا القائم - عليه السلام - كما هو ظاهر تعبير الخلاصة وصريح ما عن ابن طاوس.

ويشهد لكونه من أصحاب الهادي عليه السلام - كما عدّه الشيخ في رجاله - ما رواه الكافي باب من يؤجر أرضاً ثم يبيعها «عن سهل، عن أحمد بن إسحاق الرازي قال: كتب رجل إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام»^١ لكن يمكن أن يقال: إنه أعم.

و كيف كان: فالرازي - في الخبر - في نسخة، وفي أخرى الراكاني.

[٢٩٠]

أحمد بن إسحاق بن سعد

الأشعري

لم يعنونه المصنف، وقد عدّه البرقي ورجال الشيخ في أصحاب الجواد والعسكري - عليهما السلام - وهو الآتي.

[٢٩١]

أحمد بن إسحاق بن عبد الله

بن سعد بن مالك الأحوص، الأشعري، أبو علي، القمي
نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «كان من خواص أبي محمد - عليه السلام -
ورأى صاحب الزمان - عليه السلام - وهو شيخ القميين ووافدهم» إلى أن قال:
«عن سعد بن عبد الله عنه». وعنوان النجاشي له، قائلاً: «كان وافد
القميين، وروى عن أبي جعفر الثاني وأبي الحسن - عليهما السلام - وكان خاصة
أبي محمد عليه السلام».

ونقل قول الشيخ في غيبته «قد كان في زمان السفراء المحمودين أقوام
ثقات ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصوبين للسفارة من الأصل ومنهم أحمد
بن إسحاق» الخبر.

قال: ومرت في إبراهيم بن محمد الهمداني. ونقل عبد الشيخ له في رجاله في
أصحاب الجواد - عليه السلام - بلفظ «أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري
القمي» وفي أصحاب العسكري - عليه السلام - قائلاً: «أحمد بن إسحاق بن
سعد الأشعري، قتي، ثقة».

ونقل ما روى الكشي فيه عن محمد بن علي بن القاسم القمي، قال:
حدثني أحمد بن الحسين القمي الآبي أبو علي، قال: كتب محمد بن أحمد بن
الصلت القمي إلى الدار كتاباً ذكر فيه قصة أحمد بن إسحاق القمي وصحبته
وأنه يريد الحج واحتاج إلى ألف دينار، فإن رأى سيدي أن يأمر بإقراضه إياه
ويسترجع منه في البلد إذا انصرفنا؟ فوق - صلى الله عليه - هي له منا صلة،
وإذا رجع فله عندنا سواها؛ وكان أحمد لضعفه لا يطمع نفسه في أن يبلغ الكوفة؛

وفي هذه من الدلالة. وعن جعفر بن معروف الكشي، قال: كتب أبو عبد الله البلخي إليّ، يذكر عن الحسين بن روح القمي، أنّ أحمد بن إسحاق كتب إليه يستأذنه في الحجّ فأذن له وبعث إليه بثوب، فقال أحمد بن إسحاق: نعي إليّ نفسي، فأنصرف من الحجّ فمات بجلوان. وقال: أحمد بن إسحاق بن سعد القميّ عاش بعد وفات أبي محمّد - عليه السّلام - وأتيت بهذا الخبر ليكون أصحّ لصلاحه وما ختم له به^١.

قال المصنّف: ثمّ روى الكشي ما مرّ في إبراهيم بن محمّد الهمداني. أقول: وعدّه البرقي بلفظ الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد والهادي - عليهما السّلام -.

وما نسبته إلى الفهرست و النجاشي في عنوانها بلفظ «مالك الأحوص» غلط، فقالا: «مالك بن الأحوص» كما أنّ ما نسبته إلى الفهرست من ذكر «القمي» في آخر العنوان ليس كذلك.

ولم يذكر عنوان الكشي. وعنوانه «ما روي في أحمد بن إسحاق القمي وكان صالحاً، وأيوب بن نوح» والظاهر أنّ قوله في العنوان: «وكان صالحاً» محرف «وإبراهيم الهمداني وأحمد بن حمزة» لأنّ خبره تضمّن بيان حالهما كحال هذا مع أيوب، ولأنّ بيان الحال في العنوان غير مناسب.

كما أنّ قوله في الخبر الأوّل: «إذا انصرفنا» محرف «إذا انصرف» وقوله: «لا يطعم نفسه في أن» محرف «لا يطعم في نفسه أن» وقوله: «وفي هذه من الدلالة» فيه سقط، كما لا يخفى. والظاهر أنّ الأصل «وفي هذه من الدلالة ما لا يخفى» والمراد إخباره - عليه السّلام - برجوعه عن الحجّ مع ضعفه الكامل. ثمّ إنّ قول الفهرست و النجاشي في عنوانه «أحمد بن إسحاق بن عبد الله

بن سعد» لم يعلم صحته؛ فعرفت أنَّ الشيخ والبرقي في رجالهما قالا في أصحاب الجواد والعسكري عليهما السَّلام: «أحمد بن إسحاق بن سعد» وعرفت قول الكشي: «أحمد بن إسحاق بن سعد، عاش بعد وفاة أبي محمَّد عليه السَّلام».

و روى الشيخ في غيبته عن الحميري، قال: «اجتمعت و الشيخ أبو عمرو عند أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري» الخبر^١ والكل ظاهر في عدم واسطة «عبدالله» بين إسحاق وسعد؛ فيكون فيها زيادة. ويمكن أن يكون فيها نقص، بأن يكون الأصل في نسبه «أحمد بن إسحاق بن سعد بن عبدالله بن سعد» لأنَّ أحمد بن محمَّد بن عيسى من أصحاب الرضا -عليه السَّلام- وهذا من أصحاب الجواد -عليه السَّلام- ونسب ذاك «أحمد بن محمَّد بن عيسى بن عبدالله بن سعد» ذاك، فيكون بين ذاك وعبدالله بن سعد واسطتان مع تقدّمه في الجملة؛ فيبعد أن يكون بين هذا وبينه واسطة واحدة، ويكون قول البرقي والشيخ في رجالهما والكشي وخبر الغيبة شاهداً.

و أما قول الفهرست: «و رأى صاحب الزمان عليه السَّلام» فهو أيضاً غير محقق، لأنَّ محمَّد بن أبي عبدالله الكوفي جمع (كما في الإكمال) عدد من رآه -عليه السَّلام- ولم يذكره فيهم وإن استند الفهرست إلى خبر طويل رواه الإكمال في ذهاب هذا مع سعد إلى العسكري -عليه السَّلام- لسؤال له عن مسائل الناصبي الذي ألزمه بما لا يستطيع الجواب، ورؤيتهما الحجّة -عليه السَّلام- فهو خبر موضوع، كما يأتي في سعد، لتضمّن الخبر أنَّ هذا مات في رجوعه في زمان العسكري -عليه السَّلام- مع أنّه خلاف الأخبار المتواترة في بقائه بعده؛ وصرّح به الكشي في ما تقدّم والشيخ في غيبته في مامر. نعم وثقه الحجّة -عليه السَّلام-.

وما قلته: من أن محمد بن أبي عبدالله لم يذكره فيهم، إنما كان بمراجعتي لنسخة من الإكمال مطبوعة قديمة، ووقفت على ذكره في نسخة نشرها جديداً حضرة الغفاري، وكذلك كتب إليّ المولى نصرالله الشبستري بذكره في نسخة له خطية؛ وحينئذٍ فما ذكره الفهرست في صفحة ٢٦٦ لا غبار عليه.

هذا، ونقل الجامع رواية الحسين بن محمد بن عامر عنه في مولد السجاد من الكافي^١ ومحمد بن يحيى في مولد أبي محمد^٢ وأبو عليّ الأشعري في أن الفرائض لا تقام إلا بالسيف^٣ وأحمد بن إدريس في نوادر بعد صفة تيممه^٤ وهما واحد. وأحمد الأشعري في ما يجب من رد وصية الفقيه^٥ والصفار في مشيخته في طريق هاشم الحنطاط^٦ وعليّ بن إبراهيم في طريق زكريا بن آدم^٧. هذا، ولم ينقل المصنف خبر الكشي وخبر الغيبة في توثيقه، بل أحالهما.

فنعول: أمّا خبر الكشي: فروى عن العياشي، عن عليّ بن محمد، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن عيسى، عن أبي محمد الرازي، قال: «كنت أنا وأحمد بن أبي عبدالله البرقي بالعسكر فورد علينا رسول من الرجل، فقال لنا: الغائب العليل ثقة، وأيوب بن نوح، وإبراهيم بن محمد الهمداني، وأحمد بن حمزة، وأحمد بن إسحاق، ثقات جميعاً»^٨.

وأمّا خبر الغيبة: فقال: «روى أحمد بن إدريس، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي محمد الرازي قال: كنت أنا وأحمد بن أبي عبدالله بالعسكر، فورد علينا رسول من قبل الرجل، فقال: أحمد بن إسحاق الأشعري، وإبراهيم بن محمد الهمداني، وأحمد بن حمزة بن اليسع، ثقات»^٩.

(٣) الكافي: ٧٨/٧.

(٢) الكافي: ٥١٣/١.

(١) الكافي: ٤٦٨/١.

(٩) الفقيه: ٤٤٩/٤.

(٥) الفقيه: ١٨٧/٤.

(٤) الكافي: ٧٢/٣.

(٩) الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٥٨.

(٨) الكشي: ٥٥٧.

(٧) الفقيه: ٤٧٠/٤.

و أما قول النجاشي: «روى عن أبي الحسن عليه السلام» أي الهادي عليه السلام. فيصدق ما في باب تسمية من رآه عليه السلام. من الكافي «قال الحميري لأبي عمرو العمري: قد أخبرني أبو علي أحمد بن إسحاق عن أبي الحسن عليه السلام. قال: سألته» الخبر^١.

و عدم عد البرقي و الشيخ له في رجالهما في أصحاب الهادي عليه السلام. غريب؛ وإنما عدا في أصحاب الهادي أحمد بن إسحاق الرازي، واتّحاده مع هذا. مع عدم اشتهاره بالرازي. بعيد؛ وإن أمكن رفع المناقاة بين القسمي والرازي بكون أحدهما موطناً والآخر مسكناً.

قال المصنف: في التوضيح: إنه من بني ذخران.

قلت: أخذه من قول النجاشي في ابن عمّه أحمد بن محمد بن عيسى: «من بني ذخران بن عوف بن الجماهر بن الأشعر».

قال المصنف: قال القهستاني: «يأتي في أحمد بن هلال ما يدل على جلاله».

قلت: أراد ما فيه «و أعلم الإسحاقى - سلمه الله - وأهل بيته بما أعلمناك من حال هذا الفاجر»^٢ إلا أن إرادته غير معلومة، فلم يقم دليل على أنه يقال له: الإسحاقى.

قال المصنف: نقل الجامع رواية ابن أبي عمير عن هذا.

قلت: نقله عن زيادات فقه النكاح في التهذيب^٣ ودخول خصي الاستبصار^٤ إلا أنه تحريف من التهذيب والاستبصار للخبر، فرواه خصيان الكافي عن محمد بن إسحاق^٥. وكيف يمكن أن يروي ابن أبي عمير المتقدم

(٣) التهذيب: ٤٨٠/٧.

(٢) الكشي: ٥٣٥.

(١) الكافي: ٣٢٩/١.

(٥) الكافي: ٥٣٢/٥.

(٤) الاستبصار: ٢٥٢/٣.

عن هذا المتأخر؟ وقد روى فيه عن الكاظم -عليه السلام- وغاية ما قالوا في هذا: إنه روى عن الجواد -عليه السلام- .

قال: نقل رواية علي بن سليمان الرازي عنه .

قلت: بل «الزرازي» ومورده فضل شهر رمضان التهذيب^١ والدعاء بين ركعاته مرتين^٢ وإنما نقل «سليمان الرازي» عن صلاة عيديه^٣ وقال: بأنه محرف علي بن سليمان الزرازي، كما في تلك المواضع، لأن الراوي في الجميع علي بن حاتم.

هذا، وفي باب لباس صلاة التهذيب^٤ وصلاة جلود الاستبصار^٥ علي بن مهزيار، عن أحمد بن إسحاق الأبهري. والظاهر كونه غير هذا، لأن علي بن مهزيار كان أقدم من هذا؛ ويحتمل بعيداً اتحاده، بأن يكون «الأبهري» محرف «الأشعري».

هذا، ويكفي هذا جلالاً، توثيق الحجة -عليه السلام- له، كما عرفت من خبري الكشي والغيبة وبعثه -عليه السلام- ثوباً لكفنه، وصلة العسكري -عليه السلام- له مصرف حجه وبعد رجوعه، كما مر من خبري الكشي، وكتابته -عليه السلام- إليه يعلمه بميلاد القائم -عليه السلام- ليسر، كما سر.

[٢٩٢]

أحمد بن إسحاق

العلوي، الموسوي

روى العيون في باب التاسع والعشرين، عن عبد الصمد الأنصاري، عن أبيه، عنه^٦.

(١) التهذيب: ٦٤/٣.

(٢) التهذيب: ٧٤/٣.

(٣) التهذيب: ١٣٩/٣.

(٤) التهذيب: ٢٠٦/٢.

(٥) الاستبصار: ٢٨٣/١.

(٦) العيون: ٨/٢ ح ٢٢.

[٢٩٣]

أحمد بن إسماعيل

الساماني

في بلدان الحموي «عصى عليه أحمد بن هارون، بعد أن كان من أعيان قواده فتبعه أحمد بن إسماعيل، أي من خراسان إلى قزوين، فدخل أحمد بن هارون الديلم؛ وأيس منه أحمد بن إسماعيل، فرجع فنزل بظاهر الري، ولم يدخلها؛ فخرج إليه أهلها وسألوه أن يتولى عليهم ويكتب الخليفة في ذلك ويخطب ولاية الري، فامتنع، وقال: لا أريدها لأنها مشؤمة قتل بسببها الحسين عليه السلام. وتربتها ديلمية تأبي قبول الحق، وطالعتها العقرب؛ وارتحل عامداً إلى خراسان سنة ٢٨٩ ثم جاء عهده بولاية الري من المكتفي وهو بخراسان، فاستعمل عليها من قبله في سنة ٢٩٠ ابن أخيه منصور بن إسحاق الذي صنف له أبو بكر الرازي كتاب «المنصوري» في الطب.

[٢٩٤]

أحمد بن إسماعيل بن سمكة

يأتي في أحمد بن إسماعيل بن عبدالله.

[٢٩٥]

أحمد بن إسماعيل بن عبدالله

أبو علي، الملقب بسمكة

قال: قال النجاشي: «إنه بجلي، عربي، من أهل قم، يلقب سمكة، كان من أهل الفضل والأدب والعلم، يقال: إنَّ عليه قرأ أبو الفضل محمد بن الحسين بن العميد، وله عدة كتب لم يصنف مثلها؛ وكان إسماعيل بن عبدالله من غلمان أحمد بن أبي عبدالله البرقي وممن تأدب عليه؛ ومن كتبه كتاب العباسي، وهو كتاب عظيم نحو من عشرة ألف ورقة في أخبار الخلفاء والدولة

العبّاسية، رأيت منه أخبار الأمين، وهو كتاب حسن؛ وله كتاب الأمثال، حسن، مستوفى؛ ورسالة إلى أبي الفضل الخ.

قال المصنّف: ومثله الفهرست، لكنّه عنوانه «أحمد بن إسماعيل بن سمكة بن عبدالله» وأسقط قوله: «يلقب سمكة».

ونقل: عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «أحمد بن إسماعيل بن سمكة القمي، استاذ ابن العميد».

أقول: المفهوم من قوله: «قال النجاشي الخ» أنّ النجاشي عنوانه مثله ثمّ قال ما نقل؛ مع أنّه إنّما عنوانه «أحمد بن إسماعيل بن عبدالله أبو علي» ثمّ قال: «بجلي الخ».

كما أنّ المفهوم من قوله: «ومثله الفهرست الخ» أنّ الفهرست أيضاً قال: «يقال: إنّ عليه قرأ الخ» مع أنّه قال: «وعليه قرأ الخ». وقال الفهرست: «وله كتب عدّة الخ» وقال في كتابه العبّاسي: «مستوفى لم يصنّف مثله» ولم يقل الفهرست ما قال النجاشي: «رأيت منه أخبار الأمين وهو كتاب حسن» ولم يذكر الفهرست كتابه الأمثال رأساً ولم يذكر له طريقاً إليه.

وبالجملة: بين الفهرست و النجاشي في عنوانه اختلافات كثيرة، لم يذكر المصنّف إلا بعضها، كما أنّ النجاشي لم يقل: «ومن كتبه كتاب العبّاسي» بل قال: «له كتب منها كتاب العبّاسي» كما أنّه نقل طريق النجاشي إليه «محمّد بن محمّد بن جعفر، عن جعفر بن محمّد، عنه» مع أنّه «محمّد بن محمّد، عن جعفر بن محمّد، عنه».

قال المصنّف: قول النجاشي في كون «سمكة» لقب هذا مقدّم على قول الشيخ في الفهرست ورجاله في جعلها «سمكة» اسم جدّه، لأنّ الفهرست نفسه قال: «وكان إسماعيل بن عبدالله من أصحاب أحمد بن أبي عبدالله».

قلت: بل قال الفهرست: «وكان إسماعيل بن سمكة بن عبدالله»

والأمر مشتبه، والأصل في قوله الوسيط. وإنما يرد ما قالوا على الخلاصة، حيث
 عنونه «أحمد بن إسماعيل بن سمكة بن عبدالله» مثل الفهرست، وقال ذهبولاً:
 «وكان إسماعيل بن عبدالله» مثل النجاشي. ولا وجه للتعلق به وجعله دليلاً
 على أن الصحيح عنوان النجاشي، لأن كلامه ظلي. وكيف كان: فابن
 العميد هو استاذ إسماعيل بن عباد الذي قيل له: «الصاحب» لمصاحبه لابن
 العميد وقال له: «الاستاذ في البلاد كبغداد في البلاد».

[٢٩٦]

أحمد بن إسماعيل

الفقيه، صاحب كتاب الإمامة

قال: عده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «من
 تصنيف علي بن محمد الجعفري، روى عنه التلعكبري إجازة».
 أقول: الظاهر أن معنى قول الشيخ في رجاله: «صاحب كتاب الإمامة من
 تصنيف علي بن محمد الجعفري» أنه الراوي لكتاب علي، نظير قوله في علي
 بن محمد الحزاز: «صاحب كتب الفضل بن شاذان» وحيث إنه لم يكن
 مصنفاً لم يعنونه الفهرست والنجاشي، لأن موضوعهما من كان ذا كتاب.
 ثم تفريق المصنف لقوله: «صاحب كتاب الإمامة» بجعله جزء العنوان
 وقوله: «من تصنيف علي بن محمد الجعفري» بجعله من الترجمة غلط، لأن
 قوله: «من تصنيف» متعلق بقوله: «كتاب الإمامة».

ومما ذكرنا يظهر لك ما في اقتصار الخلاصة على قوله: «صاحب كتاب
 الإمامة» بدون متعلقه «من تصنيف علي بن محمد الجعفري» فإنه يجعل معنى
 الكلام أنه مصنف الكتاب، مع أنه راويه.

ثم إن عنوان العلامة له لوصفه بالفقيه، وهو أدنى مدح. وابن داود لم يجز
 بذلك فعرض به أنه لم عنونت مثله؟ فقال: «إنه مهمل».

و الانصاف: أن الفقاهاة مدح معتد به. وأما كونه شيخ الإجازة، فقد عرفت - في المقدمة - عدم أثرها.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في خبطات المصنف من استناده إلى عنوان الخلاصة له في الأول من حيث هو، وإضافة كونه شيخ الإجازة، ومن اعتراضه على ابن داود في تصريحه باهماله، كاعتراضه عليه في عنوانه بعد إهماله؛ فانك عرفت في المقدمة تصريحه في أول كتابه بأنه يعنون المهملين؛ مع أنه لو كان مثل الخلاصة ومقتصرأ على عنوان الممدوحين صحَّ عنوانه لهذا، لعنوان الخلاصة له، حتى يرده عليه.

[٢٩٧]

أحمد بن إسماعيل بن يقطين

قال: لم أقف فيه إلا على عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي عليه السلام. .
أقول و كذا البرقي.

[٢٩٨]

أحمد بن أشيم

قال المصنف: في محكيّ المعتبر أنه ضعيف على ما ذكره النجاشي في كتاب المصنفين والشيخ.

أقول: الظاهر عدم صحة الحكاية، وأن المعتبر قال: «إنه ضعيف لعدم ذكر النجاشي له في كتابه والشيخ في كتبه» ولم يعبّر موضع الحكاية حتى يحقق. ولو كان ضعفه النجاشي أو الشيخ لعنونه الخلاصة وابن داود. وإنما روى الكشي ضعف موسى بن أشيم، وحكم الشيخ في رجاله بجهل علي بن أحمد بن أشيم. وأما هذا، فلم نقف على ذكر أحد له، ولو ثبت وجوده فهو مهمل لا ضعيف.

[٢٩٩]

أحمد بن إصهبد

أبو العتّاس، القمّي، الضرير، المفسّر

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «روى عنه ابن قولويه» وعنوان النجاشي والفهرست له، قائلاً: «لم يعرف له إلا الكتاب الذي بأيدي الناس في تفسير الرؤيا، وهم يعزّونه إلى أبي جعفر الكليني (ره) وليس هوله».

وقال المصنّف: العجب من ابن داود، حيث عدّه في قسم المعتمدين وقال: «إنّه مهمل».

أقول: بل العجب من المصنّف، حيث لم يراجع أوّل كتابه حتّى يرى تصريحه بأنّه يعنون في الجزء الأوّل من كتابه المهملين كالممدوحين، وأنّهم عنده من المعتمد عليهم. وقد عرفت في المقدمة أنّ الحقّ معه.

[٣٠٠]

أحمد بن أعثم الكوفي

أبو محمّد، الأخباري، المؤرّخ

قال الحموي في ادبائه: «كان شيعياً، وهو عند أصحاب الحديث ضعيف، وله كتاب التاريخ إلى أتابم المقتدر».

[٣٠١]

أحمد بن بديل

لم يعنونه.

وقول الشيخ في رجاله في أحمد بن محمّد المقرئ: «صاحب أحمد بن بديل» يدلّ على معرفته.

[٣٠٢]

أحمد بن بشر بن عمار

الصيرفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
أقول: لعله الذي عنونه الخطيب بلفظ «أحمد بن بشر بن عبدالله الصيرفي»
ووقع في إحداها تحريف في اسم الجدة وكذا الأب.

[٣٠٣]

أحمد بن بشير

بالباء بعد الشين، أبوبكر، العمري، الكوفي

قال: عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
أقول: ليس في رجال الشيخ «بالباء بعد الشين» فلا بد أنه كان حاشية
خلطت بالمتن في نسخته.

قال: ظاهر رجال الشيخ إماميته.

قلت: قد عرفت في المقدمة أعمية عنوان رجال الشيخ. ولا يبعد كون
العمري في رجال الشيخ بفتح العين، ويكون المراد كونه منسوباً إلى عمرو بن
حريث، بمعنى كونه مولى له، حتى ينطبق على من عنونه الخطيب بلفظ «أحمد
بن بشير، أبوبكر الكوفي، مولى عمرو بن حريث المخزومي» ونقل سماعه عن
الأعمش وجمع آخر ورواية محمد بن عبدالله بن نمير وجمع آخر عنه، وروى عنه
أنباراً.

ومنها: روايته عن الأعمش، عن سلمة بن كهيل، عن عطاء، عن جابر،
عن النبي - صلى الله عليه وآله - قال: تعبد رجل في صومعة فطمرت السماء
فأعشبت الأرض، فرأى حماراً له يرعى، فقال: يارب لو كان لك حمار رعيته مع
حماري! فبلغ ذلك نبياً من أنبياء بني إسرائيل فأراد أن يدعو عليه فأوحى إليه

إنما احازي العباد على قدر عقولهم^١. وهو خبر مضمونه صحيح روى نظيره الكافي العقل والجهل^٢.

وروى عن ابن غير أنه سئل عن أحمد بن بشير، فقال: كان صدوقاً حسن المعرفة بأيام الناس، حسن الفهم، وكان رأساً في الشعوبية، استاذاً يخاصم الناس، فوضعه ذلك عند الناس، وروى وفاته في سنة ١٩٧^٣.

فكل منها أحمد بن بشير، كوفي، مكشي بأبي بكر، عمري - علي مامر - وفي عصر الصادق - عليه السلام - بعد روايته عن الأعمش الذي كان في عصره - عليه السلام - وكون موضوع رجال الشيخ أعم. وعليه فهو عامي، لعدم نسبة تشيع إليه. ومثله الذهبي وابن حجر، فعنوانه ساكتاً عن مذهبه؛ فلا بد كونه مثلها.



[٣٠٤]

أحمد بن بشير

البرقي

قال: قال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - : «أحمد بن الحسين بن سعيد، وأحمد بن بشير البرقي، روى عنها أحمد بن محمد بن يحيى؛ وهما ضعيفان، ذكر ذلك ابن بابويه».

أقول: بل قال الشيخ في رجاله: «وأحمد بن بشير الرقي» لا «البرقي» وتغليط المصنف ابن داود في تبديل البرقي بالرقي غلط، وقال الشيخ في رجاله: «روى عنها محمد بن أحمد بن يحيى» لا «أحمد بن محمد بن يحيى».

ولم ينحصر تضعيفه برجال الشيخ نقلاً عن ابن بابويه، فضعفه ابن الوليد وابن نوح أيضاً، كما يظهر من الفهرست والنجاشي في عنوان محمد بن أحمد بن

(١) تاريخ بغداد: ٤/٤٦.

(٢) الكافي: ١/١٢.

(٣) تاريخ بغداد: ٤/٤٨.

يحيى. والفهرست والنجاشي أيضاً قرّرا تضعيفهم كرجال الشيخ؛ فتشكيك التعليقة فيه في غير محله. ونقل الجامع رواية سهل عنه في النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى من كتاب الكافي^١ وموسى بن جعفر عنه في نوادر المهر^٢.

[٣٠٥]

أحمد بن بكر بن جناح

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «يكنى أبا الحسن، روى عنه حميد بن زياد كتاب عبد الله بن بكير، رواية ابن فضال».

قال المصنف: وعن النجاشي «أحمد بن بكر بن جناح أبو الحسين». أقول: ما حكى عن النجاشي محقق، فإنه فيه (عنوانه في ٤٢ من عناوين باب أحمد) إلا أن اقتصر النجاشي على مجرد عنوان بلا معنى، حيث إن كتابه فهرست لا يعنون إلا من كان ذا كتاب؛ فاما سقط من نسخنا ترجمته، وإما عنوانه مريداً أن يذكر بعد ترجمته فلم يتيسر له. إلا أن عدم ذكر الشيخ له في الفهرست وتصريحه في الرجال بكونه راوي كتاب ابن بكير يدل على عدم وجه لعنوانه.

و كيف كان: فلا يبعد أصحية ما في النجاشي في كنيته، حيث إن أبا الحسن كنية المسمين بعلي قاعدة.

و كيف كان: فنقل الجامع رواية محمد بن يحيى عن أحمد بن بكر في نسخة، وعن أحمد بن محمد بن بكر في أخرى، في باب الحرز والعموذة من الكافي^٣.

[٣٠٦]

أحمد بن بويه

قال الجزري: في سنة ٣٣٤ خلع المستكفي عليه ولقبه معز الدولة ولقب أخاه علياً عماد الدولة ولقب أخاه الحسن ركن الدولة، وأمر أن تضرب ألقابهم وكناهم على الدنانير والدراهم.

قال: وتسلم معز الدولة العراق بأسره ولم يبق بيد الخليفة منه شيء إلا ما أقطعه معز الدولة^١.

قال: وفي سنة ٣٥١ أمر معز الدولة شيعة بغداد أن يكتبوا على المساجد «لعن الله معاوية، لعن الله من غصب فاطمة فذكاً، ومن منع أن يدفن الحسن عند قبر جدّه، ومن نفى أباذر الغفاري، ومن أخرج العباس من الشورى»^٢.

قال: وفي سنة ٣٥٢ أمر معز الدولة الناس في عاشوراء أن يغلقوا دكاكينهم ويبتطخوا الأسواق وأن يظهروا النياحة ويلبسوا قبايا عملوها بالمسوح وأن تخرج النساء منشرات الشعور مسودات الوجوه قد شققن ثيابهن يدرن في البلد بالنوائح ويلطمن وجوههن على الحسين - عليه السلام - ففعل الناس ذلك، لكثرة الشيعة وكون السلطان معهم. وأمر في ثامن عشر ذي الحجة بإظهار الزينة في البلد واشعلت النيران بمجلس الشرطة وظهر الفرح وفتحت الأسواق بالليل وضربت الدبابد والبوقات فرحاً بعيد الغدير، يعني غدير ختم، وكان يوماً مشهوداً^٣.

قال: وتصدق وقت موته بأكثر ماله وأعتق ممالিকে ورّد شيئاً كثيراً على الناس وأظهر التوبة، ودفن بباب التين في مقابر قریش، وكان حليماً كريماً عاقلاً، وكانت إمارته اثنتين وعشرين سنة إلا أياماً^٤.

(١) الكامل: ٤٥٣/٨ - ٤٥٠ (٢) الكامل: ٥٤٢/٨ (٣) الكامل: ٥٤٩/٨ (٤) الكامل: ٥٧٥/٨.

قال: وبلغني أن معز الدولة استشار جماعة من خواص أصحابه في إخراج الخلافة من العباسيين إلى المعز أو غيره من العلويين، فكلهم أشار عليه بذلك إلا أحدهم، فقال: ليس هذا برأي، فإنك اليوم مع خليفة تعتقد أنت وأصحابك أنه ليس من أهل الخلافة، ولو أمرتهم بقتله لقتلوه مستحلين دمه؛ ومتى أخلفت بعض العلويين كان معك من تعتقد أنت وأصحابك صحة خلافته، فلو أمرهم بقتلك لفعلوه! فأعرض عن ذلك^١.

[٣٠٧]

أحمد بن ثابت

الحنفي، الكوفي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -.
أقول: الذي وجدت في رجال الشيخ «الجعفي» لا «الحنفي» ولعله الذي عنونه تقريب ابن حجر: أحمد بن ثابت الجحدري أبوبكر البصري، قائلًا: «صدوق من العاشرة مات بعد الخمسين» والفرق بين «الجحدري» و«الحنفي» أو «الجعفي» في الخط قليل. العنوان في ٦ من باب همزة رجال الشيخ أول أصحابه - عليه السلام - والمطبعة الحيدرية نقلته كالمصنف وزاد «ويقال: الهمداني».

[٣٠٨]

أحمد بن جابر

الكوفي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلًا: «أخوزيد القتات» قال: وحكي مثله عن البرقي.

أقول: إنما في البرقي «أحمد أخوزيد القثات» ولم أقف عليه في رجال الشيخ في نسختي الخطية؛ لكن في المطبوعة الحيدرية موجود.

[٣٠٩]

أحمد بن جعفر بن سفيان

البزوفري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «يكنى أبا عليّ ابن عمّ أبي عبدالله، روى عنه التلعكبري، وسمع منه سنة خمس وستين وثلاثمائة، وله منه إجازة، وكان يروي عن أبي عليّ الأشعري، أخبرنا عنه محمد بن محمد بن النعمان والحسين بن عبيدالله».

قال المصنف: ونفى المنهج البعد عن كون هذا أحمد بن محمد بن جعفر الصولي، مؤيداً له بقول الشيخ في الفهرست في أحمد بن إدريس: «عن أحمد بن محمد بن جعفر بن سفيان البزوفري، عنه».

أقول: ما نسبته إلى الفهرست في نسخة، والأصل المصحح بلفظ «أحمد بن جعفر بن سفيان» كما هنا.

و كيف نفى البعد عن اتّحادهما مع أنّ بينهما بعد المشرقين! بعد اختلافهما أباً وجداً ومسكناً ولقباً، فهذا ابن جعفر بن سفيان؛ ويشهد له غير العنوان قول الشيخ في رجاله هنا: «ابن عمّ أبي عبدالله» ولا خلاف في أنّ أبا عبدالله البزوفري الحسين بن عليّ بن سفيان؛ وكذا قوله: «وكان يروي عن أبي عليّ الأشعري» وأبو عليّ الأشعري هو أحمد بن إدريس؛ وقد عرفت أنّ الأصل المصحح من الفهرست في راوي أحمد بن إدريس بلفظ «أحمد بن جعفر بن سفيان» وذاك ابن محمد بن جعفر.

وهذا بزوفري (قرية قرب واسط) وذاك بصري. وهذا معروف بالبزوفري، وذاك بالصولي.

أما ردّ المصنّف للاتّحاد باختلاف بعض الرواة وإن اتّفقا في بعض وبأنّ
ذاك صاحب الجلودى ولم يعلم صحابة هذا، فهو كما ترى!

[٣١٠]

أحمد بن جعفر بن محمّد

عده المسعودى في إثباته من جماعة من الشيوخ العلماء الذين روى عنهم مولد
الحجة - عليه السّلام - .

[٣١١]

أحمد بن جعفر بن محمّد

بن إبراهيم بن موسى بن جعفر، العلوي، الحميري، يكتنى أبا جعفر
قال عده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «روى
عنه التلعكبري وسمع منه في سنة سبعين وثلاثمائة وكان يروي عن حميد» .
أقول: الذي وجدت في نسختي من رجال الشيخ - الخطية وفي المطبوعة
الحيدرية - تكرار «محمّد بن إبراهيم» في نسبه . وقول الشيخ في رجاله: «يكتنى
أبا جعفر» جزء الترجمة، ولا وجه لجعل المصنّف له جزء العنوان . ثمّ الوسيط
نقل قول الشيخ في رجاله «سنة ستّ وسبعين» والذي وجدت في النسختين
من رجال الشيخ «سنة سبعين» كما نقل المصنّف .
ثمّ لم يعلم وجه النسبة في قول الشيخ في رجاله «الحميري» فالعلوي لا
يمكن أن يكون حميرياً نسباً؛ والصواب كونه مصحف «الحيري» كما يشهد له
الوسيط والمطبوعة الحيدرية .

[٣١٢]

أحمد بن جعفر بن موسى

بن يحيى البرمكي . أبو الحسن . النديم . المعروف بـ : جحظة
قال الخطيب : كان حسن الأدب ، كثير الرواية . وقال : روى عنه ابن

الجندي وروى عن أحمد بن المأمون، عن أبيه، عن الرضا -عليه السلام- عن أبيه، عن الصادق -عليهم السلام- «إن صحبة الرجل لأخيه عشرين يوماً أو أربعين قرابة»^١ والظاهر عاميته.

[٣١٣]

أحمد بن جعفر

قال: عنونه الطباطبائي، قائلاً: «أخذ عن المازني كتاب سيبويه ثم قرأه ثانياً على المبرد، وكان صهر تغلب».

أقول: هو أحمد بن جعفر أبو علي الدينوري؛ ذكره السيوطي في طبقاته لكن عنوانه بلا وجه، لخروجه عن موضوع رجالنا، لأنه ليس منا ولا صنف لنا. وتغلب بالمثلثة لا المشاة.

[٣١٤]

أحمد بن حاتم
أبو النصر

قال: عنونه ابن النديم، قائلاً: «روى عن الأصمعي وأبي عبيدة وأبي زيد»^٢. قال: وظاهر روايته عن ذكر خاصة عاميته.

أقول: بل كل من عنونه ابن النديم ولم يذكر أنه إمامي أو ذو دين آخر يكون عامياً مثله؛ فعنوانه غلط كما قلنا في سابقه. وذكره السيوطي أيضاً في طبقاته، وقال: «أبو نصر الباهلي» فما نقله «أبو النصر» غلط. قال السيوطي فيه: «صاحب الأصمعي وقيل: كان ابن اخته».

وعنونه الخطيب بلفظ «أحمد بن حاتم أبو نصر النحوي، صاحب الأصمعي» وقال: حكى عن الأصمعي قال: كان يقول: «ليس يصدق

عليّ أحد إلا أبو نصر»^١.

[٣١٥]

أحمد بن حاتم بن ماهويه

أبو الحسن

قال المصنّف: روى الكشي، عن جبريل الفارياي، عن موسى بن جعفر بن وهب، عنه، قال: «كتبت إليه - يعني أبا الحسن الثالث عليه السلام - أسأله عمّن أخذ معالم ديني؟ وكتب أخوه أيضاً؛ فكتب - عليه السلام - إليهما، فهمت ما ذكرتماه، فاصمدا في دينكما على مسنّ في حبنا وكلّ كثير القدم في أمرنا فأنهم كافوكما، إن شاء الله تعالى»^٢.

وقال: استظهر المنهج كون «أخيه» فارس الكذاب، ونفى التعليقة البعد عن كون أخيه طاهراً، لما في توحيد الصدوق «طاهر بن حاتم بن ماهويه، قال: كتبت إلى الطيّب عليه السلام - يعني أبا الحسن عليه السلام - ما الذي لا تجزي عن معرفة الخالق بدونه؟»^٣ وأنّ في فارس «إنّ أيّوب بن نوح صرف الأمر إلى أخيه بعد خيانتته» لكن سيجيء: سعيد ابن اخت صفوان أخو فارس.

قال المصنّف: وناقش التكملة في الخبر بضعف السند.

أقول: إنّ الكشي لم يعنون الرجل، ولكنه روى الخبر في ديباجة كتابه في مقام مدح الرواة، والخبر ليس بضعيف بمعنى كون بعض رواه مطعوناً فيه، وإنّا بعضهم مهمل، وهو كالممدوح في الحجية، كما حقّقناه في المقدمة؛ وأخوه وإن كان متردداً بين الثلاثة: فارس وطاهر وسعيد، إلا أنّ الظاهر هنا كونه غير فارس؛ مع أنّه ليس هو الراوي حتى يضرب بحال أحمد. لكن الكلام في كون المستند نسخة الكشي، وعرفت غير مرّة عدم اعتبارها إذا لم يكن لها شاهد من

(٣) التوحيد: ٢٨٤.

(٢) الكشي: ٤.

(١) تاريخ بغداد: ١١٤/٤.

خارج ولم نقف عليه في موضع آخر.
و كيف كان: فالظاهر أن قوله في الخبر: «وكتب أخوه» محرف «وكتب
أخي» وقوله: «فكتب عليه السلام إليهما» محرف «فكتب إلينا» كما لا يخفى.

[٣١٦]

أحمد بن حرب الزاهد

يأتي في أحمد بن الحارث الزاهد.

[٣١٧]

أحمد بن الحارث

نقل عنوان الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - مرتين،
قائلاً في إحداهما: «الأنماطي» وفي الأخرى: «واقفي». ونقل عنوان النجاشي
له، قائلاً: «كوفي، غمز أصحابنا فيه، وكان من أصحاب المفضل بن عمر، أبوه
روى عن أبي عبد الله عليه السلام». ونقل عنوان الكشي له راوياً عن
حمدويه، عن الحسن بن موسى، أن أحمد بن الحارث الأنماطي كان واقفياً^١
وقال: روى الفهرست كتابه، إلى أن قال: «عن الحسن بن محمد بن سماعة،
عن أحمد بن الحارث».

أقول: وعده الشيخ في رجاله و البرقي في أصحاب الصادق - عليه السلام -
قائلين: «روى عنه المفضل بن عمر» إلا أن الظاهر أن كلمة «عنه»
مصحف: «عن» لقول النجاشي: «وكان من أصحاب المفضل» وحينئذ يرد
بعده فيهم مجرد كونه في عصره - عليه السلام - لا روايته عنه - عليه السلام - ولذا قال
النجاشي: «أبوه روى عن أبي عبد الله عليه السلام».

و المصنف عنونه مرة مقيداً بالأنماطي وأخرى مطلقاً وأصر على تعدده،

قال: لأنّ الأئمّاطي من أصحاب الكاظم - عليه السّلام - ومن تلامذة المفضل،
والمطلق من أصحاب الصادق - عليه السّلام - ومن مشايخ المفضل.
ويردّه أنّ الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السّلام - أطلقه، كما
قيّده، والقاعدة حل المطلق على المقيّد؛ ولو كان متعدّداً لكان الواجب على
الجميع تقييده، مع أنّ الأكثر أطلقوه. وكونه شيخ المفضل وتلميذه عرفت
مافيه؛ والأصل فيه واحد والآخر تحريف.

وقال المصنّف: في عنوانه الثاني: قال الشيخ في رجاله: «روى عنه
المفضل وأحمد بن أبي الأكراد» وقد عرفت في عنوان أحمد بن أبي الأكراد أنّ
العاطف غلط وأنّ أحمد بن أبي الأكراد عنوان مستقل. لكن الأصل في فعله الوسيط.

[٣١٨]

أحمد بن الحارث الخزّاز

صاحب المدائني

نقل عنوان ابن النديم له^١ وقال: لم يظهر لي كونه إمامياً.

أقول: فعنوانه غلط، ولا بدّ أنّه مثل مصاحبه المدائني عامي؛ إلا أنّ عنوان
ذاك صحيح، لروايته لنا، دون هذا. وقلنا في المقدمة: إنّ المصنّف توهم أنّ
فهرست ابن النديم مثل فهرست الشيخ؛ مع أنّ فهرست الشيخ فهرست
مصنّفات الشيعة ومن صنّف لهم، وفهرست ابن النديم فهرست لكتب جميع
الملل؛ ومن لم يذكر مذهبه عامي مثله، فلذا لم يعنون عنه الشيخ إلا من صرح
بإماميته. ويدلّ على عاميته أيضاً عنوان الخطيب له ساكتاً عن مذهبه، وذكر
اسم جدّه «المبارك» وقال: «روى عن المدائني تصانيفه، وكان صدوقاً من
أهل المعرفة» وقال: «مات سنة ٢٥٨ وجمعه مولى المنصور»^٢.

(١) فهرست ابن نديم: ١١٧.

(٢) تاريخ بغداد: ٤/ ١٢٢.

[٣١٩]

أحمد بن الحرث الزاهد

قال: حكى ابن داود والميرزا والحائري عن الشيخ في رجاله عده في أصحاب الرضا - عليه السلام - وزاد الأول «إنه عامي». وقال المصنف: بخلو نسختيه عنه رأساً.

أقول: وأنا أيضاً لم أقف عليه في نسختي من رجال الشيخ، إلا أن الذي وجدت في كتاب ابن داود «أحمد بن حرب» لا «الحرث» نعم: في فصل عاقته «أحمد بن الحرث» لكن بدون رمز مستنده، كما هو دأبه.

و كيف كان: فنسخة ابن داود من رجال الشيخ وإن كان بخط مصنفه، إلا أن عدم ذكر الخلاصة له - مع تخطيط ابن داود - يسلب الاطمئنان به. لكن يمكن كشف ذكر الشيخ له في رجاله كما نقل ابن داود بتحقيق وجوده وكونه في عصره - عليه السلام - وكونه عامياً وعدم كمال نسخة الباقيين من رجال الشيخ حتى العلامة، لكن بكونه «بن حرب» كما نقلت عنه، لا «بن الحرث» كما نقلوا عنه.

فقد عنونه الخطيب، رافعاً نسبه هكذا: أحمد بن حرب بن عبدالله بن سهل بن فيروز، أبو عبدالله الزاهد النيسابوري، وقيل: إنه مروزي سكن نيسابور. إلى أن قال: والكرامية تنتحل أحمد بن حرب. وروى بإسناده عنه، عن عبدالله بن الوليد العدني، عن محمد بن جميل الهروي، عن سفيان الثوري، عن عبدالله بن محرز، عن يزيد بن الأصم، عن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال: بينا أنا أطوف بالبيت إذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول: «يا من لا يشغله سمع عن سمع، ويا من لا تغلظه المسائل، ويا من لا يتبرم بالحاح الملحين، أذقني برد عفوك وحلاوة مغفرتك» قلت: يا عبدالله! أعد الكلام، قال: وسمعت؟ قلت: نعم، قال: والذي نفس الخضر بيده - وكان هو الخضر -

لا يقولهن عبد دبر الصلاة المكتوبة إلا غفرت ذنوبه وإن كان مثل رمل عالج
وعدد المطر وورق الشجر. وروى أنه قيل ليحيى بن يحيى: من الأبدال؟
قال: إن لم يكن أحمد بن حرب منهم، فلا أدري من هم؟ وروى عن سعيد
قال: إن أحمد بن حرب المروزي الزاهد كان مرجئاً، في أمره نظر. وروى
وفاته في سنة ٢٤٣.

وعنونه الذهبي في ميزانه ونقل حاصل ما قاله الخطيب.
قال المصنف: أقل ما ثبت أنه مجهول الحال؛ ويميز برواية محمد بن يحيى،
عن بحر الشيباني، عنه.

قلت: كلامه هذا غريب! فإذا كان لم يجد له مستنداً أصلاً، فمن أين أثبت
له ذلك؟ والأصل في كلامه أن الجامع نقل في هذا العنوان عن باب ما يقبل
من الدعاوي بدون بيّنة من كتاب الفقيه «محمد بن بحر الشيباني، عن أحمد بن
الحرث، عن أبي أيوب الكوفي»^١ وفي نسخة بدلية «محمد بن يحيى الشيباني».
والمصنف خلط فجمع بينهما؛ كما أن إرادة هذا به غير معلومة، ومن أين أحمد بن
الحرث ليس فيه الأتماطي المتقدم؟ ثم قاعدة الكلام كان أن يقول: إن ثبت
وجود هذا فيحتمل إرادته بما في ذلك الخبر.

ثم إن ما قاله: من أن الميرزا والحائري عنوانا هذا عن رجال الشيخ أيضاً
غير معلوم؛ ففي وسيط الميرزا «من أصحاب الرضا - عليه السلام - في رجال
الشيخ عامي في رجال ابن داود، ولم أجده في رجال الشيخ ولا غيره» ومزاده
أن ابن داود قال: ذكره الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام -
بقريئة قوله: «ولم أجده في رجال الشيخ ولا غيره».

وبالجملة: عنوان غير ابن داود لهذا عن رجال الشيخ أيضاً غير معلوم.

[٣٢٠]

أحمد بن الحسن (عليه السلام)

عنونه المصنف في خاتمة باب أحمد، وقال: قتل بالطف. أقول: لم يذكر ابن قتيبة والطبري وأبو الفرج واليعقوبي ومصعب الزبيري وشيخنا المفيد «أحمد» في ولده - عليه السلام - فضلاً عن مقتوليته في الطف. بل ذكر جمع أن والد الخليل النحوي أول من سمي في الإسلام بـ «أحمد».

[٣٢١]

أحمد بن الحسن بن أحمد

بن الحسن بن علي بن عمر الأشرف، أبو الحسين، العلوي قال الخطيب: «حدثني عنه أبو طالب محمد بن أحمد بن عثمان أخو الأزهري»^١ ولم يذكر مذهبه؛ لكن لا يبعد تشيعه، لكونه علويّاً.

[٣٢٢]

أحمد بن الحسن بن إسحاق

قال: نقل عن الشيخ في رجاله عده في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه ابن نوح» وقال بخلو نسخه الثلاث منه. أقول: الناقل الوسيط. والذي وجدت في رجال الشيخ: «أحمد بن الحسين بن إسحاق» وهو الصحيح، كما يأتي إن شاء الله.

[٣٢٣]

أحمد بن الحسن بن إسحاق

بن سعد

قال: لم أقف فيه إلا على عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي

-عليه السّلام- .

أقول؛ وعده البرقي أيضاً لكن بلفظ «أحمد بن الحسن» .

[٣٢٤]

أحمد بن الحسن

الاسفرائيني

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي ، قائلين : «أبو العباس المفسر الضرير، له كتاب المصابيح في ذكر ما نزل من القرآن في أهل البيت -عليهم السّلام- وهو كتاب كبير حسن الفوائد» وزيادة النجاشي «سمعت أبا العباس أحمد بن علي بن نوح يمدحه ويصفه» .

ونقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السّلام- قائلاً: «أبو العباس الضرير المفسر، روى ابن أبي رافع، عن ابن بهلول، عنه» وفهرست ابن بهلول بأبي طالب محمد بن أحمد بن إسحاق بن البهلول، كما فسر ابن أبي رافع بأبي عبدالله أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع . وقال: حكم ابن داود باتّحاده مع أحمد بن إصبيهد أبو العباس الضرير المفسر . ورده باختلافهما نسباً، وبلداً، وراويأ، وإن اتّحدا اسماً وكنية ولقباً كلاهما الضرير المفسر .

أقول: يمكن لابن داود أن يجيب عن النسب بأن يكون الحسن اسماً وإصبيهد لقباً، وأن اختلاف البلد بالأصل والانتقال، واختلاف الراوي أعم . لكن الحقّ تعدّدهما، لكون ذلك مفسراً بمعنى معبراً، لكون كتابه في تعبير الرؤيا؛ وهذا مفسر للقرآن، لكون كتابه «المصابيح» في ذكر ما نزل من القرآن في أهل البيت -عليهم السّلام- ولتأخر عصر هذا، لأنّ الطريق إلى الأول بائنين وإلى هذا بثلاثة .

[٣٢٥]

أحمد بن الحسن بن إسماعيل

بن شعيب بن ميثم بن عبدالله، التمار

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «أبو عبدالله، مولى بني أسد، كوفي، صحيح الحديث، سليمه، روى عن الرضا عليه السلام» وعنوان النجاشي له بدون «بن عبدالله» قائلاً: «مولى بني أسد، قال أبو عمرو الكشي: كان واقفاً، وذكر هذا عن حمدويه، عن الحسن بن موسى الخشاب، قال: أحمد بن الحسن واقف؛ وقد روى عن الرضا عليه السلام - وهو على كل حال ثقة، صحيح الحديث، معتمد عليه» ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم عليه السلام. قائلاً: «أحمد بن الحسن الميثمي واقفي».

ونقل عنوان الكشي له كذلك، قائلاً: «قال حمدويه عن الحسن بن موسى، قال: أحمد بن الحسن الميثمي كان واقفاً»^١. وقال المصنف: صرح العيون أيضاً بوقفه.

أقول: ومورده فيه باب نصّ الكاظم عليه السلام - على الرضا عليه السلام - روى فيه عن أبيه، عن الحسن بن عبدالله بن محمد بن عيسى، عن أبيه، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن محمد بن الأصبع، عن أحمد بن الحسن الميثمي - وكان واقفاً - قال: حدثني محمد بن إسماعيل بن الفضل الهاشمي، قال: «دخلت على أبي الحسن موسى بن جعفر - عليهما السلام - وقد اشتكى شكاية شديدة، فقلت له: إن كان ما أسأل الله أن لا يريناه، فإلى من؟ قال: إلى عليّ ابني»^٢.

قال المصنف بعد نسبه التوقيف إلى العيون: ولكن يستشَم من نقله نسبه

(١) الكشي: ٤٦٨.

(٢) عيون اخبار الرضا: ١٧/١ ب ٤ ح ١.

إلى الوقف إلى الكشي وعدم مباشرته هو النسبة توقفه في وقفه.

قلت: الظاهر أن المصنف أراد أن يقول ذلك في حق النجاشي، فسها ونسبه إلى الصدوق؛ وإلا فالصدوق - كما رأيت في خبره - روى وقفه عن محمد بن الأصمغ.

ثم كان عليه أن يقول: «عن الكشي» لا «إلى الكشي».

ثم إن قول الفهرست: «ابن ميثم بن عبدالله التمار» فيه وهمان: أحدهما - قوله: «بن عبدالله» وليس ميثم ابن عبدالله، بل ابن يحيى؛ كما صرح به البرقي والكشي والنجاشي والكليني في خبر رسائله والشيخ نفسه في رجاله. والظاهر أنه رأى «بن ميثم أبو عبدالله» فتوهمه «بن ميثم بن عبدالله». والثاني - قوله: «التمار» فمراده بكونه وصفاً لميثم، مع أنه لا يصح بحسب الكلام، بل يكون بحسب السياق إما وصفاً لأحمد المعنون، وإما لعبدالله الذي أنهى النسب إليه.

ثم إن تردد النجاشي وسكوت الفهرست لا يعارضان قول الحسن بن موسى مع تقرير حدوديه والكشي له، ولا قول محمد بن الأصمغ وتقرير عبدالله بن محمد وابنه وعلي بن بابويه وابنه له، ولا قول الشيخ في رجاله.

وأما روايته عن الرضا - عليه السلام - كما قال النجاشي والشيخ في فهرستيها فلم يعلم كيفيتها؛ ولعله روى عنه - عليه السلام - محاجة لا تسليمًا بكونه - عليه السلام - حجة. ولعلها أرادا أن يقولوا: «إنه روى النص عليه عليه السلام» كما عرفت من خبر باب نص العيون. وهو أيضاً ليس بدليل على عدم وقفه؛ فزياد القندي أيضاً روى النص مع وقفه. فما طوله المصنف ساقط.

قال المصنف: روى النجاشي كتابه عن ابن سماعة.

قلت: وعن يعقوب بن يزيد وعن عبيدالله بن أحمد بن نهيك.

هذا، وقال النجاشي في آخر طريقه إليه: «عنه بكتابه عن الرجال وعن

أبان بن عثمان» والمصنف ترك نقله ولا وجه له. وروى عنه ابن سماعة وهو عن أبان في باب من سوف الحج من الكافي^١.

قال المصنف: نقل الجامع رواية البنزطي والمثني عنه.

قلت: المصنف وهم وخط، فإن الجامع إنما قال: إنَّ خبراً رواه في باب من يحرم نكاحهنَّ بالأسباب من التهذيب عن البنزطي، عن الميثمي^٢ ورواه الكافي، عن البنزطي، عن المثني، عن زرارة^٣ وحكم بصحة الثاني، لكثرة رواية البنزطي، عن المثني، عن زرارة. وحسبني فعلی الثاني الصحيح لم يكن من المعنون أثر حتى يكون من قال راويه أم لا؛ وعلى الأول الذي ليس بصحيح فالراوي البنزطي فقط دون المثني.

قال: زاد الجامع رواية الحسن بن الكندي، والحسن بن محمد الأسدي، وأحمد الأشعري، وإبراهيم القمي، وموسى بن عمر، والحسن بن الحسين، ويعقوب بن يزيد، وأخيه علي بن الحسن، عنه.

قلت: نقل الجامع رواته في عنوان: أحمد بن الحسن الميثمي الذي الأخبار بلفظه، لا هنا؛ ولم يقل: «الحسن بن الكندي» بل «الحسن بن محمد الكندي» ومورده ثواب المرض في الكافي^٤ وليس بزيادة، فإنه ابن سماعة المذكور في النجاشي، وهو الحسن بن محمد بن سماعة.

كما أنَّ يعقوب بن يزيد - ومورده نوادر آخر الفقيه^٥ - ليس بزيادة، فهو مذكور في النجاشي. وأما الحسن بن محمد الأسدي، فمورده ترتيل الكافي^٦ لكن الظاهر كون «الأسدي» فيه محرف «الكندي» لقرهما خطأ، فيكون ابن سماعة المتقدم. ومورد رواية أحمد الأشعري عنه في شهادة الشريك من الكافي^٧ وإبراهيم

(٣) الكافي: ٤٢٦/٥.

(٢) التهذيب: ٣٠٥/٧.

(١) الكافي: ٢٦٩/٤.

(٧) الكافي: ٣٩٤/٧.

(٤) الكافي: ١١٥/٣. (٥) الفقيه: ٤١٢/٤. (٦) الكافي: ٦١٦/٢.

القمي في باب الإثنين إذا قتلا واحداً منه^١. ومورد رواية موسى بن عمر زيادات مياه التهذيب^٢. ومورد رواية الحسن بن الحسين في الإشارة والنص على الكاظم عليه السلام من الكافي^٣.

وأما أخوه علي بن الحسن، ففي ميراث أهل الملل من التهذيب^٤. لكتته تحريف من التهذيب، فرواه الكافي في باب من يترك من الورثة بعضهم مسلمون هكذا «علي بن الحسن التيمي، عن أخيه أحمد بن الحسن، عن أبيه»^٥ والمراد علي بن الحسن بن فضال، عن أخيه أحمد بن الحسن بن فضال، عن أبيهما. وبذل التهذيب التيمي بالميثمي.

قال المصنف: ميثم بالكسر وجور بعضهم الفتح، بل في الخلاصة بالفتح. ويساعد عليه ما زعمه بعضهم من أن كل من سمي بميثم فبالفتح، إلا ابن ميثم فبالكسر. قلت: ما نسبته إلى الخلاصة ليس فيه، وإنما ضبطه الإيضاح في ميثم وأحمد بن ميثم وإسماعيل بن ميثم كلها بالكسر؛ وضبطه ابن داود هنا أيضاً بالكسر.

[٣٢٦]

أحمد بن الحسن

البغدادي

يأتي في محمد بن الحسن البغدادي.

[٣٢٧]

أحمد بن الحسن بن الحسين

اللولؤي

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «ثقة، وليس بابن المعروف بالحسن بن

(٣) الكافي: ٣٠٩/١.

(٢) التهذيب: ٤١٣/١.

(١) الكافي: ٢٨٣/٧.

(٥) الكافي: ١٤٦/٧.

(٤) التهذيب: ٣٧١/٩.

الحسين اللؤلؤي» والنجاشي، قائلاً: «له كتاب يعرف باللؤلؤة، وليس هو الحسن بن الحسين اللؤلؤي». قال: وعدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السّلام. لكنه قال: «أحمد بن الحسن بن الحسين اللؤلؤي».

أقول: بل في رجال الشيخ أيضاً كالفهرست و النجاشي «أحمد بن الحسن بن الحسين اللؤلؤي» ثمّ تعبير النجاشي «وليس هو الحسن بن الحسين اللؤلؤي» ليس بصحيح، وكان عليه أن يقول: «وليس أبوه المعروف بالحسن بن الحسين اللؤلؤي» أو يقول مثل الفهرست: «وليس بابن المعروف بالحسن بن الحسين اللؤلؤي».

وإنما قال الفهرست ذلك، لأنّ الحسن بن الحسين اللؤلؤي المعروف في الرواة أحد من استثنى من رجال كتاب محمد بن أحمد بن يحيى؛ ويأتي عنوانه مستقلاً. وأما أبو هذا، فلم يعلم كونه من الرواة؛ والمعروف راوي هذا، فروى النجاشي والفهرست كتابه اللؤلؤة عنه، عنه.

ويمكن أن يريد الفهرست بقوله: «وليس بابن المعروف بالحسن بن الحسين اللؤلؤي» إني وإن عنونت هذا «أحمد بن الحسن بن الحسين اللؤلؤي» إلا أنّ اللؤلؤي وصف أحد المعنون لكونه مصنف كتاب اللؤلؤة، لا وصف جدّه حتّى يتوهم كون هذا ابن الحسن بن الحسين اللؤلؤي المعروف في الرواة، وهو راوي هذا.

ولا يبعد أن يكون وصف المعروف باللؤلؤي لكونه راوي كتاب اللؤلؤة عن هذا، كما قلنا في هذا لكونه مصنفه. وإن كان وصف الراوي باللؤلؤي لكونه بائع اللؤلؤ أيضاً محتملاً.

[٣٢٨]

أحمد بن الحسن الخزاز

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «يكنّى أبا عبدالله، له كتاب التقصير»

قال: ونقل ابن داود عن رجال الشيخ عده في من لم يرو عنهم «عليهم السّلام» -
قائلاً: «له كتاب التفسير».

أقول: إنّ ابن داود لم يرمز لغير الفهرست؛ وحيث لم يذكر الفهرست
روايته عنهم - عليهم السّلام - رمز ابن داود له «لم» أي مقن لم يرو عنهم
- عليهم السّلام - على حسب قاعدته التي عرفتها في المقدمة - فتوهم المصنّف أنّه
أراد أنّ الشيخ ذكره في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - ثمّ الظاهر أنّ
«التقصير» في نسخنا من الفهرست محرف «التفسير» كما نقله ابن داود.

و الظاهر أنّ «الخرّاز» في الفهرست محرف «القرّاز» كما في طريق
النجاشي في زياد بن أبي غياث، وكذا طريق الفهرست فيه وفي ثابت بن
شريح، لكن بلفظ «أحمد بن الحسين» والظاهر كون «الحسين» فيه محرف
«الحسن». ومن الموضعين يظهر رواية حميد عنه وروايته عن ثابت.

و يأتي عن النجاشي بدله أحمد بن الحسن القرّاز، وعن الشيخ في رجاله في
من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - أحمد بن الحسين القرّاز.

[٣٢٩]

أحمد بن الحسن الرازي

نقل عده الشيخ له في رجاله فيمن لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً:
«يكثي أبا علي، خاصي، روى عن أبي الحسين الأسدي، روى عنه التلعكبري
وله منه إجازة».

قال المصنّف: وظاهر قوله: «خاصي» أنّه إمامي؛ وكونه من مشايخ
الإجازة يشهد بوثاقته.

أقول: قد عرفت في المقدمة عدم ترتيب أثر على كونه شيخ الإجازة؛
والخاصي إن جعلناه في مقابل العامي فالأمر كما ذكر، وإن قلنا أنّه بمعنى أنّه
من الخواصّ ففيد مدح.

[٣٣٠]

أحمد بن الحسن بن سعيد

بن عثمان القرشي، أبو عبد الله

نقل عنوان النجاشي له وكذا الفهرست مبدلاً الحسن بالحسين.

قال المصنف: ونقل الميرزا قول الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - «أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد القرشي، أبو عبد الله، روى عنه ابن عقدة».

وقال المصنف هذا اشتباه غريب منه ونقل تلك العبارة بغير مناسبة سهو منه. أقول: لم يشتبه الميرزا ولم يسه، ولكن المصنف لم يتفطن للمناسبة، وإنما أراد أن يشير إلى أن الأصل فيها واحد، لا اتحاد خصوصيتها حتى الراوي ابن عقدة؛ فإما «بن محمد» زيادة من رجال الشيخ، وإما تركه نقصان من الفهرست والنجاشي؛ والأمر كما ذكر.

[٣٣١]

أحمد بن الحسن بن عبد الجبار

بن راشد، أبو عبد الله الصوفي

عنه الخطيب رواية جمع عنه، منهم الجماعي^١. والظاهر عاميته، حيث سكت عن مذهبه.

[٣٣٢]

أحمد بن الحسن بن عبد الملك

الأودي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى

عنه ابن الزبير وروى عن الحسن بن محبوب» قال المصنف: قال الميرزا بعد نقل ما في رجال الشيخ: «لكن الذي في طريقه إلى ابن محبوب في الفهرست ومشيخة التهذيب الحسين مصغراً».

وقال المصنف ما نقله عن المشيخة صحيح، وأما عن الفهرست فالموجود في نسخه «الحسين بن عبد الملك» لا «أحمد بن الحسين».

أقول: في نسختي ذكر كل منها بدلاً. وما نقله عن الميرزا حرف عليه، فإنه إنما قال في عنوان أحمد بن الحسين عن النجاشي والفهرست، ولم يعنون هذا بعد النقل عن رجال الشيخ عنوانه أحمد بن الحسن؛ لكن في طريق الفهرست إلى ابن محبوب «الحسين» وفي مشيخة التهذيب «ابن الحسين».

قلت: والأخبار أيضاً كلها بلفظ «أحمد بن الحسين بن عبد الملك» كما يأتي في عنوانه في زيارة الأمير من التهذيب^١ وحكم حيفه^٢ وحكم جنابته^٣ وأن المرأة إذا أنزلت من الاستبصار^٤. ويدل على كونه أحمد بن الحسين أن الفهرست والنجاشي عنوانه كذلك؛ فالعنوان غلط، لعدم وجود أحمد بن الحسن بن عبد الملك.

والمصنف زاد في غلطه، فعنونه «أحمد بن الحسن بن عبد الله بن عبد الملك الأودي» مع أنه نقل عبارة رجال الشيخ التي هي المدرك، كما عنوانه. وحينئذ إذا كان هذا أحمد بن الحسين، فهو ثقة؛ وقول المصنف بجهله وهم.

[٣٣٣]

أحمد بن الحسن بن علي

بن فضال بن عمر بن أيمن، مولى عكرمة بن ربعي، الفياض

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السلام - وعنونه

(١) التهذيب: ٢٥/٦. (٢) التهذيب: ١٦٩/١. (٣) التهذيب: ١٢٢/١. (٤) الاستبصار: ١٠٦/١.

الفهرست، قائلاً: «أبو عبدالله، وقيل: أبو الحسين، كان فطحياً غير أنه ثقة في الحديث، ويروي عنه أخوه علي بن الحسن وغيره من الكوفيين والقميين» قال: ومثله النجاشي بتفاوت يسير، منها: أنه كتبه بأبي الحسين، ثم قال: «وقيل: أبو عبدالله». ومنها: إبدال قوله: «وكان فطحياً» بقوله: «يقال: إنه كان فطحياً». ومنها: إسقاط القميين.

أقول: ليس عنوان أحد منها كما قال؛ أما رجال الشيخ فعنوانه «أحمد بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن فضال» وأما الفهرست فعنوانه «أحمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن فضال بن عمر الخ» مثله؛ ومنه أخذ الخلاصة وابن داود عنوانها. وأما النجاشي فعنوانه «أحمد بن الحسن بن علي بن محمد بن فضال بن عمر الخ» مثله.

فترى أن الأول زاد على عنوانه قبل «بن فضال» «الحسن بن علي». والثاني زاد «محمد بن علي». والثالث زاد «محمد بن» ولم يعلم الحقيقة في نسبه.

ثم إن الفهرست و النجاشي جعلاهما والد فضال «عمر بن أيمن مولى عكرمة» وكذا الثاني في أخيه علي. وقال الفهرست في أبيه: «بن فضال بن ربيعة بن بكر، مولى بني تيم الله بن ثعلبة» وقال النجاشي في أبيه: «بن فضال بن عمرو بن أيمن مولى تيم الله».

ثم لم يذكر عنوان الكشي له مع جمع؟ وروى فيه عن العياشي «وذكر إن أحمد بن الحسن كان فطحياً»^١. وكذلك لم يذكر قول الكشي في عنوان عبدالله بن بكير عن العياشي: «عبدالله بن بكير، وجماعة من الفطحية هم فقهاء أصحابنا» إلى أن قال: «وبنو الحسن بن علي بن فضال علي

وأخواه»^١.

قال المصنف: قول النجاشي: «يقال: إنه كان فطحياً» ظاهر في تردده. قلت: تردد النجاشي عجيب بعد روايته في أبيه «عن علي بن الريان، أنه أخبر أحمد بن الحسن هذا بعد موت أبيه بقصته من رجوعه حال احتضاره عن الفطحية بنقل محمد بن عبدالله بن زرارة؛ فقال أحمد بن الحسن هذا: حرّف محمد بن عبدالله على أبي» وروايته أيضاً قول علي بن الريان: «كان والله محمد بن عبدالله أصدق عندي لهجة من أحمد بن الحسن، فإنه رجل فاضل دين».

وذكرنا في المقدمة وجه عنوان الخلاصة لمثله في الثاني وعدم وجه للاعتراض عليه. والفهرست والنجاشي وإن قالوا: «إنه ثقة في الحديث» والعياشي وإن قال: «إنه من فقهاء أصحابنا» أي الشيعة، لا الإمامية، إلا أنه لا عبرة بأكثر أخباره، حيث إن أخبار عمار الساباطي كلها عنه، عن عمرو بن سعيد، عن مصدق بن صدقة، عن عمار. ويأتي في عمار كون أخباره شاذة أغلبها خلافاً للإجماع، بل ضرورة المذهب، وأن الصحيح منها في غاية القلة. نعم: يمكن القول باعتبار أخباره في مارواه عن غير عمرو بن سعيد المنتهي إلى عمار، لما قاله أولئك؛ لكن بعد السبر والاختبار.

وموارد رواياته - كما في الجامع - زيادات أغسال التهذيب^٢ وأواخر زيادات فضل مساجده^٣ وبيع ثماره^٤ وضروب نكاحه^٥ وحكم جنابته^٦ وتلقيه^٧ وتميز أهل خمسه^٨ وبيّناته كراراً^٩ وما يجوز الصلاة فيه من لباسه^{١٠} وأواسط

(١) الكشي: ٣٤٥. (٢) التهذيب: ٣٦٦/١. (٣) التهذيب: ٢٧٤/٣.
(٤) التهذيب: ٨٤/٧. (٥) التهذيب: ٢٤٣/٧. (٦) التهذيب: ١٢٦/١.
(٧) التهذيب: ٤٣٢/١. (٨) التهذيب: ١٢٥/٤. (٩) التهذيب: ٢٤٢/٦. (١٠) التهذيب: ٢٢٠/٢.

مكاسبه^١ وزيادات مايجوز الصلاة فيه^٢ وولادته ونفاسه^٣ وآخر ذبائحه^٤ والقود بين رجاله ونسائه^٥ وزيادات مواقيته^٦ وزيادات تيممه^٧ وزيادات صلاة كسوفه^٨ ومايحرم من النكاح من رضاعه^٩ وصلاة الأموات آخر صلاته^{١٠} وفي مواليد الائمة من الكافي^{١١} وفي الصلاة في الكعبة منه^{١٢}.

[٣٣٤]

أحمد بن الحسن بن عبد الجبار

بن راشد، أبو عبد الله، الصوفي

قال الخطيب: «روى عنه محمد بن عمر الجماعي»^{١٣} والظاهر عاميته.

[٣٣٥]

أحمد بن الحسن القزّاز

البصري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «له كتاب الصفة في مذهب الواقفة».

قال المصنف: لكن الشيخ في الفهرست أبدل الحسن بالحسين، فقال في

باب من لم يرو عنهم -عليهم السلام-: «أحمد بن الحسين البصري القزّاز، روى

عنه حميد كتاب عاصم بن حميد وغيره، مات سنة إحدى وستين ومأتين».

أقول: أراد المصنف أن يقول: «لكن الشيخ في رجاله» فوهم وقال: «في

فهرسته» فباب من لم يرو عنهم -عليهم السلام- له، لا للفهرست.

قال المصنف: نقل ابن داود عن رجال الشيخ «أحمد بن الحسن» وبذلك

(١) التهذيب: ٣٦٠/٦. (٢) التهذيب: ٣٧٧/٢. (٣) التهذيب: ٤٠٣/١.

(٤) التهذيب: ١٢٤/٩. (٥) التهذيب: ١٩٥/١٠. (٦) التهذيب: ٢٥٦/٢.

(٧) التهذيب: ١٠٥/١. (٨) التهذيب: ٢٩١/٣. (٩) التهذيب: ٣٢١/٧.

(١٠) التهذيب: ٣٢٢/٣. (١١) الكافي: ٣٨٧/١. (١٢) الكافي: ٣٩٠/٣.

(١٣) تاريخ بغداد: ٨٢/٤.

استدل الميرزا في جعل ما في النجاشي أصح.

قلت: كلامه خبط في خبط، فإن ابن داود لم ينقل هذا إلا عن النجاشي وحيث إن النجاشي لم يذكر روايته عنهم - عليهم السلام - رمز ابن داود له «لم» على حسب قاعدته في ذكره «لم» لمن لم يذكر الكشي أو الفهرست أو النجاشي روايته عنهم - عليهم السلام - كذكره «لم» لمن عنونه رجال الشيخ في باب من لم يرو عنهم - عليهم السلام - كما عرفت في المقدمة.

واتحاد من في النجاشي ورجال الشيخ مقطوع؛ والحسن والحسين أحدهما محرف الآخر. ولا شاهد لأصحية واحد منها.

ونقل الجامع أن الفهرست في زياد بن أبي غياث أيضاً عثر عنه بأحمد بن الحسين القزاز، وفي المفضل بن عمر عثر عنه بأحمد بن الحسن البصري. قال المصنف: ظاهر النجاشي إماميته.

قلت: بل قول النجاشي: «له كتاب الصفة في مذهب الواقفة» ظاهر في واقفيته، فإنه ظاهر في كون كتابه لنصرة مذهبهم، لا الرد عليهم، لاسيما أن راويه حميد الواقفي لشيخ النجاشي الإمامي (عنونه النجاشي في ٨ من باب أحمد) ولذلك عنونه ابن داود في الجزء الثاني من كتابه المختص بالمطعنين. والمصنف وغيره توهموا أنه عنونه فيه لكونه مهملًا؛ وإنما يعنون المهمل في الأول، كالممدوح.

هذا، وعدم عنوان الفهرست له، لعدم وقوفه على كتابه في مذهب الواقفة؛ وعنده أنه إنما كان راوي كتاب عاصم وغيره، كما عرفته من رجاله. ومر عن الفهرست «أحمد بن الحسن الخزاز» ويأتي عن رجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - «أحمد بن الحسن القزاز».

[٣٣٦]

أحمد بن الحسن القطان

قال: لم أقف إلا على كثرة رواية الصدوق عنه مترضياً. وعن الإكمال

«حدثنا أبو الحسن أحمد بن القطان، المعروف بأبي علي بن عبد ربه الرازي، وهو شيخ كبير لأصحاب الحديث»^١ وعن بعض نسخ الإكمال والخصال «أحمد بن محمد بن الحسن القطان، وكان شيخاً لأصحاب الحديث ببلد الري، ويعرف بأبي علي بن عبد ربه»^٢ وعن الأمالي «أحمد بن الحسن القطان، المعروف بأبي علي بن عبدويه» وفي المجلس ٨٣ منه «حدثنا بهذا الحديث شيخ لأهل الحديث، يقال له: أحمد بن الحسن القطان المعروف بأبي علي بن عبد ربه العدل»^٣.

قال المصنف: واستشعر بعضهم عاميته من قوله في الأخير: «شيخ» ويؤيده وصفه بالعدل. قال: وهو من غرائب الكلام! وكيف يترضى الصدوق على العامي؟ وكيف يصف العامي بالعدل؟ أقول: بل لا ريب في عاميته. وما ذكره من ترضيه مجرد دعوى، فلم لم ينقل موضعاً مما قال؟ وأما ما في الخبر التاسع من الإكمال - في باب ما أخبر به الصادق عليه السلام من وقوع الغيبة - في نسخة «أحمد بن الحسن القطان» وذكر بعده مشايخ آخر له، ثم قال: «رضي الله عنهم» فليس بصحيح؛ والصواب النسخة الأخرى «أحمد بن الحسن العطار» وهو إمامي؛ وقد روى الخصال (في أبواب الإثني عشر) عنه أربعة عشر خيراً باسناده عن جابر بن سمرة، إن النبي - صلى الله عليه وآله - قال: «يكون بعدي إثني عشر أميراً» وليس في واحد منها الترضي عليه؛ وكذلك روى في فضائل شهر رمضان عنه أخباراً، ومنها خبر وداع شهر رمضان^٤ وليس في واحد منها الترضي عليه. ولم يصفه بالعدل، بل قال: إنه المعروف به.

(٢) الخصال: ٤٦٦/٢ - ٤٧٥.

(٤) فضائل الأشهر الثلاثة: ١٣٩.

(١) الإكمال: ٣٣٦/٢ ح ٩ ب ٣٣.

(٣) الأمالي للصدوق: ٥٦٦ ح ٥.

مع أنه ما ينكر من تعديل العامي معروف، كيف؟ والموثق عامي أو مثله ثقة في دينه. أمّا كثرة روايته عنه، فإنها هولاً لأن الإكمال والخصال روى فيها من العاقبة كثيراً، لعدم كونها أخبار فقه. والرواية عنهم في مثالبهم أو في مناقبنا أولى من الرواية عتاً.

ومما يوضح عامية الرجل أنه قال في الإكمال - في ردّ إنكار الزيدية النصّ على الإثني عشر: «نقل مخالفونا من أصحاب الحديث نقلاً مستفيضاً من حديث عبدالله بن مسعود ما حدّثنا به أحمد بن الحسن القطان المعروف بأبي عليّ بن عبد ربه، وهو شيخ كبير لأصحاب الحديث»^١ فإنه كالصریح في عاميته.

[٣٣٧]

أحمد بن الحسن المارداني

قال الحموي: «كان أهل الريّ أهل سنة إلى أن تغلب عليها أحمد بن الحسن المارداني، فأظهر التشيع، وأكرم أهله وقرّبهم، فتقرّب إليه الناس بتصنيف الكتب في ذلك؛ فصنّف له عبدالرحمن بن أبي حاتم كتاباً في فضائل أهل البيت وغيره؛ وكان ذلك في أيام المعتمد؛ وتغلب عليها في سنة ٢٧٥؛ وكان قبل ذلك في خدمة كوتكين بن ساتكين التركي، وتغلب على الريّ وأظهر التشيع بها واستمرّ إلى الآن.

[٣٣٨]

أحمد بن الحسن بن المختار
أبو جعفر، الإصبهاني

قال الخطيب: «روى عنه القاضي أبو بكر الجعابي»^٢ والظاهر عاميته.

[٣٣٩]

أحمد بن الحسن المستضيء

العباسي، الملقب بالناصر

قال في روضة المناظر في ابنه الطاهر : «بقي بعد أبيه تسعة أشهر، كان على ضد أبيه، قصير المدة، وهو طويلها، وهو سني وأبوه شيعي» وقيل : إن الناصر كان السبب الأعظم لمجيء التتر بحيث يشتغل عنه خوارزمشاه؛ ولما أخذ أبوبكر أخوصلاح الدين وعثمان ابنه دمشق من ابنه الآخر: علي، كتب علي إلى الناصر، هذا:

مولاي! إن أبا بكر وصاحبه عثمان قد أخذوا بالظلم حق علي فانظر إلى حظ هذا الاسم كيف لقي من الأواخر مالتني من الأول فأجابه الناصر:

غضبوا علياً حقه إذ لم يكن له يثرب بعد النبي ناصر فاصبر، فإن غداً عليه حسابهم وأبشر، فإنا صرنا الإمام الناصر

[٣٤٠]

أحمد بن الحسن الميثمي

عنونه الكشي^١ والشيخ في رجاله. وورد به الخبر في باب من سوف الحج من الكافي^٢. وهو أحمد بن الحسن بن إسماعيل المتقدم.

[٣٤١]

أحمد بن الحسين أبو الفضل

بديع الهمداني

في تذكرة سبط ابن الجوزي، قال بديع:

يادار منشجع الرسالة بيت مختلف الملائك
يا بن القواطم والعواتك والترائك والأرائك
أنا حائك إن لم أكن مولى ولائك وابن حائك^١

[٣٤٢]

أحمد بن الحسين بن أحمد بن إسحاق

القمي

روى الإكمال، عن أحمد بن مهران، عنه: أنَّ العسكري -عليه السلام-
كتب إلى جدّه أعلمه بميلاد القائم -عليه السلام- ولفظه «أحببنا إعلامك
ليسرك الله به مثل ما سرتنا به»^٢.

[٣٤٣]

أحمد بن الحسين بن أحمد بن عبيد

مرکز تحقیقات کتب و اسناد ابن نصر، الضبي

روى العيون عنه في باب ٣٦. و الظاهر اتحاده مع أحمد بن الحسين الضبي
الآتي وأحمد بن الحسين النيسابوري الآتي، ويكون «أبونصر» هنا تصحيف
«أبوبصير» فيهما، أو بالعكس.

[٣٤٤]

أحمد بن الحسين بن إسحاق

غفل عنه المصنف، وقد عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم
-عليهم السلام- قائلاً: «روى عنه ابن نوح» وقال النجاشي في محمد بن زكريا
بن دينار: «يروي ابن نوح عن عشرة رجال، عنه» وسمي ثلاثة منهم، هو
أحد هم.

(١) تذكرة الخواص: ٣٤.

(٢) الإكمال: ٤٣٣/٢.

وقال الخطيب: «يروى عنه ابن الجندي، ثقة، معروف بشعبة» وقال: «ورد بغداد قديماً، كان أحد الحفاظ المذكورين» وعدّ في من روى هو عنه محمد بن زكريا الغلابي، وقال: «مات بعد سنة ٣٥٠»^١.
ثم الظاهر عاميته، لسكوت الخطيب عن مذهبه؛ وعنوان رجال الشيخ أعم. ومراً أن الوسيط بدله بأحمد بن الحسن بن إسحاق؛ وهو وهم.

[٣٤٥]

أحمد بن الحسين بن حفص

الختنمي

قال المصنف: حكى عن بعض الأصحاب أن له كتاب القضايا.
أقول: كان عليه تعيين معنونه حتى ينظر فيه. وأقول: عنونه الوسيط عن معالم السروي.

[٣٤٦]

أحمد بن الحسين بن سعيد

بن حماد بن سعيد بن مهران، مولى علي بن الحسين - عليه السلام -

أبوجعفر، الأهوازي، الملقّب دندان

نقل المصنف عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلين: «روى عن جميع شيوخ أبيه إلا عن حماد بن عيسى في مازعم أصحابنا القميّون». وفي الفهرست «وذكروا أنه غال وحديثه يعرف وينكر». وفي النجاشي «وضّعوه وقالوا: هو غال وحديثه يعرف وينكر». ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - تارة بلفظ «أحمد بن الحسين بن سعيد، روى عن جميع شيوخ أبيه إلا حماد بن عيسى، يرمى بالغلو، مات بقم» وأخرى كما مرّ في

أحمد بن بشير.

أقول: وغفل عن عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: «أحمد بن الحسين بن سعيد بن حماد بن سعيد بن مهران، يكتنى أبا جعفر، روى عن أكثر رجال أبيه، وقالوا: عن سائرهم إلا حماد بن عيسى؛ وقال القميون: كان غالياً، وحديثه في ما رأيته سالم - والله أعلم - وهو الملقب دندان».

وغفل أيضاً عن نقل قول الفهرست و النجاشي في محمد بن أحمد بن يحيى: «إن ابن الوليد وابن بابويه وابن نوح استثنوه في من استثنوا من كتابه نوادر الحكمة».

وللمصنف خطابات:

أحدها: قال في عنوانه: «بن مهران» مع أنه «بن مهران» وليس من النسخة، حيث قال في ضبطه: بالميم.

ثانيها: أنه نقل عبارة رجال الشيخ في أحمد بن بشير «روى عنها أحمد بن محمد بن يحيى» مع أنه قال: «روى عنها محمد بن أحمد بن يحيى».

ثالثها: أنه قال: سمعت من الفهرست رواية أحمد بن محمد بن يحيى عنه. مع أن الفهرست روى عن الصفار عنه؛ ولعله أراد أن يقول: «سمعت من رجال الشيخ» فيكون وهماً في تحريف؛ فقد عرفت أنه قال برواية محمد بن أحمد بن يحيى عنه.

رابعها: أنه قال: قال الطريحي والكاظمي برواية ابن الصفار عنه. مع أنه الصفار؛ ولا أدري التحريف منه أو منها.

خامسها: قال: نقل الجامع روايته كثيراً عن فضالة. مع أن الجامع إنما قال: إن في تيمم التهذيب خبراً في نسخة «عن أحمد بن الحسين، عن فضالة» وفي نسخة «عن أحمد، عن الحسين، عن فضالة»^١ واستظهر صحة الأخيرة بدليل

كثرة رواية الحسين عن فضالة. فعلى ما استصحّحه لم يرو أحمد هذا عن فضالة أصلاً، وعلى غير ما استصحّحه لم يعلم مورد غيره في روايته عنه، فضلاً عن كثرة. هذا، وضبط الإيضاح «دندان» بفتح الأول، وابن داود بكسره. ولعلّ الأصل في الاختلاف النجاشي والفهرست، فالأول يضبط ما في النجاشي، والثاني يضبط كثيراً ما في الفهرست، لكون أصله بخط مصنفه عنده.

كما أنه اختلف ابن الغضائري والفهرست والنجاشي مع الكشي في صاحب لقب «دندان» فالأولون - كما عرفت - جعلوه لقب أحمد هذا، والآخر جعله لقب جدّه سعيد؛ قاله في عنوان أبيه وعمّه، وفي عنوان محمّد بن سنان.

وحيث إنّ ابن الغضائري نقاد مدقق ورأى حديثه وشهد بسلامته، فالظاهر صحّة روايته وإن قلنا بتحقيق غلوه؛ مع أنه غير معلوم.

ونقل الجامع وقوعه في الكافي في باب في الغيبة^١ وفي الفهرست في الأصابع. وكذا في تدليس النكاح في التهذيب^٢ إلا أنه لما كانت تلك المواضع بلفظ «أحمد بن الحسين» إرادته غير معلومة.

[٣٤٧]

أحمد بن الحسين بن سعيد

بن عثمان، القرشي، أبو عبد الله

قال المصنف: هذا الذي اختلف النسخ فيه، ففي بعضها «بن الحسن»

كما مرّ، وفي بعضها كما هنا.

أقول: اختلاف النسخ يقال في كتاب واحد أو خبر واحد. وأمّا هذا فعنونه

النجاشي كما مرّ، ورجال الشيخ «أحمد بن محمّد بن الحسين» والفهرست كما هنا؛ والأمر مشتبه.

[٣٤٨]

أحمد بن الحسين الضبي

أبو بصير

روى العيون في باب كرامات مشهد الرضا - عليه السلام - عن هذا، وقال: ما لقيت أنصب منه وبلغ من نصبه أنه كان يقول: «اللهم صلّ على محمد فرداً» ويمتنع من الصلاة على آله^١.

و الظاهر أنه النيسابوري الآتي، وأحمد بن الحسين بن أحمد بن عبيد الماضي؛ وقلنا ثمة: إنّ «أبونصر» تصحيف «أبوبصير» هنا، أو بالعكس.

[٣٤٩]

أحمد بن الحسين بن عبد الملك

أبو جعفر الأودي

نقل عنوان الفهرست والنجاشي له قائلين: «كوفي، ثقة، مرجوع إليه» وفي الفهرست «بوّب كتاب المشيخة بعد أن كان منشوراً، فجعله على أسماء الرجال» وفي النجاشي «ما يعرف له مصنف، غير أنه جمع كتاب المشيخة وبوّبه على أسماء الشيوخ».

وقال المصنف: «الأودي» في جملة من النسخ، ولكن في النجاشي والخلاصة ومشيخة التهذيب «الأزدي».

أقول: إنّ اختلاف النسخ إنّما يقال في كتاب واحد، وهذا اختلفت الكتب فيه.

فهرست الشيخ جعله «الأودي» وتبعه ابن داود؛ وجعله النجاشي «الأزدي» وتبعه الخلاصة؛ وكذلك في مشيخة التهذيب والاستبصار معاً.

قال المصنّف: لا ينبغي التأمل في كون الصحيح «الأودي» وأن «الأزدي» من اشتباه النسخ.

قلت: هل رفع أحد نسبه إلى «أود»؟ حتّى يحكم بما حكم، أو رأى اتفاق الأخبار على الأودي؟ حتّى يكون قرينة. فلو لم نقل بصحة الأزدي - لأنّ الشيخ في مشيخته قال به - مثل النجاشي فيحصل الاتفاق وإن عبّر الشيخ في الفهرست هنا وفي طريق ابن محبوب وكذا رجال الشيخ مع عنوانه ابن الحسن (على ما في نسخنا) كما تقدّم بالأودي - لما نحكم بصحة الأودي.

ومما شرحنا يظهر لك ما في ما نقله عن صاحب المعالم: من أنّ الموجود في مظانّ الصحة والمتكرّر كثيراً هو الأودي، وما في ردّ ابن داود على الخلاصة في ذكر الأزدي؛ فإنّ الأصل ما عرفت، ولا شاهد لأحدهما.

هذا، وقد عرفت في عنوان أحمد بن الحسن بن عبد الملك الأودي أنّ الشيخ في رجاله عدّه في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - بذلك العنوان، قائلاً: «روى عنه ابن الزبير وروى عن الحسن بن محبوب» وأنّ الصحيح هذا العنوان.

ثمّ الذي وجدنا رواية ابن عقدة عنه عن الحسن بن محبوب في حكم الحيض من التهذيب^١ وكذا في حكم جنابته^٢ لكن في نسخة «أحمد بن الحسين بن عبد الكريم» والصواب النسخة الأخرى «بن عبد الملك» ورواية عليّ بن فضال عنه عن الحسن بن محبوب في الاستبصار باب أنّ المرأة إذا أنزلت وجب عليها الغسل^٣، وفي بعضها «الأزدي» وفي بعضها «الأودي».

ثمّ قول الشيخ في الرجال: «روى عنه ابن الزبير» ليس بصحيح، ففي الباب الأخير «ابن الزبير، عن عليّ بن فضال، عنه» ولو فرض صحته فظاهره الحصر به، كروايته عن الحسن بن محبوب، حيث عرقه بهما؛ مع أنّه لا يصح

(١) التهذيب: ١٦٩/١

(٢) التهذيب: ١٢٢/١ (٣) الاستبصار: ١٠٦/١

الحصر في أحدهما. فقد عرفت رواية ابن عقدة عنه في موضعين وكذا في ما يأتي. وروى عن ذبيان بن حكيم في زيارة الأمير من التهذيب^١.

[٣٥٠]

أحمد بن الحسين بن عبيد الله

الغضائري

قال المصنف: كان من معاصري الشيخ والنجاشي، وعن الرواشح «كان شريك النجاشي في القراءة على أبيه» وعن المجمع «شيخ الشيخ والنجاشي».

أقول: كلّ منها تعريفات ناقصة، والتعريف التام له أن يقال: إنه كان معاصراً للشيخ بدون شراكة معه في شيخ ورواية لأحدهما عن الآخر، وإن كان كلّ منهما رويًا عن ابن عبدون وأبي هذا؛ وكان شريك النجاشي في القراءة على ابن عبدون عتة من كتب علي بن فضال وعلى أبيه، كما في أحمد بن الحسين بن عمر الصيقل؛ وكان شيخ النجاشي في كثير من الرجال بأخذ النجاشي عنه مشافهة تارة وعن كتبه أخرى، كما ستعرف. إن شاء الله. في مطاوي ما يأتي وهنا.

قال المصنف: كنيته أبو الحسين.

قلت: كناه ابن طاوس به كراراً في كتابه، حيث يقول في كثير من تراجمه: «ومن كتاب أبي الحسين» وكذلك الخلاصة في إسماعيل بن مهران. ولكن الفهرست في ديباجته والنجاشي في أبان بن تغلب كنياه «أبا الحسن» فالظاهر أصحّيته.

نقل المصنف قول الفهرست في ديباجته: «إن جماعة من شيوخ طائفتنا

وإن عملوا فهرست كتب أصحابنا مما صَنَّفوه من التصانيف ورووه من الاصول إلا أن أحداً منهم لم يستوف ذلك ولا ذكر أكثره، بل اقتصروا على فهرست مارووه وما كانت في خزائهم؛ سوى أحمد بن الحسين، فعمل كتابين: أحدهما في المصنفات، والآخر في الاصول؛ واستوفاهما على مبلغ ما وجد وقدر؛ إلا أن الكتابين لم ينسخهما أحد، واخترم هو وعمد بعض ورثته إلى إهلاك الكتابين وسائر كتبه، على ما حكى بعضهم». ثم قال المصنف: مقتضى ما نقله من تلف الكتابين إرادته غير هذين في قول العناية: إن كتابيه في ذكر الممدوحين والمذمومين، وأن الأخير مذكور في كتاب ابن طاوس.

قلت: كلامه في غير محله، فإن ابن الغضائري - هذا - كان ذا كتب متعددة، كتابين في فهرست كتب الأصحاب: أحدهما في مصنفاتهم، وثانيهما في اصولهم. وكتابين في الممدوحين والمذمومين، ولكل موضوع؛ مع أن الشيخ نقل عن بعض الورثة تلف جميع كتبه.

و كيف كان: فالحق عدم تحقق الحكاية وأن كتبه الاربعة بقيت بعده ووصلت إلى النجاشي؛ أما فهرسته: فلا أنه قال في صالح أبي مقاتل: «ذكره أحمد بن الحسين وقال: صنف كتاباً في الإمامة» وقال في الحسين بن محمد الأزدي بعد ذكر كتبه: «ذكر ذلك أحمد بن الحسين» وقال في أبي الشداخ: «ذكر أحمد بن الحسين أنه وقع إليه كتاب في الإمامة» وقال في جعفر بن أحمد بن أيوب: «ذكر أحمد بن الحسين أن له كتاب الرد» وقال في خالد بن يحيى بن خالد: «ذكره أحمد بن الحسين وقال: رأيت له كتاباً».

فان قيل: لعله نقل جميع ذلك عنه مشافهة، فلا يدل على وجود الكتابين.

قلت: الظاهر أنه إن يرو عنه مشافهة يعبر عن ذلك بقوله: «قال أحمد بن الحسين» كما في أحمد بن الحسين الصيقل، فقال أولاً: «له كتب لا يعرف منها

إلا النوادر قرائته أنا وأحمد بن الحسين على أبيه» ثم قال: «وقال أحمد بن الحسين: له كتاب في الإمامة أخبرنا به أبي» وإن نقل عن كتبه يعبر بقوله: «ذكر» كما في تلك الموارد.

وأما كتاباً ممدوحيه ومذموميه: فلائه - أي النجاشي - وثق سماعة وقال: «ذكره أحمد بن الحسين» وضعف خبرياً وقال: «ذكر ذلك أحمد بن الحسين» ومثله في سهل الآدمي.

وله كتاب آخر غير الأربعة، وهو كتاب التاريخ، وموضوعه وفيات الرجال؛ وقد وصل أيضاً إلى النجاشي، فقال في أحمد البرقي: «قال أحمد بن الحسين في تاريخه توفي أحمد بن أبي عبدالله الخ» لكن ضاع الفهرستان والتاريخ بعد النجاشي، كضياغ أكثر كتب القدماء التي عدها الشيخ والنجاشي في فهرستها. ووصل مجروحوه إلى ابن طاوس والعلامة وابن داود. ووصل جزء من ممدوحيه إلى العلامة كما يظهر منه في عمر بن ثابت. وإلى ابن داود، فقال في فصل من وثقه النجاشي مرتين: «إن ابن الغضائري زاد عليهم خمسة».

ثم بعد نقل الشيخ: إنه تفرد بتصنيف فهرست مفصل أو في من جميع ما ألف غيره وبعد نقل النجاشي عنه كثيراً من الكتب التي لم يقف هو ولا الشيخ عليها، يظهر لك مقامه في الفن.

ويظهر ممّا قلنا أن ما نقله المصنف عن المجلسي «إن هذا إن كان صاحب الرجال لا يعتمد عليه» وعن الوحيد «إن جرح هذا أعظم الشقات يدل على عدم تحقيقه حال الرجال كما هو حقه» في غاية السقوط؛ وكيف! والنجاشي الذي أذعنوا له يعتمد عليه ويتبعه غالباً.

ومما يضحك الشكلى ما نقله عن الوحيد: من احتمال كونه أكثر ما يعتقد ابن الغضائري جرحاً ليس جرحاً في الحقيقة؛ وقد قال الشهيد الثاني:

قد اتفق لكثير من العلماء جرح بعض فلما استفسر ذكر ما لا يصلح جرحاً؛ فقليل لبعضهم: لما تركت حديث فلان؟ فقال: «رأيت يركض على بردون» وسئل آخر عن آخر، فقال: «ما أصنع بحديث من ذكر يوماً عند حماد فامتخط حماد».

فإن هذا الرجل لانتقاد مثله بعد ابن الوليد الناقد لنوادير الحكمة وغيره، بل هو فوقه، فنراه قوى - ممن ضعفه ابن الوليد وابن بابويه - أحمد بن الحسين بن سعيد والحسين بن شاذويه ومحمد بن أورمة وزيد الزراد وزيد النرسي، لأنه راعى حديثهم فلم يرفها شيئاً. ومن يقيس الأذكياء الفطنين على السفهاء والمغفلين؟!

و القول الفصل: إننا نسبر من طعن فيه هذا الرجل في كتابه أو حديثه، فنراه منكراً؛ فإنه طعن في كتاب سليم بن قيس، وفي تفسير محمد بن القاسم الاسترآبادي الذي نسبه إلى العسكري - عليه السلام - وفي كتب علي بن أحمد الكوفي، وفي كتاب الحسن بن عباس بن حريش؛ فنرى كلاً منها مشتملاً على منكرات، لاسيما التفسير، فغير المنكر فيه يسير. وقد وصل إلينا من كتب الكوفي استغاثته، وقد أكثر فيه من إنكار ما اجمع عليه. وقد روى الكافي - في باب شأن إننا أنزلناه - عدة أخبار من كتاب ابن حريش ليس لها محصل؛ وآثار الوضع عليها كالنار على الجبل!. وكذلك أخبار باقي من طعن هذا الرجل عليه في الفقه أو غيره اشتملت على ما زيفه النقد وتشمئز منه الطباع وليس لها نورانية كلام المعصومين - عليهم السلام - وبهاته وضياته.

قال المصنف: قال ابن صاحب المعالم: إن العلامة يقدم قول هذا على قول النجاشي، لأنه ذكر قيس بن صباح في القسم الثاني ونقل كلام ابن الغضائري فيه: «كوفي، زيدي، يعد حديثه في أحاديث أصحابنا» ونقل قول النجاشي فيه: «ثقة».

قلت: ليس الأمر كما ذكر، فإنه يقدم قول النجاشي على قول ابن الغضائري في مقام التعارض؛ وفي قيس الذي قال جمع بينهما وكان قول ابن الغضائري بزيديته بلامعارض، فصار موثقاً، وهو يعنون مثله في القسم الثاني، وإنما يعنون في القسم الأول موثقاً كابن بكير الذي كان من أصحاب الإجماع. قال المصنف: قال الوحيد: «قدم العلامة قول ابن الغضائري على قول النجاشي في جابر بن يزيد وعبدالله بن أيوب وظفر».

قلت: كل ذلك غلط، أما الأول: فإن النجاشي أيضاً ضعفه. وأما الثاني: فإن النجاشي وإن وثقه أولاً، إلا أنه قال ثانياً: «وقيل: فيه تخليط» فلما رأى ترده وجزم ابن الغضائري أخذ بقوله. وأما الثالث: فالنجاشي أهمله، فلم يكن بينهما تعارض حتى يصدق تقديم.

وأما ما نقل عنه أيضاً: من أن العلامة رجح تضعيف هذا على تعديل الكشي في إدريس بن زياد والحسين بن شاذويه، فهو أغلط، حيث إن الكشي لم يعنوها أصلاً، والخلاصة لم يعنون الأول أصلاً، وعنون الثاني في القسم الأول فقط، وقال: قال النجاشي: «ثقة، قليل الحديث» وقال ابن الغضائري: «زعم القميون أنه كان غالياً ورأيت له كتاباً في الصلاة سديداً»

والذي أعمل عليه قبول روايته، حيث عدّله النجاشي ولم يذكر ابن الغضائري ما يدل على ضعفه.

وبالجملة: إن العلامة يعمل بقول ابن الغضائري ما لم يعارضه قول غيره؛ وقول المصنف باضطراب كلامه في ذلك غير سديد.

قال المصنف: إن النجاشي روى عنه بلا واسطة، وهولا يروي عن الضعفاء بغير واسطة، كما استظهره البهائي.

قلت: قوله: «لا يروي عن الضعفاء بغير واسطة» غلط، فلا يروي عن الضعفاء أصلاً، ولذا لم يروي عن ابن عتياش رأساً؛ وإنما روى عن أبي الفضل

بالواسطة، لكونه ثبتاً أولاً ثم خلط؛ والنجاشي أدرك حال خلطه فلم يروعه، وروى عمن روى عنه حال ثبته.

قال المصنف: إن النجاشي قال في إسحاق بن الحسن بن بكير مثل كلامه في أبي المفضل.

قلت: بل مثل كلامه في ابن عتياش بعدم الرواية عنه أصلاً لكونه ضعيفاً في مذهبه. وقوله: «(بن بكير) تحريف، والصحيح «(بن بكران)» كما أن قوله في ابن عتياش: «أحمد بن عبيد الله» تصحيف، والصواب «أحمد بن محمد بن عبيد الله».

قال المصنف: لا كلام في إطلاق ابن الغضائري على هذا وأبيه وإن الأكثر على الأول، واستدلوا بوجوه. ونقل أولها عبارة الشيخ في ديباجة الفهرست المتقدمة، وثانيها قول الخلاصة في إسماعيل بن مهران، وثالثها قول ابن طاوس: «ومن كتاب أبي الحسين الخ».

قلت: هذا استدلال عجيب! فإن الجميع عبّر فيها بالاسم والنسب، فأين هي من انصراف ابن الغضائري إليه؟ كما هو المدعى. ولعل من استدل بها استدل على كون الكتاب لهذا لا لأبيه، فخلط المصنف.

قال المصنف: ومن تلك الوجوه أن العلامة ذكر في أحمد بن عليّ أبي العباس الرازي أن ابن الغضائري قال: «حدثني أبي أن في مذهبه ارتفاعاً» ومثله قوله في أحمد بن الحضيبي: قال ابن الغضائري: «حدثني أبي أنه كان في مذهبه ارتفاع».

قلت: ليس في الخلاصة عنوان «أحمد بن الحضيبي» أصلاً، وإنما فيه «أحمد بن عليّ ملقب بخضيب الأيادي» وهو أيضاً إنما يدل على مجرد الإطلاق لما قاله: من أن الحسين ليس له أب ينقل عنه، لا على الانصراف. والتحقيق أن هنا أمرين:

أحدهما: أنَّ الكتاب الواصل إلينا في الرجال للأب أولابن هذا؟ والصواب أنه هذا، كما عرفت في المقدمة.

وثانيها: أنَّ ابن الغضائري ينصرف إلى أيهما؟ وتحقيقه إنَّ المتأخرين لم يطلقوه إلا على الإبن، فالخلاصة وابن طماوس عبثاً عنه تارة بالاسم وأخرى بابن الغضائري، والمتقدمون لم يطلقوا اللفظة أصلاً وعبثوا عن كلٍّ منهما بالاسم؛ وإنما قال الشيخ في رجاله في أحد بن عبدالله الوراق: بأنَّه روى عنه الغضائري؛ ومراده الأب، بشهادة فهرسته في تصريحه بالاسم؛ ولازمه أن يكون ابنه ابن الغضائري. وأما نقل المصنف ثمة عن رجال الشيخ «ابن الغضائري» فغلط.

هذا، وكما أنَّ الصدوق قال كثيراً: إنَّ التوقيعات التي سأل فيها الصغار العسكري عليه السلام فأجابه العسكري عليه السلام بخطه - عليه السلام - عنده، كذلك قال النجاشي في محمد بن عبدالله بن جعفر: «كاتب صاحب الأمر - عليه السلام - وسأله مسائل في أبواب الشريعة، قال لنا أحمد بن الحسين: وقعت هذه المسائل إليَّ في أصلها والتوقيعات بين السطور» وهو منقبة له.

هذا، وعنون الحموي في أدبائه: أحمد بن الحسين بن عبيدالله بن إبراهيم بن عبدالله الأسدي الغضاري، قائلاً: «كان من الأدباء والفضلاء الأذكياء، وله خط يزري بخط ابن مقله».

والظاهر إرادته هذا، فإنه يوافق ما ذكره الأصحاب في أبيه إلى أبي جده؛ ولم يذكروا اسم جد الجد، وهذا ذكره.

ثم حيث وصفه الحموي بالأسدي الغضاري، فالظاهر كونه من ولد بني أسد الذين كانوا بالغاضرية، الذين دفنوا الحسين - عليه السلام - كما قاله الإرشاد^١ قال الحموي في بلدانه: «الغاضرية قرية من نواحي الكوفة قريبة من

كربلاء، منسوبة إلى غاضرة من بني أسد». وصرح ابن دريد في الجمهرة أيضاً بأن غاضرة قبيلة من بني أسد. فيكون هذا منقبة له أخرى، كما أن خطه الذي وصفه الحموي كمال آخر له، مضافاً إلى فضله الذي عرفت من تضلعه في الرجال.

ثم قد عرفت أن الحموي قال فيه: «الغضاري» بدون همز بعد الألف، وبه صرح الإيضاح في عنوان أبيه، فقال: «الحسين بن عبيد الله بن إبراهيم الغضاري، بالراء المهملة بعد الألف، بلا فصل» إلا أنه إذا كان الأصل في النسبة غاضرة بني أسد لِمَ لَمْ يَقُولُوا: غاضري؟ وأن الظاهر أن الغضاري منسوب إلى «الغضار» لا «غاضرة». وفي أنساب السمعاني «الغضاري بالياء نسبة إلى الغضار الذي يؤكل، فيه نسب جماعة إلى عملها الخ» وهو كما ترى!

و كيف كان: ففي الجمهرة «سمت العرب غضر و غضران، فأما الغضار المستعمل فلا أحسبه عربياً صحيحاً».

[٣٥١]

أحمد بن الحسين بن عبيد الله

المهراني، الآبي

قال: قال السروي في معالمة: «له ترتيب الأدلة في ما يلزم خصوم الإمامية» وقال المصنف: وفي التعليقة «أحمد بن الحسين بن عبيلة، هو أبو العباس أحمد بن الحسين بن عبيد الله الآبي العروضي، يروي عنه الصدوق مترضياً».

أقول: كان عليه أن يذكر مستنداً لـ «ابن عبيلة» أولاً، ثم لا تحاده مع «بن عبيد الله» ثانياً، ثم لرواية الصدوق عنه ثالثاً.

[٣٥٢]

أحمد بن الحسين العقيقي

يأتي في جده: أحمد بن علي بن محمد العقيقي.

[٣٥٣]

أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد

الصيقل، أبو جعفر

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «كوفي، ثقة، من أصحابنا، جده عمر بن يزيد بن السابري وروى عن أبي عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام». أقول: بل قال النجاشي: «روى الخ» لا «وروى» وكذلك عبر الخلاصة وح فيكون قوله: «روى» خبراً لقوله: «جده».

ولقد توهم ابن داود، فقال بعد عنوانه: «ق م جش، ثقة، جده عمر بن يزيد بن السابري» فإن النجاشي إنما قال: «روى جده عنها عليهما السلام» لا هو؛ وكيف يروي هذا عنها - عليهما السلام - وقد روى النجاشي عن محمد بن أحمد بن يحيى وأحمد بن أبي زاهر عنه! وفي اللهوف «ورويت من كتاب أصل لأحمد بن الحسين الصيقل بالاسناد إلى الصادق - عليه السلام - كلام ابن الحنفية مع الحسين - عليه السلام - في مكة»^١.

وروى محمد بن أحمد بن يحيى عنه في ذبائح التهذيب أربع مرّات^٢ (أحدها قرب آخره) وروى عن جده في ضروب النكاح^٣ وورد في الأشتان من الكافي قبل اشربته، بلفظ «أحمد بن الحسين بن عمر»^٤ ونقل الجامع وقوعه في الكافي في من حجب أخاه المؤمن^٥ وفي علاج الحائض في حجه، لكنّه بلفظ

(٢) التهذيب: ١٢٣/٩ و ١٢٤ و ١٢٥.

(١) اللهوف: ٤٩ - ٥٠.

(٥) الكافي: ٣٦٤/٢.

(٤) الكافي: ٣٧٨/٦.

(٣) التهذيب: ٢٤١/٧.

«أحمد بن الحسين»^١ فيحتمل غيره.

[٣٥٤]

أحمد بن الحسين

القرّاز، البصري

روى عنه حميد، وروى عن ثابت بن شريح؛ كما في طريق الفهرست في ثابت وزباد بن أبي غياث. لكن الظاهر كونه محرف «أحمد بن الحسن» كما في طريق النجاشي في زياد وما تقدّم من الفهرست من عنوان «أحمد بن الحسن الخزّاز».

وعنه الشيخ في رجاله بلفظ «أحمد بن الحسين البصري القرّاز» قائلاً: «روى عنه حميد كتاب عاصم بن حميد وغيره مات سنة إحدى وستين ومائتين» ومرّ عن النجاشي «أحمد بن الحسن القرّاز البصري» وعن الفهرست «أحمد بن الحسن الخزّاز» والظاهر أنّ الأصل في الثلاثة واحد.

[٣٥٥] مرقوم

أحمد بن الحسين بن مغلس

الضبي، النخّاس

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «روى عنه حميد كتاب زكريّا بن محمّد المؤمن وغير ذلك من الاصول». وقال المصنّف: ظاهره كونه إمامياً.

أقول: يحتمل كونه واقفياً، حيث إنّ راويه (حميد) والمروي عنه له (زكريّا) واقفيّان.

[٣٥٦]

أحمد بن الحسين

الميثمي

قال: لم أقف فيه إلا على قول ابن بابويه في العيون: «كان واقفياً». أقول: إنما في العيون «أحمد بن الحسن الميثمي» لا «أحمد بن الحسين الميثمي» ومورده في أوائله في نصوص الكاظم على الرضا -عليهما السلام-^١ وهو أحمد بن الحسن بن إسماعيل بن شعيب بن ميثم المتقدم؛ وقد اعترف ثمة بأنه في العيون، وإنما تبع في ما قال الوسيط، فإنه نقله هكذا لتصحيح نسخته من العيون، ولذا لم ينقل ذلك في أحمد بن الحسن كما نقله ثمة غيره.

[٣٥٧]

أحمد بن الحسين

النيسابوري، المرواني، أبو بصير

روى العلل عنه خبر اتحاد نور النبي و الوصي -عليهما السلام- إلى عبد المطلب، روى عنه في باب ١١٦، وقال: «مالقيت أنصب منه». والظاهر اتحاده مع أحمد بن الحسين الضبي المتقدم الذي عسوته نحن أيضاً.

[٣٥٨]

أحمد بن حمّاد

المروزي، المحمودي

قال المصنّف عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد -عليه السلام- تارة بلفظ «أحمد بن حمّاد» وأخرى بلفظ «أحمد بن حمّاد المروزي» وفي أصحاب العسكري -عليه السلام- بلفظ «أحمد بن حمّاد المحمودي، يكتنى أبا علي»

وقال: روى الكشي عن العياشي، قال: «حدثني أبو علي الحمودي، محمد بن أحمد بن حماد المروزي، قال: كتب أبو جعفر - عليه السلام - إلى أبي في فصل من كتابه، فكأن قد في يوم أو غد، ثم وقيت كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون: أما الدنيا فنحن فيها متفرجون في البلاد، ولكن من هوى هوى صاحبه، فان يدينه فهو معه وإن كان نائياً عنه؛ وأما الآخرة فهي دار القرار وقال الحمودي: وكتب إلي الماضي - عليه السلام - بعد وفاة أبي: قد مضى أبوك رضي الله عنه وعنك، وهو عندنا على حالة محمودة، ولن تبعد عن تلك الحال»^١.

وقال المصنف: وقد أسلفنا في إبراهيم بن عبدة التوقيع المتضمن لقوله - عليه السلام - : «وأقرأه - يعني التوقيع - على الحمودي عافاه الله، فما أهدنا له لطاعته».

وقال أيضاً: وروى الكشي روايتين دالتين على كون أحمد الحمودي وأبيه إمامين محتجين مع الخصوم، إحداهما: ما رواه عن العياشي، قال: حدثني الحمودي أنه دخل على ابن أبي داود، وهو في مجلسه وحوله أصحابه، فقال لهم ابن أبي داود: يا هؤلاء ما تقولون في شيء قاله الخليفة البارحة؟ فقالوا: وما ذلك؟ قال: قال الخليفة: ماترى العلانية تصنع إن أخرجنا إليهم أبا جعفر - عليه السلام - سكران منشأ، مضمخاً بالخلوق، قالوا: إذا تبطل حجبتهم ويبطل مقالهم؛ قلت: إن العلانية يخالطوني كثيراً ويفضون إلي بسر مقالتهم وليس يلزمهم هذا الذي جرى، فقال: ومن أين قلت؟ قلت: إنهم يقولون: لا بد في كل زمان وعلى كل حال لله في أرضه من حجة يقطع العذر بينه وبين خلقه؛ قلت: فان كان في كل زمان الحجة مثله أو فوقه في النسب والشرف كان أدل

الدلائل على الحجّة، يصله السلطان من بين أهله ونوعه؛ قال: فعرض ابن أبي داود هذا الكلام على الخليفة فقال: ليس إلى هؤلاء القوم حيلة، لا تؤذوا أبا جعفر^١.

الثانية: مارواه عن العياشي، قال: حدثني أبو عليّ الحمودي، قال: حدثني أبي، قال: قلت لأبي الهذيل العلاف: إني أتيتك سائلاً، فقال أبو الهذيل: سل، وأسأل الله العصمة والتوفيق، فقال أبي: أليس من دينك أنّ العصمة والتوفيق لا يكونان إلّا من الله لك لا بعمل تستحقّه به؟ قال أبو الهذيل: نعم، قال: فما معنى دعائك وخذك؟ قال له أبو الهذيل: هات مسألتك، فقال له: شيخي أخبرني عن قول الله عزّ وجلّ: «اليوم أكملت لكم دينكم» قال أبو الهذيل: قد أكمل لنا الدين، فقال: شيخي وخبرني إن سألتك عن مسألة لا تجدها في كتاب الله ولا في سنة رسول الله -صلى الله عليه وآله- ولا في قول أصحابه ولا حيلة فقهاءهم، ما أنت صانع؟ فقال: هات، فقال: شيخي خبرني عن عشرة كلّهم عين وقعوا في طهر واحد بامرأة وهم مختلفوا الأمر، فمنهم من وصل إلى بعض حاجته، ومنهم من قارب حسب الإمكان منه، هل في خلق الله اليوم من يعرف حدّ الله في كلّ رجل منهم مقدار ما ارتكب من الخطيئة؟ فيقيم عليه الحدّ في الدنيا ويطهر منه في الآخرة، وليعلم ما يقول في أنّ الدين قد اكمل، فقال: هيهات!! أخرج آخرها في الإمامة^٢.

قال المصنف: وروى روايتين دالتين على قدح فيه، إحداها: قوله: وجدت في كتاب أبي عبد الله الشاذاني: سمعت الفضل بن شاذان يقول: لقبت مع أحمد بن حمّاد المتشيع، وكان ظهر له من الكذب، فكيف غيره؟ فقال: أما والله لو توغّرت عداوته لما صبرت عنه، فقال الفضل بن شاذان:

(١) الكشي: ٥٦٠.

(٢) الكشي: ٥٦١.

هكذا والله قال لي كما ذكر .

والاخرى : عليّ بن محمّد القتيبي، عن الزفري بكر بن زفرة الفارسي، عن الحسن بن الحسين، أنه قال : استحلّ أحمد بن حمّاد منّي ما لا له خطر، فكتبت رقعة إلى أبي الحسن - عليه السّلام - شكوت فيها أحمد بن حمّاد، فوقّع فيها : خوّفه بالله؛ ففعلت ولم ينفع؛ فعاودته برقعة اخرى أعلمته أنّي قد فعلت ما أمرتني به فلم أنتفع، فوقّع : إذا لم يحلّ فيه التخويف بالله فكيف نخوّفه بأنفسنا .

وقال المصنّف : قال في المنهج : إنّ الذي يظهر من كتب الرجال : إنّ المكنى بأبي عليّ والملقب بالمحمودي الذي هو من أصحاب العسكري - عليه السّلام - ابنه محمّد؛ وجعل الشيخ هذه الكنية واللقب لأحمد وعده من رجال العسكري - عليه السّلام - سهو . وقد نصّ هو في الاستبصار بأنّ المحمودي هو محمّد بن أحمد .

أقول : الأمر كما ذكر المنهج، فقال الشيخ نفسه في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السّلام - : «محمّد بن أحمد بن حمّاد المحمودي، يكتنى أبا عليّ» وعنون الكشي ابنه (في آخر أجزائه وأجزائه ستّة) هكذا : «في أبي عليّ محمّد بن أحمد بن حمّاد المروزي المحمودي»^١ ثم روى خبره الأوّل «أبو عليّ المحمودي، قال : كتب أبو جعفر النخ» وخبره الثاني «ذكر لي كثرة ما يحدّث المحمودي النخ» وخبره الثالث «سمعت المحمودي يقول النخ» وروى خبراً في ديباجته بلفظ «قالا : حدّثنا أبو عليّ محمّد بن أحمد بن حمّاد المروزي المحمودي»^٢ ومثله في ترجمة أبي ذر^٣ و ترجمة عماراً ومثله الخبر الأوّل هنا من قوله : «حدّثني أبو عليّ المحمودي محمّد بن أحمد بن حمّاد المروزي» وقوله : «وقال المحمودي» وخبره الثاني «حدّثني أبو عليّ المحمودي، قال : حدّثني أبي» ومنه

يظهر أنَّ نقل المصنف خبر الكشي «واقراه على المحمودي» هنا بلاوجه .
 و أمّا ما قاله المنهج: من أنَّ في الاستبصار نصّ على أنَّ المحمودي هو محمد بن أحمد، فالظاهر أنَّه أراد به خبراً رواه باب ما يوجب التعزير^١ وليست الرواية منحصرة به، رواه حدود الزنا في التهذيب^٢ ونوادر الحدود في الكافي^٣ أيضاً؛ إلا أنَّه ليس نصّاً في ما ذكره، لأنَّ الخبر بلفظ «محمد بن أحمد المحمودي عن أبيه» وللخصم أن يجعل المحمودي صفة أحمد، لا محمد.

ومما يثبت سهو الشيخ في رجاله في جعله من أصحاب العسكري -عليه السلام- كسهوه في تكنيته وتلقيبه مارواه الكشي هنا في ذيل الخبر الأول: «وقال المحمودي: وكتب إليّ الماضي بعد وفاة أبي» وفي ابنه «كتب أبو جعفر إليّ بعد وفاة أبي» فأنّه دالّ على موته في زمان الهادي أو الجواد -عليهما السلام- والظاهر صحّة ما هنا من موته في زمان الهادي -عليه السلام- وكون «أبو جعفر» في ابنه محرف «أبو الحسن».

ومن الغريب! أنَّه عدّ هذا في أصحاب العسكري -عليه السلام- واقتصر في ابنه على عدّه في أصحاب الهادي -عليه السلام- ولعلّ منشأ وهمه أخذه من طبقات الكشي المحرّفة. فقلنا في المقدمة: إنَّ طبقاته أيضاً محرّفة، كأخباره وعناوينه.

ويشهد لما قلنا: من تحريف طبقات الكشي واحتمال استناد رجال الشيخ في ما فعل إلى الأخذ من الطبقات المحرّفة أنَّ الكشي عنون هذا بعد ابنه بخمسة عشر ورقاً. كما أنَّه لعلّ منشأ وهمه في تلقيبه؛ ويتبعه تكنيته الخبر الأول من خبري الحاجة المتقدمين، وهو الثاني في الكشي «حدثني المحمودي أنَّه دخل عليّ ابن أبي داود» مع أنَّ من المقطوع سقوط فقرة «قال حدثني أبي» بعد كلمة

(١) الاستبصار: ٢١٦/٤.

(٢) التهذيب: ٤٤/١٠.

(٣) الكافي: ٢٦٢/٧.

«المحمودي» بقرينة الخبر الثاني؛ وكيف لا؟ وعنوان الكشي «في أحمد بن حماد المروزي» ثم روى الخبر الأول عن العياشي، وفيه «حدثني أبو علي المحمودي محمد بن أحمد بن حماد المروزي قال: كتب أبو جعفر - عليه السلام - إلى أبي» ثم روى هذا عنه «قال: حدثني المحمودي أنه دخل»؛ فلم تكن تلك الفقرة ساقطة لكان نقله الخبر هنا بلا ربط، وإنما ربطه بابنه. ولذلك لما رأى القهباي عدم مناسبة هذا الخبر بهذه الترجمة ولم يتفطن لسقوط فقرة «قال أبي» نقله في ترتيبه في ابنه بدون أن ينبّه على ذلك؛ وهو غير جائز، لأنه موجب للالتباس.

وأغرب المصنف! فقال: روى الكشي روايتين دالّتين على كون أحمد المحمودي وأبيه إمامين محتاجين. فيقال له: كيف يعنون الكشي هذا وينقل خبراً في أبيه؟ مع أنه كان عليه أن يقول: وابنه (بالنون) لا وأبيه (بالباء). ومما يدل على بطلان قول الشيخ في رجاله: «يكنى أبا علي» - مضافاً إلى ما تقدّم - خبر الكشي في سلمان «طاهر الوراق، عن جعفر السمرقندي، عن ابن شجاع، عن أبي العباس أحمد بن حماد المروزي»^١ فتراه كتّاه بأبي العباس.

فإن قيل: إن ذلك الخبر عنه، عن الصادق - عليه السلام - وهذا لم يرو عنه، فإنه من أصحاب الجواد - عليه السلام -.

قلت: لفظ «الصادق» في الأخبار يطلق على جميعهم - عليهم السلام - ويمكن أن يكون سقط فقرة «رفعه» قبله، لأنّ السند إلى ابن شجاع وقع في أبي بصير الأسدي، والواسطة بينه وبين الصادق - عليه السلام - أربعة؛ ويشهد له أن في باب ما يجوز الصلاة فيه من لباس المصلي من التهذيب «السياري، عن أحمد

بن حمّاد، رفعه، عن أبي عبد الله عليه السّلام»^١.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية ابن أخيه محمّد بن عليّ عنه.

قلت: بل نقل الجامع رواية محمّد بن عليّ، عن عمّه، عنه. ومورده فضل الكوفة من التهذيب^٢ وروى عنه أخوه محمّد بن حمّاد في أنّ الأئمة عليهم السّلام- ورثوا علم النبيّ -صلى الله عليه وآله- من الكافي^٣ وروى صالح بن أبي حمّاد عن أحمد بن حمّاد في نوادر آخر معيشته^٤ وعليّ بن محمّد بن رباح عن أحمد بن حمّاد في فضل زيارة أمير المؤمنين -عليه السّلام- من التهذيب^٥.

قال المصنّف: توقّف الخلاصة فيه لتعارض أخبار الكشيّ فيه، فثلاث منها من المدح، وإثنان من القدح. واعترض عليه بعدم وضوح دلالتها وضعف سندهما، لأنّ الأوّل وجادة والشاذاني لم يثبت عدالته، ولأنّ الثاني لم يثبت وثاقة القتيبي، والجهالة في الباقي، ولعدم معلوميّة إرادته منها.

قلت: يكفي في إرادته منها أولاً نقل مثل الكشيّ لها فيه؛ مع أنّ أحمد بن حمّاد في طبقته منحصر به، والشاذاني والقتبي جليان معروفان، والوجادة أحد أنحاء الرواية. مع أنّ خبري القدح في غاية الوضوح، وأمّا ثلاثة المدح فليس يتّضح دلالتها إلا الأوّل، وأمّا خبر الحاجة -وهما الثاني والخامس من الكشيّ- ففيهما من التحريف ما لا يفهم منها معه شيء؛ مع أنّ الحاجة مع العامة تثبت إماميّته، وأمّا حسنه وديانته فلا.

والصواب في الجواب هو الاقتصار على صحّة أخبار المدح، وأنّ ابنه المتفق على جلاله روى جلاله، وأنّ سبيل أخبار الذمّ فيه سبيلها في سائر الأجلّة.

(٣) الكافي: ٢٢٦/١.

(٢) التهذيب: ٣٥/٦.

(١) التهذيب: ٢١٤/٢.

(٥) التهذيب: ٢١/٦.

(٤) الكافي: ٣٠٤/٥.

ومن الغريب! أن ابن داود مع أنه يعنون المختلف فيه في جزئي كتابه اقتصر في هذا على عنوانه في الثاني، مقتصراً على قول الكشي: «مذموم».

[٣٥٩]

أحمد بن حمدان

القزويني

نقل عن رجال الشيخ عده في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه ابن نوح، وسمع منه سنة اثنتين وأربعين وثلاثمائة، وكان يروي عن محمد بن جعفر الأسدي أبي الحسين». وقال المصنف: كونه شيخ إجازة يثبت حسنه.

أقول: قد عرفت في المقدمة عدم إفادته حسناً؛ مع أنه لم يعلم كونه شيخ إجازة، فإنما نقل عن رجال الشيخ مجرد روايته عن الأسدي ورواية ابن نوح عنه.

مركز توثيق علوم اسلامی

أحمد بن حمزة بن بزيع

قال: قال الكشي: «قال حمدويه عن أشياخه: إن محمد بن إسماعيل بن بزيع وأحمد بن حمزة كانا في عداد الوزراء»^١

أقول: عنوان الكشي له هكذا «في محمد بن إسماعيل بن بزيع وأحمد بن حمزة بن بزيع» وخبره أيضاً بلفظ «وأحمد بن حمزة بن بزيع» ولكن نقله النجاشي في محمد بن إسماعيل، والخلاصة وابن داود هنا بلفظ «وأحمد بن حمزة».

قال المصنف: أراد بالوزارة الوزارة للمنصور، كما لا يخفى على من راجع ترجمة

صاحبه.

قلت: أراد به قول الشيخ في رجاله و النجاشي في محمد بن إسماعيل: «مولى المنصور» إلا أنه لا يدل على أكثر من كون أحد آبائه من معتي المنصور، فقال النجاشي في ابن عمه موسى بن عمر بن بزيع أيضاً: «مولى المنصور» ومحمد بن إسماعيل الذي أدرك أواخر الكاظم - عليه السلام - لم يدرك الهادي واليهدي، فضلاً عن المنصور؛ وكيف موسى الذي لم يدرك الرضا - عليه السلام -؟

مع أن قوله: «كانا في عداد الوزراء» غير دال إلا على كونها ذوي جاه عند السلطان، كوزراء السلطان، لا أنها كانا وزيرين. ويدل عليه قول الرضا - عليه السلام - لمحمد بن إسماعيل - كما روى النجاشي - : «إن الله تعالى بأبواب الظالمين من نور الله له البرهان» إلى أن قال: «فكن منهم يا محمد».

هذا، وخبر الكشي من حيث هو وإن كان لا يثبت له جلالة دينية، إلا أن إقرانه بمحمد وكونه من بيته وابن عمه مع كون محمد جليلاً لا يخلو من إشعار بذلك في هذا، وإلا لكان إقرانه به بمجرد كون كل منهما من الأشراف بلا مناسبة.

هذا، ويحتمل أن يكون «بزيع» في عنوان الكشي وكذا في خبره محرف «اليسع» لقربهما في الخط، فيشحد مع أحمد بن حمزة بن اليسع الآتي؛ ويشهد له عدم ذكر رجال الشيخ - الذي موضوعه الاستقصاء - له، وعدم وجوده في الأخبار، ولكثرة مثله في الكشي من التحريف.

قال المصنف: حكى بعضهم عن ابن داود عنوان هذا وأحمد بن اليسع مرتين. قال: وليس كذلك، فإن ابن داود إنما عنون أحمد بن حمزة بن بزيع، وأحمد بن عميرة بن بزيع، وأحمد بن حمزة بن اليسع، وأحمد بن اليسع؛ ولا ريب في تغاير المذكورين.

قلت: مراد الحاكي أنه ليس لنا سوى هذا من الكشي وأحمد بن حمزة بن اليسع من النجاشي، وهو عنون كل واحد منها عنواناً صحيحاً وعنواناً غلطاً، لاختلاف نسخته من الكشي والنجاشي. ثم الظاهر أنه مكتى بأبي طاهر؛ فروى التهذيب في ٤٨ من أخبار باب وقوفه خبراً عن العبيدي، قال: كتب أحمد بن حمزة إلى أبي الحسن -عليه السلام-. ورواه في ٢٦ منها عن محمد بن علي بن محبوب عن أبي طاهر بن حمزة أنه كتب إليه -عليه السلام-. .

[٣٦١]

أحمد بن حمزة بن عمران

القمي

قال المصنف: يأتي في جده استفسار الشيوخ منه عن حديثين في جده. أقول: أشار إلى ما رواه الكشي في عمران بن عبدالله «قال حسين: عرضت هذين الحديثين على أحمد بن حمزة، فقال: أعرفهما ولا أحفظ من رواهما لي»^١ لكن أحمد بن حمزة فيه وفي سند الحديثين مطلق وليس فيها ذكر من جده له، ومن أين أنه ليس أحمد بن حمزة بن اليسع الآتي؟ وهو الظاهر؛ وهو الذي فهمه القهباي. وحينئذ فهذا وجوده غير معلوم.

[٣٦٢]

أحمد بن حمزة بن اليسع

بن عبدالله، القمي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي -عليه السلام- قائلًا: «ثقة» وعنوان النجاشي له، قائلًا: «روى أبوه عن الرضا -عليه السلام- ثقة» وقال: مرّ في إبراهيم بن محمد الهمداني الخبر المتضمن لتوثيق جمع، منهم:

أحمد بن حمزة؛ وقد حكم أهل الخبرة بأنه ابن اليسع؛ ولعله بقرينة رواية أخرى قريبة منها مصرّح فيها باليسع، رواها البحار وفيها «عن محمد الرازي قال: كنت أنا وأحمد بن عبيد الله بالعسكر، فورد علينا رسول من قبل الرجل، فقال: أحمد بن إسحاق وإبراهيم بن محمد الهمداني وأحمد بن حمزة بن اليسع ثقات»^١.

أقول في ما قاله؛ أولاً - أنه ليس رواية أخرى، بل عينها، رواها الكشي والغيبة باختلاف يسير. وثانياً - أن الأصل في تلك الرواية غيبة الشيخ لا البحار، ثم بعده خلاصة العلامة في آخر أوله. وثالثاً - ليس «عن محمد الرازي» بل «عن أبي محمد الرازي». ورابعاً - ليس فيه «وأحمد بن عبيد الله» بل «وأحمد بن أبي عبد الله». ثم غفل عن عد البرقي له في أصحاب الهادي - عليه السلام - بلفظ «أحمد بن حمزة».

هذا، وقد عرفت في أحمد بن حمزة بن بزيع تقرب اتحاده مع هذا، بكون «بزيع» في نسخة الكشي من تصحيفاته الشائعة، ولعدم الوقوف عليه في موضع آخر؛ وأما هذا فقد ذكره رجال الشيخ وورد في خبر الغيبة وكذا في الكشي. وعليه يكون أحمد بن حمزة منحصراً في واحد، وهو هذا، لما عرفت من عدم تحقق أحمد بن حمزة بن عمران أيضاً؛ ويؤيده إطلاق البرقي له. وكيف كان؛ فيكفي في جلال هذا توثيق الحجة - عليه السلام - له؛ ولعله لذا وثقه النجاشي مرتين.

و يشهد لكونه من أصحاب الهادي عليه السلام - كما عدّه الشيخ في رجاله والبرقي - تفضيل القرابة في زكاة الكافي^٢ وكذلك الوقف في من لا يحضره الفقيه^٣

(٢) الكافي: ٥٥٢/٣.

(١) بحار الأنوار: ٣٦٣/٥١.

(٣) الفقيه: ٢٣٩/٤.

وروى عن زكريا بن آدم في ذبائح التهذيبين^١ وورد رواية الحسين بن سعيد عن أحمد بن حمزة عن أبان بن عثمان في صفة الوضوء من التهذيب^٢ وكذا في بيناته^٣ وميراث من علا من آباءه^٤ ورواية علي بن مهزيار عن أحمد بن حمزة في نوادر الوصية من الكافي^٥ ومحمد بن جمهور عن أحمد بن حمزة في تقيته^٦ وروى عن محمد بن خالد في صيد التهذيب^٧.

[٣٦٣]

أحمد بن حمويه

قال: لم أقف فيه إلا على عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب علي بن الحسين -عليهما السلام-.

أقول: الذي وجدت فيه «أحمد بن حمويه» لا «حمويه». لكن الحيدرية أيضاً نقله كالمصنف؛ وكذلك الوسيط.

[٣٦٤]

أحمد بن حنبل

روى الخطيب عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: كنت بين يدي أبي جالساً ذات يوم فجاءت طائفة من الكرخيين فذكروا خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان فأكثروا، وذكروا خلافة علي -عليه السلام- وزادوا فأطالوا، فرفع أبي رأسه إليهم فقال: يا هؤلاء! قد أكثرتم القول في علي والخلافة! إن الخلافة لم ترين علياً بل زينها.

وقال: قال السياري: فحدثت بهذا بعض الشيعة، فقال لي: قد أخرجت نصف ما كان في قلبي على أحمد من البغض^٨.

(١) التهذيب: ٧٠/٩ والاستبصار: ٨٦/٤. (٢) التهذيب: ٧٥/١. (٣) التهذيب: ٢٤٤/٦.

(٤) التهذيب: ٣٠٦/٩. (٥) الكافي: ٥٨/٧. (٦) الكافي: ٢٢٠/٢.

(٧) التهذيب: ٢٦/٩. (٨) تاريخ بغداد: ٤١٢/٤.

و في المناقب عن الكشي «كانت عداوة أحمد لعليّ -عليه السّلام- أنّ جدّه ذا الشّدية قتله -عليه السّلام- يوم النهروان»^١.

و رواه العلل في الباب ٢٢٢ من أبواب جزئه الثاني، وروى أيضاً عن عليّ بن حشرم، قال: «كنت في مجلس أحمد بن حنبل، فجرى ذكر عليّ بن أبي طالب، فقال أحمد بن حنبل: لا يكون الرجل ستياً حتى يبغض عليّاً قليلاً، فقلت: لا يكون الرجل ستياً حتى يحبّ عديّاً كثيراً، فضربوني وطرّدوني من المجلس»^٢.

و روى تاريخ ابن عساكر في ترجمته -عليه السّلام- في خبره ١١٠٨ عن محمّد بن منصور «سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما جاء لأحد من أصحاب النبيّ -صلّى الله عليه وآله- من الفضائل ما جاء لعليّ بن أبي طالب» إلى أن قال: قال أحمد بن سعيد الرباطي: «سمعت أحمد بن حنبل يقول: لم يزل عليّ بن أبي طالب مع الحقّ والحقّ معه حيث كان»^٣.

قلت: ولا تضادّ بين قوله: «لا يكون الرجل ستياً حتى يبغض عليّاً قليلاً» وقوله: «إنّه -عليه السّلام- مع الحقّ والحقّ معه حيث كان» وإنّه «لم يكن لأحد من الفضائل ماله عليه السّلام» لأنّ الأوّل بيان وصف أهل السّنة، وكيف لا يبغضونه! وكانوا يأتون أيام الحجّ بجمل عائشة في مكّة إلى أن حظره السعودي سياسة، والثاني بيان واقع منه وعقيدته؛ وقد جمع من فضائله -عليه السّلام- كتاباً نفيساً يتقلّ عنه سبط ابن الجوزي في تذكرته كثيراً.

[٣٦٥]

أحمد بن خضر بن أبي صالح

الحنجندي، أبو العباس

قال: قال في التعليقة: «إنّ الصدوق ترضى عليه» وقال: هو دليل حسنه.

(١) المناقب لابن شهر آشوب: ٢٢١/٣. (٢) علل الشرائع: ٤٦٨. (٣) تاريخ ابن عساكر: ٨٣/٣ برقم ١١٧.

أقول: الأولى الاستدلال على حسنه بأنه خرج إليه من صاحب الزمان -عليه السَّلام- توقيع بالكفت عن الطلب له، كما في باب ذكر توقيعاته -عليه السَّلام- من الإكمال^١ مع أنَّ الترخُّم من الراوي -عَمَّار بن الحسين الأَشْرُوسِي- لا الصدوق.

[٣٦٦]

أحمد بن الحَضِيب

نقل عدَّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي -عليه السَّلام- وقال: روى الإرشاد والكشف والكافي عن أبي يعقوب، قال: رأيت أبا الحسن -عليه السَّلام- مع ابن الحَضِيب يتسايران، وقد قصر أبو الحسن -عليه السَّلام- فقال له ابن الحَضِيب: سرَّجعت فذاك! فقال أبو الحسن -عليه السَّلام-: أنتَ المقدم؛ فما لبثنا إلا أربعة أيَّام حتى وضع الدهق على ساق ابن الحَضِيب فقتل؛ قال: وألح عليه ابن الحَضِيب في الدار التي كان قد نزلها وطالبه بالانتقال منها وتسليمها إليه، فبعث إليه أبو الحسن -عليه السَّلام- لأقعدنَّ لك من الله مقعداً لا تبقى لك معه باقية، فأخذه الله في تلك الأيَّام^٢.

أقول: الظاهر أنه كان وزير المنتصر. قال المسعودي فيه: ركب ذات يوم ليظلم إليه متظلم، فأخرج رجله من الركاب فزجَّ بها في صدر المتظلم فقتله، فقال الشاعر:

قل للخليفة ابن عمِّ محمد أشكل وزيرك إنه ركَال^٣
ولأبي العيناء فيه -لَمَّا نكبه الخليفة- رسالة أدبية في غاية الجودة، عملها على ألسنة الكتَّاب وأرباب الدولة؛ نقلها الحصري في كتابه «زهر الآداب». وقد نقل الخبرين الوسيط أيضاً، وهما أعدل شاهد على ما قلنا في المقدمة

(٣) مروج الذهب: ٤/٤٨.

(٢) الإرشاد: ٣٣٦.

(١) الإكمال: ٥٠٩/٢.

وكراراً في المطاوي: من كون عدّ رجال الشيخ أحداً في أصحابهم أعمّ من إماميته.

[٣٦٧]

أحمد بن داود الدينوري

أبو حنيفة

نقل عنوان النديم له، قائلاً: «أخذ عن البصريين والكوفيين، وكان مفتناً في علوم كثيرة، وثقة في مايرويه، معروف بالصدق». وقال المصنّف: إن كان إمامياً كان من الثقات.

أقول: بل لا ريب في كونه عامياً، وهو صاحب «الأخبار الطوال».

[٣٦٨]

أحمد بن داود بن سعيد

مركز تحقيقات كوفية - الفزارى

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «أبو يحيى الجرجاني، كان عامياً متقدماً في علم الحديث ثم استبصر». ونقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «يكنى أبا يحيى الجرجاني، وكان من أجلّة أصحاب الحديث من العامة رزقه الله هذا الأمر، وله تصنيفات كثيرة في فنون الاحتجاجات على المخالفين؛ وذكر محمد بن إسماعيل النيشابوري: أنه هجم عليه محمد بن طاهر وأمر بقطع لسانه ويديه ورجليه وبضرب ألف سوط وبصلبه، لسعاية كان سعى بها محمد بن يحيى الرازي وابن البغوي وإبراهيم بن صالح، لحديث روى محمد بن يحيى الرازي لعمر بن الخطاب؛ فقال أبو يحيى: ليس هو عمر بن الخطاب هو عمر بن شاعر؛ فجمع الفقهاء فشهد مسلم أنه على ما قال هو عمر بن شاعر وأنكر ذلك أبو عبد الله المروزي وكتبه بسبب محمد بن يحيى منه، وكان أبو يحيى قال: هما يشهدان لي؛ فلما شهد مسلم،

قال: غير هذا شاهد إن لم يشهد؛ فشهد بعد ذلك المجلس عنده رجل ونحلي عنه».

قال: ومثله الكشي في الاختيار، مبدلاً قوله: «وله تصنيفات كثيرة في فنون الاحتجاجات على المخالفين» بقوله: «وصنف في الرد على أصحاب الحشو تصنيفات كثيرة، وآلف من فنون الاحتجاجات كتباً ملاحاً» وزاد بعد قوله: «ونحلي عنه» «ولم يصبه ببلية».

قال: وعنوانه النجاشي «أبا يحيى الجرجاني» واقتصر على نقل قول الكشي: «كان من أجل أصحاب الحديث، رزقه الله هذا الأمر، وصنف في الرد على الحشوية تصنيفاً كثيراً».

أقول: لم ينقل عنوان الكشي وصدر كلامه، فقال: «في أبي يحيى الجرجاني. قال أبو عمرو: أبو يحيى الجرجاني اسمه أحمد بن داود بن سعيد الفزاري».

وقوله: «الكشي في الاختيار» غلط؛ فالاختيار للشيخ من الكشي. وليس تبديل ما في الفهرست فيه منحصراً بما قال، ففي الفهرست «وأنكر ذلك أبو عبد الله المروزي» وفي الكشي «وعرف أبو عبد الله المروزي ذلك» وزاد على قول الفهرست: «فلما شهد مسلم» قوله: «فقط».

هذا، وعنوانه الخلاصة وابن داود هنا أخذاً من الفهرست وفي الكشي أخذاً من الكشي والنجاشي. وكأنهما غفلا عن اتحادهما، حيث ليس دأبها ذلك، ومن كان دأبه ذلك ينبّه.

ثم أغرب ابن داود، فجعله متّحداً مع أحمد بن داود بن عليّ الآتي؛ حيث نقل كلام النجاشي في ذاك في هذا، فقال: «وهو أخو شيخنا الفقيه القمي».

قال المصنف: قال في المراجع: «لما كان عامياً ولم يعلم تاريخ رجوعه

يكون مطلق حديثه ضعيفاً». وردّه بأنّ سكوته في حال رجوعه يكشف عن صحّة ما رواه في حال عدم استبصاره.

قلت: الصواب في الجواب: أنّ كتبه في زمان عاميته لم تصل إلينا، وإنّما روى قدمائنا كتبه بعد استبصاره؛ مع أنّه ليس من كتبه في الفقه إلا كتاب نكاح السكران وكتاب طلاق المجنون؛ وأمّا باقي كتبه ففي الردّ على العامّة، كما عرفت من الكشي والفهرست والنجاشي؛ وكيف يكون مطلق حديثه ضعيفاً؟ وعناوين كتبه تدلّ على أنّها كانت في زمن استبصاره؛ فمن كتبه - كما في الفهرست - كتاب خلاف عمر ترويه الحشوية، وكتاب محنة النائية يصف فيه مذاهب الحشوية وفضائحهم، كتاب فضائح الحشوية، كتاب استنباط الحشوية، كتاب الردّ على الأخبار الكاذبة يشرح فيه نقض كلّ ما رواه لسلفهم.

مرکز تحقیقات کتب و اسناد [٣٦٩]

أحمد بن داود بن عليّ

القميّ

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «أخو شيخنا الفقيه القميّ، كان ثقة ثقة، كثير الحديث، صاحب أبو الحسن عليّ بن الحسين بن بابويه».

وقال: عنوانه الفهرست، قائلاً: «أحمد بن داود بن عليّ أبو الحسن القميّ، كان ثقة كثير الحديث، وصاحب عليّ بن الحسين بن بابويه، وله كتاب النوادر كثير الفائدة، أخبرنا به الحسين بن عبيد الله، عن الحسن بن محمّد بن أحمد بن داود، عن أبيه».

أقول: بل قال الفهرست: «أبو الحسين القميّ» لا «أبو الحسن» وقال: «عن أبي الحسن محمّد بن أحمد» لا «عن الحسن بن محمّد».

وعده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - أيضاً؛ لكن في

النسخة «أحمد بن محمد بن داود، يكتني أبا الحسين، يروي عنه ابنه محمد بن أحمد بن داود القمي، أخبرنا عنه الحسين بن عبيد الله» والظاهر زيادة «بن محمد» في العنوان من النسخ، كما يشهد له قوله بعد «يروي عنه ابنه محمد بن أحمد» ولأن رجال الشيخ موضوعه الاستقصاء فلا بد أن يعنونه. وقوله: «أخبرنا عنه» أي عن ابنه، لا عن نفسه، بقرينة الفهرست.

قال المصنف: قال في الحاوي: الصواب في قول النجاشي «أخو شيخنا» «أبو شيخنا» كما يستفاد من ترجمة ولده محمد من أنه شيخ هذه الطائفة؛ ويؤيده ما في التهذيب «أخبرني الشيخ محمد بن أحمد بن داود، عن أبيه، عن أبي الحسين علي بن الحسين»^١.

قال المصنف: وما ذكره موجه، لأنه قد قيل في حق ابنه أنه شيخ القميين وفقههم في عصره وأنه لم يرافقه منه.

قلت: بل غير موجه، فإن ابنه ليس شيخ النجاشي بالخصوص، ومشايخه بالعموم. أي مشايخ الطائفة القميين - كثيرة ليس ينحصر بان هذا، وإنما هذا وابنه منهم؛ ولم يك ابنه مشهوراً بشيخنا الفقيه القمي حتى يشير إليه. والمحتمل أن يكون مراده به «أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان، أبو العباس الفامي» الذي عنونه قبل هذا ووصفه بالقمي، وقال فيه: «شيخنا الفقيه» وذكره قبل، يصحح إطلاقه.

كما أن الظاهر أن مراده بالاخوة العقديّة، لا النسبية، كما قال أيضاً في أحمد بن عبد بن أحمد: «أخونا» فإن النجاشي لم يكن أبوه مسمى بعبد بل بعلي، فلا بد أنه أراد الاخوة العقديّة؛ وهذا مع ذلك في طبقة واحدة، يروي عن كلّ منهما بواسطة واحدة.

هذا، وخبر التهذيب الذي نقل حرقه، فعلي بن بابويه أبو الحسن، لا أبو الحسين.

[٣٧٠]

أحمد بن رباح بن أبي نصر السكوني

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلاً: «مولى، روى عن الرجال، له كتاب يرويه جماعة» إلى أن قال: «عن علي بن الحسن الطاطري، عن أحمد بن رباح».

قال المصنف: وفي التعليقة: في رواية الطاطري عنه إشعار بوثاقته، وفي رواية الجماعة عنه إشعار بالاعتماد عليه، وكذا في روايته عن الجماعة. أقول: إنَّ الفهرست وإن قال في الطاطري وهو واقفي: «وله كتب في الفقه رواها عن الرجال الموثوق بهم وبروايتهم، فلأجل ذلك ذكرناها» إلا أنه لا يثبت أنَّ كلَّ كتاب رواه يكون صاحبه ثقة، ولعلَّ من روى عنه واقفي مثله. ورواية جمع عنه قلنا في المقدمة: إنه أعم؛ فترى كثيراً من الضعفاء روى عنهم جمع. ثمَّ الرواية عن جمع أي أثر له؟ فأني ضعيف لم يرو عن جمع؟. والقول الفصل: إنَّ عدم الطعن فيه يكفي في الاعتماد عليه، كما تقدَّم في المقدمة.

مع أنه روى خبر «كون شهر رمضان ثلاثين أبداً» كما يأتي في عنوانه في الكنى بلفظ «ابن رباح». وقال الجامع: «روى عنه القاسم بن إسماعيل في الفهرست في الفرع السندي».

هذا، و الفهرست اقتصر في عنوانه على «أحمد بن رباح» بدون ذكر اسم جد ولقب؛ وإنما ذكرهما النجاشي. وفي النجاشي: ابن رباح (بالموحدة) بتصديق الإيضاح. وفي الفهرست ابن رباح (بالمثناة) بتصديق ابن داود.

[٣٧١]

أحمد بن رزق

الغشائي

قال: عنوانه الفهرست و النجاشي، قائلاً: «بجلي، ثقة، له كتاب يرويه عنه جماعة».

أقول: بل عنوانه «أحمد بن رزق الغمشاني» لا «الغشائي».

قال: ضبطه الخلاصة و الإيضاح أيضاً «الغشائي».

قلت: بل في الإيضاح «الغمشاني» كابن داود، وإنما «الغشائي» في نسخة من الخلاصة.

قال: «رزق» بالكسر فالسكون.

قلت: ضبطه الإيضاح بفتحين.

هذا، و زاد الوسيط في كلام النجاشي بعد ما مرّ «منهم عباس بن عامر» مع أنّه لم يقل النجاشي ذلك، وإنما أنهى طريقه إلى كتابه به. وفي الجامع «روى عنه الصفار في تقديم الوضوء على غسل الميت في الاستبصار»^١.

[٣٧٢]

أحمد بن رشيد بن نعيم

العامري، الهلالي

قال المصنف: قال الخلاصة: قال ابن الغضائري: «زيدتي يدخل حديثه في حديث أصحابنا، فاسد ضعيف».

أقول: ظاهره أنّه ليس بمذكور في ما وصل إلينا من ابن الغضائري، حيث حكاه عن الخلاصة عنه؛ مع أنّه موجود فيه.

[٣٧٣]

أحمد بن رميح المروزي

قال: لم أقف فيه إلا على قول ابن شهر آشوب في المعالم: «له إثبات الوصية لأمر المؤمنين - عليه السلام - وكتاب في ذكر قائم آل محمد عليهم السلام». أقول: كان على الشيخ عنوانه في رجاله، حيث إن موضوعه عام. وأما الفهرست مثل النجاشي فلعله لم يقف على كتابيه.

قال: حاله مجهول، ويميز برواية عبيد الله بن أحمد بن نهيك عنه. قلت: قد عرفت أن مثله مهمل وخبره معتبر، لكن إذا كان ثابتاً ولم يعلم من أين أخذه. كما أن الظاهر أنه الذي ذكره الخطيب بلفظ «أحمد بن محمد بن رميح، أبو سعيد النخعي» قائلاً: «نشأ بمرو وسمع العلم بخراسان وغيرها» ونقل روايته «لما زفت فاطمة إلى علي، كان النبي - صلى الله عليه وآله - قدأماها، وجبرئيل عن يمينها، وميكائيل عن يسارها، وسبعون ألف ملك خلفها»^١ ثم نقل تضعيف أبي زرعة وأبي نعيم له. ثم قال: «الأمر عندنا بخلاف قولها، إن ابن رميح كان ثقة ثبتاً لم يختلف شيوحننا الذين لقوه في ذلك» وقال: «(مات سنة ٣٥٧)».

وعلى ما ذكر كان عامياً ظاهراً وكان في الباطن إمامياً؛ على ما رأى ابن شهر آشوب من كتابيه.

ويأتي عنوانه من رجال الشيخ أيضاً، لكن بلفظ: «أحمد بن محمد بن رميح المروزي النخعي».

وعنوانه ميزان الذهبي أيضاً مثل الخطيب، مبدلاً «النخعي» بـ «النسوي».

[٣٧٤]

أحمد بن رنجويه بن موسى

أبو العباس، القظان، المخزومي

عدّ في تاريخ بغداد رواية جمع عنه، منهم: ابن الجعابي^١.

[٣٧٥]

أحمد بن رباح

قلنا في أحمد بن رباح (بالموحدّة) إنه عنوان الفهرست.

[٣٧٦]

أحمد بن زكريّا بن بابا

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السّلام - وقال:
وعن الخلاصة «ابن بابا القمي من الكذّابين المشهورين، قاله الفضل بن
شاذان».

وقال المصتف: لا ربط له بهذا، لأنّ المراد به الحسين بن محمّد بن بابا.
أقول: إنّ الخلاصة إنّما عنون في الكنى «ابن بابا» أخذاً من الكشي. ثمّ
قال ما نقل. ولا يرد عليه شيء. والمراد بـ «ابن بابا» الحسن بن محمّد بن بابا
الذي قال الشيخ في رجاله فيه: «غال» لا الحسين كما قال؛ لكنّه تبع في
ما قال الوسيط.

ونقل الجامع رواية محمّد بن أسلم عنه في تذاكر الإخوان من الكافي^٢
وعليّ بن محمّد القاشاني في زيادات التلقين من التهذيب^٣.

(١) تاريخ بغداد: ١٦٤/٤.

(٢) الكافي: ١٨٧/٢.

(٣) التهذيب: ٤٣٢/١.

[٣٧٧]

أحمد بن زكريّا

الكوفي

يروى عنه ابنه المعروف بابن دبس. ويروى عن الحسن بن فضال، كما يستفاد من النجاشي في الحسن بن جهم.

[٣٧٨]

أحمد بن زكري

يروى عنه أحمد البرقي. ويروى عن محمد بن علي بن عيسى، كما يفهم من الفهرست في محمد. وفي نسخة «أحمد بن ذكرى».

[٣٧٩]

أحمد بن زياد بن جعفر

الهمداني

نقل عنوان الخلاصة له، قائلاً: «كان رجلاً ثقة، ديناً، فاضلاً، رضي الله عنه». وقال: نقل عن الإكمال مثله.

أقول: ورد هذا الكلام في الإكمال في آخر باب ماروي من النص من الكاظم على القائم -عليهما السلام-^١ والخلاصة أخذه منه. وهو من مشايخ الصدوق، ووقع في المشيخة أيضاً في علي بن مطر. وسيأتي اتحاده مع أحمد بن محمد بن زياد الآتي من المشيخة في عيسى بن يونس.

ونقل الجامع رواية أبي عبدالله بن العباس عنه في صوم أربعة أيام التهذيب^٢ وابن عبدون في الفهرست في إبراهيم بن رجاء^٣.

(٢) التهذيب: ٣٠٥/٤.

(١) الإكمال: ٣٦١/٢.

(٣) الفهرست: ٢٧.

[٣٨٠]

أحمد بن زياد الخزاز

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «واقفي».

أقول: وروى عنه البزنطي في باب من أوصى بعق الكافي^١ والوصية بعق الفقيه^٢ ووصية الانسان لعبد التهذيب^٣ وحكم المملوك حكم الحر في طلاق الاستبصار^٤.

[٣٨١]

أحمد بن زيد بن جعفر

الأزدي، البزاز

قال: لم أقف فيه إلا على رواية الفهرست في جعفر بن محمد بن شريح «عن حميد، عنه، عن محمد بن أمية بن القسم الحضرمي، عن جعفر». أقول: ما ذكره في نسخة لم يعلم صحتها؛ والأصح ما في أخرى «عن أحمد بن زيد، عن جعفر الأزدي البزاز».

و حينئذ فليس للعنوان وجود، وينحصر «أحمد بن زيد» في الخزاعي الآتي الراوي عنه حميد. ويأتي جعفر الأزدي.

[٣٨٢]

أحمد بن زيد الخزاعي

قال: لم أقف فيه إلا على رواية حميد بن زياد عنه عن آدم بن المتوكل في الفهرست فيه و عن أبي جعفر شاهطاق فيه.

(٢) الفقيه: ٢١٣/٤.

(١) الكافي: ٢٠/٧.

(٤) الاستبصار: ٣١١/٣.

(٣) التهذيب: ٢٢٢/٩.

أقول: وروى النجاشي في آدم بن المتوكل «عن حميد، عنه، عن عبيس، عن آدم» فإما سقط «عبيس» من سند الفهرست، وإما زيد في سند النجاشي.

كما أن الشيخ في رجاله عن أحمد بن محمد بن زيد الخزازي، قائلاً: «يكنى أباجعفر، روى عنه حميد أصولاً كثيرة» والظاهر اتحاده مع هذا، لأن رجال الشيخ موضوعه عام، فلا بد أن يعنون هذا؛ بخلاف الفهرست والنجاشي، لعدم معلومية كون ما روى حميد عنه من الأصول له؛ ولأن الفهرست روى كتاب آدم وكتاب شاهطاق عنه.

وحيث فإما زيد «بن محمد» في رجال الشيخ، وإما سقط من طريقي الفهرست وطريق النجاشي. وعلى الاتحاد فيحتمل واقفيته، لقول رجال الشيخ في ذلك: «صلى عليه الحسن بن سماعة» وابن سماعة كان واقفياً ولا يرضى الناس بصلاة غير أهل مذهبيهم عليهم.

وإما رواية حميد الواقفي عنه، فأعم.

[٣٨٣]

أحمد بن سابق

نقل عنوان الكشي له، راوياً، عن نصر، عن إسحاق بن محمد البصري، عن محمد بن عبدالله بن مهران، عن سليمان بن جعفر الجعفري، قال: كتب أبو الحسن الرضا - عليه السلام - إلى يحيى بن أبي عمران وأصحابه القرآن؛ قال: وقرأ يحيى بن أبي عمران الكتاب، فاذا فيه «عافانا الله وإياكم! انظروا أحمد بن سابق، لعنه الله، الأعم الأشج، فاحذروه» قال: أبو جعفر ولم يكن أصحابنا يعرفون أنه أشج أو به شجة حتى كشف رأسه فاذا به شجة، قال أبو جعفر محمد بن عبدالله: كان أحمد قبل ذلك يظهر القول بهذه المقالة؛ قال:

فما مضت الأيام حتى شرب الخمر ودخل في البلى^١.
 أقول: وعدم عنوان الشيخ له في رجاله غفلة، لأن موضوعه عام.
 ثم في خبر الكشي تحريفات؛ فالظاهر أن قوله: «القرآن» محرف «كتاباً»
 كما يشهد له بعد «وقرأ يحيى بن أبي عمران الكتاب». وأن قوله: «الأعثم
 الأشج» محرف «الأشج الأعثم» فإن الشجة جرح الرأس، والعثم جبر الجرح
 على غير استواء، فهو متأخر معنى. وأن قوله: «أو به شجة» كان في نسخة بدلاً
 من قوله: «أشج» فجمع النساخ بينهما؛ أو فيه سقط، والأصل «أو قال به
 شجة» بمعنى أن إسحاق لم يتذكر تعبير أبي جعفر، كان بلفظ «أشج» أو بلفظ
 «به شجة».

و أن قوله: «قال أبو جعفر محمد بن عبد الله» ثانياً كان في محلّ قوله:
 «قال أبو جعفر» أولاً، فإن القاعدة أن يفصل أولاً ثم يجمل، لا بالعكس.
 [٣٨٤]

أحمد بن السري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً:
 «واقفي».

أقول: لم نقف عليه في خبر.

[٣٨٥]

أحمد بن سعيد

الرازي

روى الكشي في أبي الصلت باسناده عنه، قال: «أبو الصلت الهروي
 ثقة، مأمون على الحديث، إلا أنه كان يحب آل رسول الله - صلى الله عليه وآله -

وكان دينه ومذهبه»^١.

و مقتضى جعله حبه لهم - عليهم السلام - عيباً له نصبه؛ وهو مصداق قوله تعالى: «وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد»^٢.

[٣٨٦]

أحمد بن سليم القيسي
الكوفي

نقل عن الشيخ في رجاله عده في أصحاب الصادق - عليه السلام - مع اختلاف النسخ في «القيسي» و «القبّي».

أقول: الذي وجدت في رجال الشيخ «أحمد بن مسلم الضبي الكوفي». وعلى ما نقل، فالظاهر أصحّية القبّي، لما نقل عن القاموس «عمران بن سليم القبّي نسبة إلى القبّة موضع بالكوفة» بأن يكون هذا أخاه. ولكن في لباب أنساب السمعاني «القبّي - بفتح القاف - نسبة إلى القبّ مكيال تكال به الغلات، والقبّي - بضم القاف - نسبة إلى قبّ بطن من مراد» وذكر في كلّ منها منسوباً.

[٣٨٧]

أحمد بن سليمان
الحجّال

قال: عده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه البرقي» ونقل عنوان الفهرست له والنجاشي. ونقل في طريق الفهرست إليه «عن أحمد بن عبيد الله» مع أنه «عن أحمد بن أبي عبد الله». وزاد المصنّف في عنوانه «أبو يحيى» أخذاً له من ابن شهر آشوب. ولا عبرة

به بعد خلّو رجال الشيخ وفهرسته وفهرست النجاشي عنه؛ مع كثرة تحريف نسخة ابن شهر آشوب؛ ففي هذا اقتصر في النسخة على مجرد عنوان، مع أنّ كتابه فهرست لابدّ أن يذكر فيه كتباً.

قال: نقل الجامع رواية فضالة ومحمد بن يحيى العطار وموسى بن بكر وموسى بن الحسن عنه.

قلت: أما الأول - فورده صلاة الاستسقاء من الكافي^١ وإرادته غير معلومة، فبأنه هكذا «علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن محمد بن مسلم والحسين بن محمد، عن عبدالله بن عامر، عن علي بن مهزيار، عن فضالة بن أيوب، عن أحمد بن سليمان جميعاً، عن مرة مولى محمد بن خالد، قال: صاح أهل المدينة إلى محمد بن خالد في الاستسقاء، فقال لي: انطلق إلى أبي عبدالله عليه السلام» الخبر؛ فتراه جعله معادلاً لمحمد بن مسلم، وهو أعلى طبقة من هذا.

ولوسلم، فالثاني غير معلوم، ومورده الوقوف على صفاه^٢ فإنّ العطار يروي عن محمد البرقي الذي هو راوى هذا في الفهرست بوسائط، فكيف روى عن هذا نفسه بلا واسطة؟.

وأما الثالث - ففي معرفة جوده وسخائه^٣ وبخله وشحه^٤ إلا أنّه عنه في نسخة وفي أخرى «عن أحمد بن سلمة» والظاهر أصحّها، حيث إنّ هذا ممّن لم يرو عنهم - عليهم السلام - كما عرفت من رجال الشيخ؛ وفي خبره روى عن الكاظم - عليه السلام -.

وأما الرابع - ففي جرجيره^٥. وروى أبو عبدالله البرقي عنه في فواكهه^٦.

(١) الكافي: ٤٦٢/٣.

(٢) الكافي: ٤٣٣/٤.

(٣) الكافي: ٣٨/٤.

(٤) الكافي: ٤٥/٤.

(٥) الكافي: ٣٦٨/٦.

(٦) الكافي: ٣٤٩/٦.

[٣٨٨]

أحمد بن سليمان

أبو الحسين، المعيدي

نقل عنوان ابن النديم له، قائلاً: «روى عن علي بن ثابت، عن أبي عبيد؛ وخطه يرغب فيه، أحد العلماء المشاهير الثقات»^١. وقال: ان كان إمامياً أمكن عده ثقة.

أقول: قد عرفت في المقدمة أن عنوان مثله غلط وأن من سكت عن مذهبه عامي مثله.

[٣٨٩]

أحمد بن شبيب

أبو سعيد

في يتيمة الدهر «كان فرد خوارزم ومفخرتها جامعاً بين أدب القلم والسيف وفروسية اللسان والسنان، صاحب كتب وكتائب وفضائل ومناقب؛ ولما اختص بالدولة السامانية والدولة البهوية سمي صاحب الجيشين وشيخ الدولتين الخ»^٢ ويظهر ممّا نقل له من قوله:

ربّ إنّ ابن شبيب أحمداً صاحب الجيشين شيخ الدولتين
واثق بالله يسرجوا لمصطفى وأخاه المرتضى والحسين
إماميته.

[٣٩٠]

أحمد بن شعيب بن علي

النسائي

يأتي في عنوان أحمد بن علي بن شعيب.

(١) فهرست ابن النديم: ٨٧.

(٢) يتيمة الدهر: ٤/٢٤٢.

[٣٩١]

أحمد بن شعيب

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «يكنى أبا عبدالرحمن، له كتاب العشرة».

أقول: عدم عنوان رجال الشيخ له مع كون موضوعه الاستقصاء غفلة. وأما النجاشي فلعله لم يقف على كتابه.

قال المصنف: هو حسن لعد ابن داود له في الأول.

قلت: هو غلط في غلط، فإن ابن داود صرح بأنه يعنون في الأول المهملين كالممدوحين. ثم أي أثر له بعد كون مستنده الفهرست؟ وإن كان مختصاً بالممدوحين.

[٣٩٢]

أحمد بن صبيح

أبو عبد الله، الأسدي

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلين: «كوفي، ثقة، والزيدية تدعيه وليس بصحيح».

قال المصنف: و روى الفهرست كتابه التفسير بسنده، عن جعفر بن محمد الحسيني الشيباني، عنه.

أقول: بل، عن جعفر بن محمد الحسيني، عنه. ثم كيف يكون الحسيني شيبانياً حتى يجمع بينهما؟

ومنشأ وهمه أن راوي جعفر الحسيني أبو الفضل الشيباني، فخلطه به. وعدم عنوان الشيخ له في رجاله مع عموم موضوعه غفلة. وروى عنه علي بن فضال في تلقين التهذيب^١ وكذا في صوم رسول الكافي^٢ وأول اعتكاف

(١) التهذيب: ١/٣١٦.

(٢) الكافي: ٤/٩١.

الاستبصار^١ بلفظ «علي بن الحسن». وروى الفهرست والنجاشي، عن الحسن بن علي بن بزيع، عنه أيضاً. ولم أقف عليه في الرجال.

[٣٩٣]

أحمد بن الصقر

نقل عنوان الوسيط له عن رجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام -
قائلاً: «من غلمان العياشي».

أقول: إن ثبت وجوده في رجال الشيخ (فلم أقف عليه في نسختي الخطية، بل في المطبوعة الحيدرية في العدد الثاني عشر) يكون حسناً، لما عرفت في المقدمة: من كون غلمان العياشي علماء أجلة، كالكشي.

[٣٩٤]

أحمد بن الصقر

نقل الصدوق في معانيه^٢ رواية في تفسير قوله تعالى: «والنجم إذا هوى» ثم قال: «وحدثنا بهذا الحديث شيخ لأهل الري، يقال له: أحمد بن الصقر الصائغ العدل».

وعنه الخطيب في تاريخه، قائلاً: «أحمد بن الصقر بن ثوبان أبو سعيد البصري»^٣ ووثقه وقال برواية جمع عنه، منهم الجعابي. فالرجل عامي، روى عنه مثا ابن بابويه وابن الجعابي.

[٣٩٥]

أحمد بن الصلت

بن المغلس، أبو العباس، الحماني

عنونه الخطيب، قائلاً: «وقيل: أحمد بن محمد بن الصلت» ونقل رواية

(١) الاستبصار: ١٢٧/٢ . (٢) بل في أماليه ٤٥٣ . (٣) تاريخ بغداد: ٢٠٦/٤ .

جمع عنه، منهم ابن الجعابي، وطعن فيه بوضعه الحديث^١.
 «حيث إن دأبه في من روى منقبة لنا أو مثلبة لهم - ولو كان منهم - الطعن فيه، يمكن أن يكون طعنه في هذا هكذا. وضعفه الذهبي، وقال: «كان قبل الثلاثة»».

[٣٩٦]

أحمد بن عائد بن حبيب

نقل عنوان النجاشي له، قائلًا: «الأحمسي، البجلي، مولى، ثقة، كان صاحب أبا خديجة سالم بن مكرم وأخذ عنه وعرف به، وكان حلالًا».
 ونقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلًا: «العيسي الكوفي، أبو علي، اسند عنه» وفي أصحاب الباقر - عليه السلام - بلفظ «أحمد بن عائد».

وقال: قال الكشي: «قال العياشي: سألت أبا الحسن علي بن الحسن بن فضال عن أحمد بن عائد كيف هو؟ فقال: صالح، كان يسكن بغداد، وقال أبو الحسن: أنا لم ألقه»^٢.

أقول: وعنوان الكشي أيضاً كخبره بلفظ «أحمد بن عائد» فأما عدم عنوان فهرست له، فلعله لعدم وقوفه على كتابه.

قال المصنف: في قول النجاشي: «الأحمسي، البجلي» الأحمسي: نسبة إلى بني أحمس، بطن من بجيلة بن أنمار؛ وبنو أحمس وإن كانوا بطناً آخر من ضبيعة، إلا أن المراد به هنا البطن من بجيلة.

قلت: وفي أنساب السمعاني «أحمس: طائفة من بجيلة، نزلوا الكوفة؛ وقيل: أحمس، هو أحمس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار؛ وفي اليمن أحمس بن

(١) تاريخ بغداد: ٢٠٧/٤.

(٢) الكشي: ٣٦٢.

الغوث بن أثمار بن أراش بن عمرو بن الغوث بن زيد بن كهلان». و مراده بقوله: «وقيل الخ» قيل أحس إثنان: أحس من ربيعة وأحس من اليمن، أي بجيلة. وتوهم الجزري الذي اختار منه: أنه قال: إن أحساً إتما هذا وإتما ذاك، فاعترض عليه بأن أحساً إثنان.

قال المصنف في اختلاف النجاشي ورجال الشيخ فيه بالأحسي والعبسي: يمكن أن يكون العبسي نسبة إلى المكان، فإن «عبس» ماء بنجد. قلت: المنصرف من إطلاقه النسبة إلى القبيلة؛ ولولم يكن العبسي تحريفاً من النسخة فهو وهم من رجال الشيخ، فأحسيتته لا إشكال فيه، فاتفق المشيخة والبرقي ورجال الشيخ نفسه في أبيه عليها.

قال المصنف: نقل الجامع رواية محمد بن عمرو بن بزيع، والحسن بن علي الوشاء، ومحمد بن عيسى، وعبيد الله الدهقان، وابن أبي نصر، والحسن بن فضال، عنه.

قلت: ومورد الأول: الحث على طلب الكافي^١ والثاني: الائمة ولاية أمره^٢ والثالث: زيادة قضايا التهذيب^٣ والرابع: من يجب مصادفته من الكافي^٤ والخامس: أحكام جماعة التهذيب^٥. والسادس: أحكام طلاقه^٦.

[٣٩٧]

أحمد بن عامر

قال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلاً: «أحمد بن عامر بن سليمان الطائي، روى عنه ابنه عبدالله بن أحمد، أسند عنه». ونقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «أحمد بن عامر بن سليمان بن

(١) الكافي: ٧٩/٥. (٢) الكافي: ١٩٠/١. (٣) التهذيب: ٢٩٢/٦.
(٤) الكافي: ٦٣٩/٢. (٥) التهذيب: ٣٧/٣. (٦) التهذيب: ٦٨/٨.

صالح بن وهب بن عامر، وهو الذي قتل مع الحسين بن عليّ -عليه السّلام- بكربلاء، بن حسان بن الشريح بن سعد بن حارثة بن لام بن عمرو بن طريف بن عمرو بن بشامة بن ذهل بن جدعان بن سعد بن قطرة بن طيّ؛ ويكنّى أحمد بن عامر أبا الجعد. قال عبدالله ابنه -في ما أجازنا الحسن بن أحمد بن إبراهيم-: حدّثنا أبي، قال: حدّثنا عبدالله، قال: ولد أبي سنة سبع وخمسين ومائة، ولقي الرضا -عليه السّلام- سنة أربع وتسعين ومائة. ومات الرضا -عليه السّلام- بطوس سنة إثنين ومائتين يوم الثلاثاء ثمان عشر خلون من جمادى الاولى. وشاهدت أبا الحسن وأبا محمّد -عليهما السّلام- وكان أبي مؤدّنها. ومات عليّ بن محمّد سنة أربع وأربعين ومائتين. ومات الحسن سنة ستين ومائتين يوم الجمعة لثلاث عشر خلت من المحرم، وصلى عليه المعتمد أبو عيسى بن المتوكل. دفع إليّ هذه النسخة -نسخة عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي- أبو الحسن أحمد بن محمّد بن موسى الجندي شيخنا -رحمه الله- قرأتها عليه: حدّثكم أبو الفضل عبدالله بن أحمد بن عامر، قال: حدّثنا أبي، قال: حدّثنا الرضا عليّ بن موسى -عليهما السّلام- والنسخة حسنة».

أقول: قول النجاشي: «حدّثكم أبو الفضل» الظاهر أنّه محرف «حدّثكم أبو القاسم» كما يشهد له قول النجاشي نفسه في ابنه عبدالله؛ ويشهد له قول الفهرست وقول الخطيب في ابنه أيضاً، ويشهد له الخبر الآتي من العيون. كما أنّ ما رواه عن ابنه في تاريخ شهر وفاة الرضا والعسكري -عليهما السّلام- وسنة فوت الهادي -عليه السّلام- خلاف إجماع الآخرين. كما أنّ عنوانه له الظاهر أنّه في غير محله، حيث إنّ النسخة لابنه عبدالله، وإنّما رواها عن أبيه، عن الرضا -عليه السّلام- لقوله هنا: «دفع إليّ هذه النسخة -نسخة عبدالله بن أحمد-» وقوله في ابنه: «روى عن أبيه، عن الرضا -عليه السّلام- نسخة». ولذا لم يعنونه الفهرست واقتصر على عنوان ابنه. اللهم

إلا أن يقال: إن النسخة للأب ولم يقف عليها الفهرست، وعنوانه للابن لا لهذه النسخة، بل لكتابه قضايا أمير المؤمنين - عليه السلام - .
 كما أن عدم عنوان الخلاصة له بعد كونه مؤذناً للعسكريين - عليهما السلام - .
 كما نقله النجاشي عن ابنه - وهو نوع مدح - في غير محله .
 وكيف كان: فعنوانه الخطيب أيضاً، وقال: «سكن سر من رأى وحدث بها عن علي بن موسى الرضا، روى عنه ابنه عبدالله، وإبراهيم بن رجا المقرئ»^١ .
 ثم إن المصنف علق على قول النجاشي في نسبه: «بشامة» إنه بذله في ابنه بـ «ثمامة» .

قلت: ليس الاختلاف من النسخة، حيث إن الإيضاح ضبط هنا كلمة «بشامة» وثمة كلمة «ثمامة» .
 ويأتي في ابنه إسقاطه «قطرة» من نسبه. وأما قوله: «الشريح» فتحريف من المصنف، والنجاشي قال: «شريح» .
 قال المصنف: في باب ٢١ من العيون في سند «حدثنا أبو القاسم عبدالله بن أحمد بن عامر بن سليمان الطائي بالبصرة، قال: حدثني أبي سنة ستين ومائتين» . قال: ومقتضى تاريخ ولادته الذي سمعته من النجاشي وروايته عن أبيه في هذا أنه عمرفوق مائة .
 قلت: الخبر في الباب ٣٠ لا باب ٢١ .

[٣٩٨]

أحمد بن العباس
 النجاشي

قال: المصنف: هو أحمد بن علي بن العباس النجاشي، المكتنى بأبي

العباس، صاحب كتاب الرجال المعروف؛ ويشهد بما ذكرنا أنه سَمِيَ نفسه في كتابه تارة أحمد بن عليّ واخرى أحمد بن العباس؛ وكلامه الآتي صريح في أنّ مصتَف الكتاب المعروف هو أحمد بن العباس، مع تصريحه في محمّد بن أبي القاسم وعثمان بن عيسى بأنّ اسم أبيه عليّ.

أقول: جعل هذا العنوان للنجاشي غلط؛ وإنّما يصحّ لجده ولآلآي إن جعلناه غير جدّه، لكن يأتي تقريب اتّحاده معه.

و منشأ غلط المصتَف أنّ النجاشي عنون نفسه في آخر باب أحمد بعنوان «أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس» منهيّاً نسبه إلى معد بن عدنان.

ثمّ في النسخ الواصلة التي قد عرفت في المقدمة عدم وصولها صحيحة «أحمد بن العباس النجاشي الأسدي، مصتَف هذا الكتاب» وهو من تحريفها، فإنّه لا معنى لأن يعنون نفسه أولاً ويقتصر على نسبه، ثمّ يعنون نفسه ثانياً بغير عنوانه الأوّل بلفظ «أحمد بن العباس». وإنّما كلمة «أحمد بن العباس» في نسخنا محرقة «أبو العباس» حسب المتعارف في ذكر كنية صاحب العنوان بعد إنهاء نسبه إلى أبيه أو جدّه أو أجداده، فبدّل النساخ كلمة «أبو» بكلمة «أحمد» فتوهّموه عنواناً آخر فكتبوا كلمة «أحمد» متميّزة كالعناوين.

و الدليل على ما قلنا أنّ الخلاصة وابن داود اقتصرّا في عنوانه على «أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس» وجعلّا الكتاب له؛ مع أنّ في نسخنا جعل لأحمد بن العباس - كما قال - وأنّ الخلاصة قال: «يكسّي أبا العباس» وفي نسخنا ليس في أحد عنوانيه كنيته، وقد عرفت في المقدمة صحّة نسخة العلامة وابن داود من النجاشي، دون من تأخّر عنها.

و أيضاً - كيف يمكن أن يعنون نفسه متعدداً متّصلاً. وإنّما قد يتعدّد منهم عنوان واحد غفلة إمّا للفصل الكثير إمّا لعدم التفتن للاتّحاد حيث رآه باختلاف اللفظ فيه.

و أيضاً - .كتاب النجاشي فهرست ك فهرست الشيخ - كما عرفت في المقدمة - وتعبيرهم عنه بالرجال غلط . وموضوع الفهرستات عنوان ذوي الكتب ، أصلاً كان أو تصنيفاً ؛ فلامعنى لأن يقتصر في عنوانه الأول على مجرد العنوان . و أيضاً - كونه أحمد بن عليّ مقطوع ، ولا يصح أن يسمي نفسه أحمد بن العباس نسبة إلى جده ، لأن العباس ليس باسم خاص - كبابويه وقولويه - حتى تصح نسبة ولد ولده إليه كنسبة ولده ؛ كما يقال : محمد بن عليّ بن بابويه ومحمد بن بابويه ، وجعفر بن محمد بن قولويه وجعفر بن قولويه ؛ مع أن العباس لو كان اسماً خاصاً لم يصح هنا النسبة إليه ، لأن النسبة إلى الجد في الاسم الخاص إنما تصح إذا لم يحصل الالتباس ، وبعد كون جده أحمد بن العباس لوقيل في النجاشي : «أحمد بن العباس» لم يعلم أنه هو المراد أو جده ؟ . ثم إن المصنف كما غلط في عنوانه - كما شرحناه - غلط في قوله : «هو أحمد بن عليّ بن العباس النجاشي» فلم يعنون أحد النجاشي بما ذكر حتى المصنف نفسه ، فاته إنما عنونه في ما يأتي تارة «أحمد بن عليّ بن أحمد النجاشي» وأخرى «أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس النجاشي» وهما صحيحان ؛ وإنما «أحمد بن عليّ بن العباس» هو ابن نوح السيرافي ، لا النجاشي .

وقلنا : إن هذا العنوان للنجاشي غلط ، ويصح لجده ؛ فيمكن إبقاءه له ويقال في ترجمته - وإن لم يعنونه أحد - : أحمد بن العباس جد النجاشي ، يروي عنه ابنه أبو النجاشي ، ويروي عن عليّ بن إبراهيم الجواني ، كما يظهر من النجاشي في عليّ بن عبيد الله بن عليّ بن الحسين .

وللمصنف خطبات أخرى ، غير ما مرّ

منها - أنه قال : «عند التعارض يقدم قول النجاشي على غيره حتى الشيخ»

مع أنه ليس كذلك كلياً، فقد دللنا إلى هنا في غير موضع على خطأ النجاشي وصواب الشيخ. والحق إن عند التعارض يرجع إلى القرائن، ومع عدمها - لو لم يقدم قول الشيخ - يتوقف.

ومنها - قوله: «النجاشي - بتشديد الجيم - هو الذي يثير الصيد ليجرّ على الصائد؛ فالياء ليست ياء نسبة كما في النجاشي (مخففاً) - ملك الحبشة - فإن الياء فيه أيضاً جزء الاسم» فلم يقل أحد إن النجاشي بتشديد الجيم؛ وإنما في القاموس «النجاشي بتشديد الياء، وتخفيفها أفصح، ويكسر نونها أو هو أفصح، أصحمة ملك الحبشة». ثم تفرّعه على تشديد الجيم تخفيف الياء تناقض، لأنه إذا كان بالتشديد فهو مبالغة في الناجش، فتكون الياء للنسبة مشدداً. ثم ليس معناه إثارة الصيد بالخصوص.

قال ابن قتيبة في باب المسمين بالصفات وغيرها: «النجاشي هو الناجش، والنجش استثارة الشيء؛ ومنه قيل للزائد في ثمن السلعة: الناجش ونجاش؛ ومنه قيل للصيد: ناجش».

والنجاشي كان اسم أحد أجداده الذي كتب إليه الصادق - عليه السلام - رسالة، ثم أطلق على أولاده. وهو عربي مشتق من النجش؛ وأما لقب ملك الحبشة - كقيصر للروم - فلا يعلم أصله. قال ابن قتيبة: لست أدري بالعربية هو أم وفاق بين العربية وغيرها^١.

[٣٩٩]

أحمد بن العباس النجاشي

الصيرفي، المعروف بابن الطيالسي

نقل المصنف عن الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام -

قائلاً: «يكنى أبا يعقوب، سمع منه التلعكبري سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة، وله منه إجازة، وكان يروي دعاء الكامل، ومنزله كان في درب البقر».

أقول: لا يبعد كونه أحمد بن العباس جد النجاشي الذي شرحناه في السابق، فالطبقة تشهد له، مع الاتحاد في الاسم والنسب، ولقب النجاشي الخاص ببيتهم، كما عرفت في سابقه. وأما زيادة «الصيرفي» في هذا والمعروفة بـ «ابن الطيالسي» فلا ينافيان الاتحاد؛ مع أنه يأتي في عنوان «أحمد بن علي بن أحمد النجاشي» عن الصهرشتي وصف النجاشي أيضاً بالصيرفي؛ فيبقى في هذا زيادة المعروفة بابن الطيالسي، ولا بد لكل شخص من بيت مشترك في لقب من تمييز يخصه.

قال المصنف: يعرف برواية التلعكبري وإبراهيم بن هاشم عنه، وبروايته عن هشام بن الحكم.

قلت: أما رواية التلعكبري عنه، فلا إشكال فيه بعد تصريح الشيخ في رجاله به. وأما رواية إبراهيم عنه وروايته عن هشام، فالأصل فيه أن الجامع نقل هنا ما في المشيخة في بلال المؤذن «إبراهيم بن هاشم، عن أحمد بن العباس، عن هشام بن الحكم»^١ إلا أنه من أين أنه هذا الذي ذكره رجال الشيخ؟ فإن الظاهر تأخر هذا عن إبراهيم بن هاشم، فكيف يكون إبراهيم راوياً عنه؟ وكيف يكون مع تأخره راوياً عن هشام؟.

و الصواب: أن يقال: إنه يروي عن علي بن إبراهيم الجواني، كما عرفت في سابقه.

هذا، وأما قول رجال الشيخ: «ومنزله كان في درب البقر» فلم يذكره الحموي في بلدانه، بل ذكر بدله «درب النهر اسم موضعين في بغداد» كما أن

السمعاني قال في أنسابه: «الدربي منسوب إلى موضع ببغداد وموضع بنهاوند» فيحتمل أن يكون «درب البقر» محرف «درب النهر» ويمكن أن يكون هذا فات الحموي، فاته وإن أراد الاستقصاء إلا أنه فاته كثير، كما فات السمعاني.

[٤٠٠]

أحمد بن عبد بن أحمد

بن الرفاء

سيجيء في أحمد بن عبدالله بن أحمد الرفاء.

[٤٠١]

أحمد بن عبدالعزيز



يأتي في الآتي.

[٤٠٢]

أحمد بن عبدالعزيز

الكوفي، أبوشبل

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
ونقل فيه قول الفهرست: «أحمد بن عبدالعزيز الجوهري، له كتاب السقيفة».

ونقل قول ابن أبي الحديد في عنوان فذلك: «وجميع ما نوره في هذا الفصل من كتاب أبي بكر أحمد بن عبدالعزيز الجوهري، وهو عالم محدث كثير الأدب، ثقة، ورع، أثني عليه المحدثون، ورووا عنه مصنفاته»^١.
ثم تردّد المصنّف في تقدّم صراحة قول ابن أبي الحديد في عاميته على ظاهر

الشيخ في إماميته أو بالعكس، وفي اتحاد «الجوهري» في الفهرست مع «أبي شبل» في رجال الشيخ وعدمه.

أقول: أمّا عاميّة الجوهري، فلا ريب فيه، فكتابه يشهد بذلك، إلا أنه ليس من نصّابهم؛ وكان على الفهرست التنبيه على ذلك. عنوانه الفهرست وإن كان من العامة، لأنّ في سقيفته ما يكون لنا. وأمّا عدم عنوان النجاشي له، فلعله لعدم كون جميع كتابه السقيفة لنا وإنّما فيه أخبارنا. وإنّما عنوان محمد بن جرير الطبري، لكون جميع كتابه في طرق الغدير لنا.

كما أنّ تغاير «أبي شبل» في رجال الشيخ مع «الجوهري» في الفهرست ممّا لا ريب فيه، فإنّ من في رجال الشيخ «أبو شبل الكوفي» وهو متقدّم، ومن في الفهرست «أبو بكر الجوهري» وهو متأخّر. ولا وجه لجمع المصنّف بينهما في عنوان بمجرد الاتحاد في الاسم والنسب.

والأصل في فعله الوسيط. كما أنّ الجامع نقل في ذيله رواية سهل بن زياد عنه في سجود الكافي^١ مع أنّه لم يعلم كونه أحدهما. أمّا الجوهري: فلاّته ليس منّا ومن في الخبر منّا، وأمّا أبو شبل: فلاّته من أصحاب الصادق - عليه السّلام - وهذا روى بالواسطة عن الكاظم - عليه السّلام - مع عدم ذكر لقب له أو كنية، فإنّه هكذا «عن أحمد بن عبد العزيز، قال: حدّثني بعض أصحابنا، قال: كان أبو الحسن الأوّل - عليه السّلام - إذا رفع رأسه من آخر ركعة الوتر» الخبر. وقد نقل ابن أبي الحديد من سقيفة الجوهري في عنوان النهج «ومن كلام له عليه السّلام في معنى الأنصار» أيضاً^٢.

(١) الكافي: ٣/٣٢٥.

(٢) شرح ابن أبي الحديد: ٤٤/٢ و ٥/١٤.

[٤٠٣]

أحمد بن عبدالله بن أحمد

بن أبي عبدالله، البرقي

يروى عن جدّه، ويروي عنه الكليني؛ وهو أحد عدّته في طريقه إلى أحمد بن أبي عبدالله البرقي. والظاهر أنّ ما في آخر الخلاصة في عدّة الكليني عن أحمد ذاك بلفظ «أحمد بن عبدالله بن أبيه» محرف «أحمد بن عبدالله، ابن ابنه» وإنّما النسخ أسقطوا ألف الابن بعد عبدالله، كما حرقوا النون في «ابنه» بالياء.

[٤٠٤]

أحمد بن عبدالله بن أحمد

بن جلّين، الدوري، أبو بكر، الوراق

نقل عنوان الفهرست و النجاشي له، قائلين: «كان من أصحابنا، ثقة في حديثه، مسكوناً إلى روايته» وزيادة الثاني «لا نعرف له إلا كتاباً واحداً في طرق من روى ردّ الشمس وما يتحقّق بأمرنا، مع اختلاطه بالعامة وروايته عنهم وروايتهم عنه». وقال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السّلام. قائلًا: «أحمد بن عبدالله بن جلّين الدوري أبو بكر الوراق، ثقة، روى عنه ابن الغضائري».

أقول: بل قال: «روى عنه الغضائري».

قال: وقال الخلاصة: «روى عنه ابن الغضائري».

قلت: بل الخلاصة أيضاً قال: «روى عنه الغضائري» كرجال الشيخ.

ومراد رجال الشيخ بـ «الغضائري» الحسين بن عبيدالله، كما هو طريقه إليه في فهرسته.

هذا، وعنوانه الخطيب بلفظ «أحمد بن عبدالله بن خلف أبو بكر الدوري

الوراق» قائلاً: «كان رافضياً مشهوراً بذلك»^١ وحينئذٍ فأحد العنوانين تحريف.

وعنونه ميزان الذهبي بلفظ «أحمد بن عبدالله بن جلين» كما يأتي.
فالظاهر كون «خلف» في كتاب الخطيب محرف «جلين» لقرئها خطأ،
بعد تصديق الذهبي له.

قال المصنف «ما» في قول النجاشي: «وما يتحقق بأمرنا» موصولة،
وغرضه أنه ذكر في كتابه طرق رواية ردّ الشمس وما من الأخبار به يتحقق
أمرنا معاصر الشيعة. وظنّ الحاوي والداماد كون «ما» فيه نافية، فردّ الأول
على النجاشي بأنّ الشيخ قال: «إنّه من أصحابنا، ثقة».

قلت: المعنى ظاهر، غير ما فهم المصنف وغير فهم الحاوي والداماد. أمّا
ما فهمها: فلأنّ النجاشي نفسه قال في أول كلامه - كالشيخ - إنه «كان من
أصحابنا، ثقة في حديثه، مسكوباً إلى روايته» فكيف يقول بعد ذلك: «لا
يتحقق بأمرنا»؟. ولولا تصريح نفسه لأمكن الجواب عن ردّه بأنّ كلام
الشيخ مستند لنا، لا له، فلعله رأى خطأ الشيخ من مواضع آخر.

و أمّا ما فهمه: فلأنّه تكلف. وإثبات المعنى «إنّه وإن كان إمامياً مثلاً، إلا
أنّه لمكان اختلاطه بالعامة وروايته عنهم وروايته عنهم عنه كان يخفي مذهبه ولا
يتحقق بأمرنا ولا يظهره» كما هوشان جميع المعاصرين لهم من الإمامية،
كالمسعودي وغيره؛ وإن كان مقال المصنف محتملاً أيضاً.

هذا، ومراد النجاشي في قوله: «روايته عنهم» أبو القاسم البغوي، وأبو
سعيد العدوي، وإبراهيم بن عبدالله الزيني العسكري، ومحمّد بن عبدالله
المستعيني، وأبوبكر بن مجاهد المقرئ، وأحمد بن عبدالعزيز الجوهري. وفي قوله:

«روايتهم عنه» أبو طالب عمر بن إبراهيم الفقيه، والقاضي أبو القاسم العلاء الواسطي، والقاضي أبو القاسم التنوخي.
عنوانه الخطيب - كما عرفت - ونقل روايته عن أولئك ورواية هؤلاء عنه.

[٤٠٥]

أحمد بن عبد الله

بن أحمد الرفاء

قال: نقل ابن داود عن النجاشي عنوانه، قائلاً: «أخونا مات قريب السن».

وقال المصنف: إنما عنون النجاشي «أحمد بن عبد» لا «أحمد بن عبد الله» وزاد «رحمه الله».

أقول: لا عبرة بنسخنا، لما عرفت في المقدمة من عدم صححتها؛ مع أنه لم نر التسمية بـ «عبد» مجرداً.

قال المصنف بحسنه، لترحم النجاشي عليه.

قلت: قد عرفت في المقدمة كونه أعم. نعم: يمكن الاستدلال على حسنه بقوله: «أخونا» فإنه لم يكن أخاه النسبي، فلا بد أنه كان ورعاً ديناً، فعقد معه الإخوة.

[٤٠٦]

أحمد بن عبد الله الإصفهاني

الحافظ أبو نعيم

قال: قال ابن شهر آشوب: «عامي، إلا أن له: منقبة المطهرين ورتبة الطيبين وما نزل من القرآن في أمير المؤمنين عليه السلام» وعن البهائي: إن في كتابه الحلية ما يدل على خلوص ولانه.

أقول: بل يظهر من كتابه الحلية كونه عامياً مغفلاً، فإنه يلتزم بجميع

ماروي ويقول بحسن العدو والولي؛ فروى في عمرو بن شرحبيل «إن عمراً قال: رأيت في المنام كأنني دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذا؟ فقيل لذي الكلاع وحوشب - وكانا قاتلا مع معاوية - قلت: فأين عمّار وأصحابه؟ قالوا: أمامك، قلت: وقد قتل بعضهم بعضاً! فقال: إنهم لقوا الله فوجدوه واسع المغفرة»^١.

و كيف يظهر من كتابه خلوص ولائه؟ وقد عنون فيه أول الأولياء عنده الأول، وطبق جميع أغاني التصوف عليه. هذا، وقد قيل: إنه من أجداد المجلسي.

[٤٠٧]

أحمد بن عبد الله بن أمية

قال: لم أقف فيه على ما ينفع. واحتمال كون «ابن أمية» تصحيف «ابن بنيه» الواقع في ترجمة البرقي، وتفريع كونه من مشايخ الكليني على ذلك حدس وتخمين.

أقول: كان عليه أولاً: أن يذكر مستنداً لوجوده ثم يبحث عنه. والأصل فيه أن في آخر الخلاصة فسر عدة الكليني في قوله: «عدة عن أحمد البرقي» بأحمد بن عبد الله ابن ابنه - الذي عنوناه - والنسخ بدلت قوله ذاك تارة بلفظ «أحمد بن عبد الله ابن أبيه» كما مر، وأخرى بلفظ «أحمد بن عبد الله بن أمية» كما هنا.

[٤٠٨]

أحمد بن عبد الله بن جعفر

الحميري

قال: قال النجاشي في أخيه محمد: «له مكاتبة».

أقول: الظاهر أنَّ النجاشي أراد مكاتبته صاحب - عليه السلام - فقال في أخيه: «كاتب صاحب الأمر عليه السلام» فيكون جليلاً لاثقاً لمكاتبته؛ وهذا هو الوجه في حسنه، لا ما ذكر المصنف: من عنوان الخلاصة وابن داود له في الأول، فإنَّ مستند عنوانها ما يذكر ان فيه، فإن كان قاصراً عن إفادة حسن فأني أثر لعنوانها؟

[٤٠٩]

أحمد بن عبد الله بن جَلِّين

مرَّ في أحمد بن عبد الله بن أحمد بن جَلِّين عنوان رجال الشيخ له في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - بهذا اللفظ، قائلاً: «أبوبكر الوراق، ثقة، روى عنه الغضائري».

وعنونه ميزان الذهبي، قائلاً: «عن أبي قاسم البغوي، رافضي بغيص، كان ببغداد، يروي عنه أبو القاسم التنوخي بلالاً» وهو الآتي. ويأتي زيادة كلام فيه.

[٤١٠]

أحمد بن عبد الله بن خلف

أبوبكر، الدوري، الوراق

عنونه الخطيب وقال بعد نقله روايته عن جمع ورواية جمع عنه: «كان رافضياً مشهوراً بذلك»^١ والأصل فيه وفي أحمد بن عبد الله بن أحمد بن جَلِّين - المتقدم من الفهرست والنجاشي - واحد؛ فكلمة «بن خلف» محرف «بن جَلِّين» أو بالعكس، وكلمة «بن أحمد» قبله إمّا زيدت ثمة وإمّا سقطت هنا. والظاهر بل المقطوع كون «خلف» محرف «جَلِّين» كما أنَّ الظاهر سقوط

«بن أحمد» بعد «عبدالله» منه ومن رجال الشيخ ومن الذهبي. فعنون السمعاني في أنسابه «الجليني» قائلاً: بضم الجيم وتشديد اللام، نسبة إلى جلين، اسم جده أبي بكر أحمد بن عبدالله بن أحمد بن جلين المروزي الجليني الوراق، من أهل بغداد، حدث عن أبي بكر ابن مجاهد وغيره؛ روى عنه القاضي أبو القاسم التنوخي وغيره، وكان رافضياً مشهوراً بذلك؛ ولد سنة تسع وتسعين ومائتين، ومات سنة سبع وسبعين وثلاثمائة.

و الظاهر أن رجال الشيخ و الميزان رأيا «أحمد بن عبدالله بن جلين» تجوّزاً في مثله يصح التجوّز. فتوهماه حقيقة؛ وكذا الخطيب.

و كيف كان: فروى عنه ابن عبدون أيضاً في الفهرست في زياد بن المنذر.

[٤١١]

مرکز تحقیقات کتب و اسناد
عبدالله بن أحمد بن عقیلی

العقيلي

قال المصنف: في الكافي «علي بن إبراهيم، عن أحمد بن عبدالله العقيلي - وهو أحمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن عقيل بن أبي طالب - عن عيسى بن عبيدالله القرشي».

أقول: بل فيه «علي بن إبراهيم عن أبيه» عن هذا. ومورده: باب البدع والرأي منه^١. ثم لم يأت لتفسيره العنوان بمسند؛ مع أن في نسب قریش مصعب الزبيري بعد ذكر ولد عقيل «انقرض ولد عقيل إلا من محمد بن عقيل، فولدت له عبدالله بن محمد» فيكون «بن عبدالله» قبل «بن عقيل» في كلامه زائداً.

[٤١٢]

أحمد بن عبدالله بن عيسى

بن مصقلة بن سعد، القمي، الأشعري

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «ثقة، له نسخة عن أبي جعفر الثاني -عليه السلام- أخبرنا محمد بن علي الكاتب، عن محمد بن وهبان، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم القمي، قال: حدثنا عبدالعزيز بن يحيى الجلودي، قال: حدثنا محمد بن عبدالرحمان بن سلام، قال: حدثنا أحمد بن عبدالله بن عيسى بن مصقلة، قال حدثنا محمد بن علي بن موسى عليهم السلام».

وقال: العجب من ابن داود! حيث رمز «لم» مع قول النجاشي بروايته عن الجواد -عليه السلام-.

أقول: وكذا بدل «سعد» بـ «سعيد». لكن الظاهر كون كل منهما من تصحيف نسخه؛ كما أن «إبراهيم القمي» في كلام المصنف تحريف «إبراهيم العمي» كما في النسخة المصححة.

[٤١٣]

أحمد بن عبدالله الغروي

قال: عن المجمع «مجهول». وقال: يعرف برواية الحسين بن سعيد عنه، وبرويته عن أبان بن عثمان.

أقول: بل أحمد بن عبدالله القروي (بالقاف) لا الغروي (بالغين) وهو مهمل لا مجهول؛ فالمجهول من عنونه القدماء وطعنوا فيه بالمجهولية، وهذا لم يعنونه. وقد روى عن الحسين بن المختار القلانسي أيضاً، كما في المشيخة في طريق «جويرية». وروايته عن أبان في صلاة عيدي التهذيب أو يأتي «القروي» في الألقاب.

[٤١٤]

أحمد بن عبدالله بن قضاة

بن صفوان

نقل ابن داود في عنوان ابنه - محمد الصفواني - عن ابن الغضائري، قال فيه: «ما أنكرت منه شيئاً إلا ما يرويه، عن أبيه، عن جده، عن الصادق - عليه السلام - فإنه شيء غير معروف؛ وقد رأيت فيه مناكير مكدوبة عليه، وأفتن الكذب من قبل أبيه».

فان قيل: إن عنوان ابن داود لابن بلفظ «محمد بن أحمد بن قضاة أبو عبدالله بن صفوان بن مهران، أبو عبدالله الصفواني» فلا يصح ما عتوت. قلت: الظاهر إن لفظ «أبو عبدالله» الأول محرف «بن عبدالله» مع تغيير محله من النسب، وأن الأصل «محمد بن أحمد بن عبدالله بن قضاة بن صفوان بن مهران، أبو عبدالله الصفواني» بقرينة رجال الشيخ والفهرست والنجاشي، فيصح العنوان.

[٤١٥]

أحمد بن عبدالله

الكرخي

نقل عنوان الكشي له وروايته عن القتيبي، قال: «حدثني أبو طاهر محمد بن علي بن بلال، وسألته عن أحمد بن عبدالله الكرخي إذ رأيته يروي كتباً كثيرة عنه، فقال: كان كاتب إسحاق بن إبراهيم، فتأب وأقبل على تصنيف الكتب، وكان أحد غلمان يونس بن عبدالرحمان - رحمه الله - ويعرف به ويعرف بابن خانبه، وكان من العجم»^١ وقال: ظاهر توصيفه بـ «ابن خانبه» اتحاده

مع أحمد بن عبدالله بن مهران، الآتي.

أقول: اتحاده معه مقطوع، إلا أن الكشي لم يذكر اسم جدّه، ورجال الشيخ والفهرست والنجاشي ذكرته. وكان الصواب جمع جميع ترجمته في أحد العنوانين وإحالة الآخر عليه.

والظاهر: أن المراد بإسحاق بن إبراهيم في قول الكشي: «كان كاتب إسحاق بن إبراهيم» إسحاق بن إبراهيم الموصلي.

كما أن الظاهر: أن قوله: «حدثني أبوطاهر محمد بن علي بن بلال وسألته» محرف، وأن الأصل «حدثني أبوطاهر محمد بن علي بن بلال لما سألته».

ونقل الجامع رواية أحمد بن هلال عنه في زيادات فضل صلاة التهذيب^١ ومحمد بن الحسين في صوم متمتع الكافي^٢.

[٤١٦]

أحمد بن عبدالله

الكوفي

نقل المصنف عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد عليه السلام. وقال المصنف: يتميز برواية التلعكبري عنه، وبروايته عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري. أقول: المصنف خلط بين هذا والآتي فإن الآتي يتميز بما ذكر.

[٤١٧]

أحمد بن عبدالله

الكوفي، صاحب إبراهيم بن إسحاق الأحمري

نقل عده الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً:

«يروى عنه كتب إبراهيم كلها، روى عنه التلعكبري إجازة». أقول: اتحاده مع سابقه وإن كان محتملاً، بكونه من أصحاب الجواد -عليه السلام- ولم تتفق روايته عنه -عليه السلام- إلا أنه بلا شاهد؛ والظاهر تأخر هذا. وقد عرفت في ذلك خلط المصنف له بهذا، وقد عرفت في باب إبراهيم أن مصاحبه ضعيف.

[٤١٨]

أحمد بن عبدالله بن محمد

بن زيد بن عبد الحميد بن حسان، أبوبكر، الختلي
عنونه الخطيب ووثقه^١، وقال برواية جمع -منهم ابن الجعابي- عنه.

[٤١٩]

أحمد بن عبدالله بن محمد

بن عمر بن علي بن أبي طالب، الهاشمي، المدني
نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً:
«أسند عنه».

أقول: وفي نسب قريش مصعب الزبيري: وولد عبدالله بن محمد بن عمر
بن علي بن أبي طالب أحمد بن عبدالله ومحمداً، يكنى أبا عمرو، وهما لام
ولد^٢. وقد عرفت في المقدمة المراد من قوله: «أسند عنه».

[٤٢٠]

أحمد بن عبدالله بن مروان

الأنباري

نقل عده الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري -عليه السلام-.

أقول: وكذا البرقي، لكنه قال: «أنباري».

[٤٢١]

أحمد بن عبدالله بن مهران

المعروف بابن خانبه

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلين: «وكان من أصحابنا الثقات» وزاد الثاني «ولا يعرف له إلا كتاب التأديب، وهو كتاب يوم وليلة، حسن، جيد، صحيح». ونقل عذ الشيخ له في رجاله فيمن لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلًا: «أحمد بن عبدالله بن مهران يعرف بابن خانبه، أبو جعفر، ثقة».

وقال: جمع الخلاصة بين مافيه وما في الكشي في أحمد بن عبدالله الكرخي.

وأما ابن داود: ففهم التباير، فعنون أولاً هذا وذكر فيه قول الفهرست والنجاشي، ثم ذاك ونقل فيه قول الكشي.

أقول: بل هو أيضاً كالخلاصة فهم الاتحاد وإنما أشار إلى تباير عنوانها مع عنوان الكشي، فتوهموه عنوانين؛ ولو كان كما زعموا لعنون ذاك أولاً لرعايته في العنوان حروف التهجي. وكيف كان: فاتحادهما مقطوع.

قال: نقل المجلسي عن تتمات علي بن طاوس، عن التلعكبري، عن أحمد بن إدريس، عن سعد، قال: عرض أحمد بن خانبه كتابه على مولانا أبي محمد العسكري -عليه السلام- فقرأه، وقال: «صحيح فاعملوا به»^١.

قلت: الظاهر أن النجاشي في قوله المتقدم في كتابه ذاك: «حسن جيد صحيح» استند إلى ذاك الخبر.

قال: يأتي في ابنه محمد: أن لأبيه مكاتبة إلى الرضا - عليه السلام - .
قلت: و المكاتبة نوع رواية. ومنه ومن خبر علي بن طاوس يظهر: أن
عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - في غير محله .
كما أن نقل النجاشي - في ابنه محمد - كلام الصفواني «إن النصيبي كتب
إلى العسكري - عليه السلام - يسأله أن يكتب أو يخرج إلينا كتاباً نعمل به ،
فأخرج إلينا كتاب عمل ، قال الصفواني: نسخته ، فقابل بها كتاب ابن خاتبة
زيادة حروف أو نقصان حروف يسيرة» أيضاً في غير محله ، فإن كلامه بلفظ :
«كتاب ابن خاتبة» وقد عرفت تصريح الكشي والشيخ في رجاله وفهرسته
والنجاشي نفسه بأن الأب هذا معروف بابن خاتبة ، فكان عليه نقل ذلك
الكلام هنا ؛ ولعل باقي ما عده ثمة أيضاً رأى أنها لابن خاتبة ، فتوهم أنها
لذلك ، مع كونها لهذا . ويؤيده أن الفهرست لم يعنون ذلك .
كما أن قوله أيضاً: «ولا يعرف له إلا كتاب التأديب» ينافي قول الكشي
فيه: «وأقبل على تصنيف الكتب» . وأراد الخلاصة الجمع بين قول الكشي
والنجاشي ، فقال بعد أن ذكر أن له كتاب التأديب: «فتاب وأقبل على
تصنيف ذلك الكتاب» فأتى بعباراة ذات حرازة . وقد عرفت: أن الكشي قال
أيضاً: «إن أبا طاهر كان يروي عن هذا كتباً كثيرة»^١ .
هذا ، وقول المصنف: زاد النجاشي على الفهرست قوله: «ولا يعرف له
إلا كتاب التأديب الخ» في غير محله ، فإن الفهرست قال بدل ذلك: «وما ظهر
له رواية ، وصنف كتاب التأديب ، وهو كتاب يوم وليلة» .
ولا يرد على الفهرست ما ورد على النجاشي ، لأنه لم يذكر حصراً حتى
ينافي قول الكشي ؛ ولعل النجاشي توهم الحصر من قول الفهرست: «وما ظهر

له رواية وصنف كتاب التأديب» إلا أن مراد الفهرست أنه لم يجمع كتاباً في الأصول المتضمنة للروايات، بل صنف؛ والتصنيف ما يكون مشتملاً على الإفتاء، فقد عرفت في المقدمة تقابل الأصل والتصنيف.

قال المصنف: استشكل البحراني في رواياته، لكونه أولاً من كتاب الظلمة. وردّه المصنف بأن سكوته في حال توبته يكشف عن صحة رواياته الأولى.

قلت: الصواب في الجواب أن يقال: إنه وقت كونه من كتاب الظلمة كان في ديوان رسائلهم في كتبهم إلى الأطراف، ولم تكن له رواية حتى تصحّ أولاً تصح؛ مع أنه بعد ما تاب لم يرور رواية أيضاً كما عرفت من الشيخ. أو لم ير كلام الشيخ ذلك؟ أو لم ير قول النجاشي: «لا يعرف له إلا كتاب التأديب، وهو كتاب يوم وليلة، حسن، جيد، صحيح» مع أنك قد عرفت ورود الخبر من العسكري - عليه السلام - بصحة كتابه والعمل به.

قال المصنف: ميّزه المشتركةان برواية طاهر بن محمد بن علي بن بلال.

قلت: إنه تحريف منه أو منها، وإنما هو «أبو طاهر محمد بن علي بن بلال» كما عرفت من الكشي في عنوانه بلفظ «أحمد بن عبد الله الكرخي».

[٤٢٢]

أحمد بن عبد الله بن ميمون

يأتي في أبيه مع ما فيه.

[٤٢٣]

أحمد بن عبد الله بن يزيد

الهشيمي، المؤدّب، أبو جعفر

عنوانه ميزان الذهبي، قائلاً: «قال ابن عدي: كان بسامرا يضع

الحديث».

قلت: الظاهر أنه أراد بوضعه الحديث ما رواه عن عبدالرزاق باسناده، عن جابر، مرفوعاً «هذا أمير البررة، وقاتل الفجرة، أنا مدينة العلم وعليّ بابها» مع أنه شاهد صدقه في الحديث.

هذا، وقال: «مات سنة إحدى وسبعين ومأتين» وفي نسخة «إحدى وتسعين ومأتين».

[٤٢٤]

أحمد بن عبد الملك

المؤذن، أبو صالح

قال: قال ابن شهر آشوب: «عامي، له كتاب الأربعين في فضائل الزهراء».

أقول: عنوانه الخطيب، ووصفه بالمؤذن النيسابوري، قائلًا: «قدم علينا حاجاً ثم عاد وقدم علينا مرة ثانية في سنة ٤٣٤ فكتب عني في ذلك الوقت وكتبت عنه في القدمتين جميعاً، وكان ثقة»^١.

[٤٢٥]

أحمد بن عبدالواحد بن أحمد

البرزاز، أبو عبدالله

نقل عنوان النجاشي له، قائلًا: «شيخنا المعروف بابن عبدون، له كتب، منها أخبار السيد بن محمد، كتاب تاريخ، كتاب تفسير خطبة فاطمة عليها السلام - معربة، كتاب عمل الجمعة، كتاب الحديثين المختلفين؛ أخبرنا بسائرهما. وكان قوياً في الأدب؛ قد قرأ كتب الأدب على شيوخ أهل الأدب، وكان قد لقي أبا الحسن عليّ بن محمد القرشي المعروف بابن الزبير، وكان علواً

في الوقت».

ونقل عنه الشيخ له في الرجال في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - بلفظ «أحمد بن عبدون، المعروف بابن الحاشر، يكتي أبا عبد الله، كثير السماع والرواية، سمعنا منه وأجاز لنا بجميع ما رواه؛ مات سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة».

أقول: عدم عنوان الفهرست له غريب! واحتمال عدم وقوفه على كتبه التي عندها النجاشي له - مع كونه شيخه مجيزاً له ما رواه - بعيد؛ وإن كان يؤيده عدم ذكره كتاباً له في رجاله، بل اقتصر على قوله: «كثير السماع والرواية» وقال: «أجاز لنا بجميع ما رواه» ولم يقل: «وكتبه».

كما أن اختلافهما في عنوانه مع كونه شيخهما - فالأول جعله ابن عبد الواحد معروفاً بابن عبدون، والثاني ابن عبدون معروفاً بابن الحاشر - أيضاً غريب! وابن الغضائري أيضاً سماه أحمد بن عبد الواحد، مثل النجاشي؛ فقال في المفضل بن صالح: «حدثنا أحمد بن عبد الواحد قال الخ». فلعل الشيخ لقاه مرة وأجاز له جميع ما رواه إجمالاً ولم يفصل له في ما رواه كتبه وظن شهرته نسبه، والنجاشي كان تلميذه الدائم المطلع على تفاصيل حاله. إلا أنه يبقى الكلام في مقاله الشيخ في كونه معروفاً بابن الحاشر، فلم يعلم إلى أي شيء استند فيه!

قال المصنف في قول النجاشي: «وكان قد لقي أبا الحسن علي بن محمد القرشي المعروف بابن الزبير وكان علواً في الوقت» المراد مدح ابن عبدون بعلو سنده.

قلت: بل ابن الزبير، فإن الضمير في قوله: «وكان علواً في الوقت» راجع إليه. وإنما كان علواً في الوقت لأنه كان يروي عن علي بن فضال بلا واسطة، كما يظهر ذلك من ابن الغضائري في المفضل بن صالح؛ ومثل الكشي الذي في مرتبة الكليني يروي عنه بتوسط العياشي؛ وكان ناهز مائة سنة، كما صرح به

رجال الشيخ في ترجمته.

و الظاهر أنَّ لقاء ابن عبدون هذا لابن الزبير الذي قاله النجاشي كان في سنة وفاته ٣٤٨، فقال النجاشي في أبان بن تغلب: «أخبرنا أحمد بن عبد الواحد قال: حدثنا علي بن محمد القرشي سنة ثمان وأربعين وثلاثمائة - وفيها مات - قال: حدثنا علي بن الحسن بن فضال».

و علو سند ابن الزبير يستلزم علو سند من روى عنه، كابن عبدون هذا؛ بل من روى عن هذا، كالنجاشي. ونظير قول النجاشي هنا في ابن الزبير: «وكان علوًا في الوقت» قوله في إسحاق بن الحسن بن بكران راوي الكافي في عصر النجاشي: «وكان في هذا الوقت علوًا».

هذا، و النجاشي وإن اقتصر فيه على علو سنده ووصف أدبه، إلا أنه لما كان دأبه عدم الرواية عن الضعفاء - كما يظهر منه في أبي الفضل وابن عيَّاش - يفهم أنه غير ضعیف؛ ولا يحتاج بعد هذا إلى ما طوله المصنف في اعتبار خبره.

[٤٢٦]

أحمد بن عبدوس

الخلنجي، أبو عبد الله

نقل عنوان النجاشي له. وقال: عده رجال الشيخ في من لم يرو، قائلًا: «أحمد بن عبدوس الخلنجي، روى ابن الوليد عن الحسن بن متوية بن السندي، عنه».

وقال: ومثله الفهرست بإبدال الطريق بـ «ابن أبي جيد، عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن الحسن بن متوية السندي، عنه».

أقول: بل الفهرست مثل النجاشي في زيادته الكنية، وطريقه مثل النجاشي «الحسن بن متوية بن السندي» لا «متوية السندي». ومثله رجال

الشيخ.

ونقل الجامع رواية محمد بن علي بن محبوب عنه في حدّ سرقة التهذيب^١ وعليّ بن خالد في زيادات الأحداث الموجبة للطهارة منه^٢ وسهل بن زياد في باب بعد افتتاح صلاة الكافي^٣ وأحمد البرقي في الحناء بعد النورة^٤. ومنه يظهر أنّ اسم جده: إبراهيم.

[٤٢٧]

أحمد بن عبدون

قال: هو أحمد بن عبد الواحد.

أقول: هذا عنوان رجال الشيخ، وذلك عنوان النجاشي.

[٤٢٨]

أحمد بن عبيد

البغدادي

قال: لم أقف فيه إلا على قول الفهرست: «إنه من أهل بغداد، له كتاب».

أقول: مقتضى كلامه أنّ في الفهرست «أحمد بن عبيد البغدادي إنه أهل بغداد» مع أنّ في الفهرست «أحمد بن عبيد من أهل بغداد».

قال المصنف: احتمال المنهج اتّحاده مع أحمد بن عبيد الأزدي الكوفي، الذي عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - . وردّه بعدم ملائمة الكوفي للبغدادي.

قلت: يمكنه الجواب بأنّ الفهرست إنما قال: «من أهل بغداد» ويصحّ في بغدادي سكن الكوفة وصفه بالكوفي. لكنّ الصواب في ردّه أن يقال: إنّ هذا

(١) التهذيب: ١٠/١٣٠ - (٢) التهذيب: ١/٣٤٩ - (٣) الكافي: ٣/٣١٥ - (٤) الكافي: ٦/٥٠٩.

متأخر بشهادة كون راويه أحمد البرقي.

ثمّ عدم عنوان الشيخ له في رجاله - مع كون موضوعه الاستقصاء - غفلة؛ واتّحاده مع من عدّه في أصحاب الصادق - عليه السّلام - قد عرفت مافيه. وأمّا عدم عنوان النجاشي له، فلعلّه لعدم وقوفه على كتابه. ثمّ إنّّه لمّا كان بغدادياً كان على الخطيب ذكره، فإنّه يعنون فيه كلّ بغداديّ أصليّ أو عرضيّ، عاميّ أو إماميّ. وعنون أربع مسمّين بأحمد بن عبيد، لكن لا شاهد لاتّحاد أحدهم مع هذا.

[٤٢٩]

أحمد بن عبيد الله

أبو الطيّب، الداري، الأنطاكي
عنوانه الخطيب، ونقل رواية جمع - منهم ابن الجعابي - عنه^١.

[٤٣٠]

أحمد بن عبيد الله

بن عمار، أبو العباس، الثقي، الكاتب، المعروف بجمار عزيز
عنوانه الخطيب، قائلًا: «له مصنفات في مقاتل الطالبين وغير ذلك، وكان يتشيع»^٢ وفي شرح ابن أبي الحديد: روى أبو العباس أحمد بن عبيد الله بن عمار الثقي، عن عليّ بن محمّد بن سليمان النوفلي، عن أبيه، وعن غيره من مشيخته: أنّ عليّاً - عليه السّلام - قال: «يهلك فيّ رجلان: محبّ مطر يضعني غير موضعي ويمدحني بما ليس فيّ، ومبغض مفتر يرميني بما أنا منه بريء» قال أبو العباس: وهذا تأويل الحديث المرويّ عن النبي - صلّى الله عليه وآله - فيه، وهو قوله: «إنّ فيك مثلاً من عيسى بن مريم أحبّته النصارى فرفعته فوق قدره،

(١) تاريخ بغداد: ٢٥٢/٤.

(٢) تاريخ بغداد: ٢٥٢/٤.

وأبغضته اليهود حتى بهت أمه»^١.

[٤٣١]

أحمد بن عبيد الله

بن يحيى بن خاقان

نقل عنوان الفهرست له، وقال: قال: له مجلس يصف فيه أبا محمد الحسن بن عليّ -عليهما السلام- أخبرنا به ابن أبي جيد، عن ابن الوليد، عن عبد الله بن جعفر الحميري، قال: حضرت وحضر جماعة من آل سعد بن مالك وآل طلحة وجماعة من التجار في شعبان لاجدى عشرة ليلة مضت منه سنة ثمان وسبعين ومأتين مجلس أحمد بن عبيد الله بكورة قم، فجرى ذكر من كان به «سرّ من رأى» من العلوية وآل أبي طالب، فقال أحمد بن عبيد الله: ما كان به «سرّ من رأى» رجل من العلوتين مثل رجل رأيتم يوماً عند أبي عبد الله بن يحيى، يقال له: «الحسن بن عليّ» ثم وصفه وساق الحديث.

ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ذكره أصحابنا في المصنفين، وأن له كتاباً يصف فيه سيدنا أبا محمد -عليه السلام- لم أر هذا الكتاب».

ونقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «وصف أبا محمد الحسن بن علي العسكري -عليهما السلام- روى ذلك عنه عبد الله بن جعفر الحميري وغيره».

ونقل رواية الكافي والإرشاد عن الحسين بن محمد الأشعري ومحمد بن يحيى وغيرهما، قالوا: «كان أحمد بن عبيد الله بن خاقان على الضياع والخراج بقم، فجرى في مجلسه يوماً ذكر العلوية ومذاهبهم، وكان شديد النصب» الخبر. أقول: حُرّف المصنّف على الفهرست ما نقله عنه من قوله: «عند أبي

عبدالله بن يحيى» فإنما فيه «عند أبي، عبيدالله بن يحيى».

كما أن قول النجاشي: «ذكره أصحابنا في المصنفين» أراد به ذكر الشيخ له في فهرسته. وقوله: «وإن له كتاباً يصف فيه سيدنا أبا محمد -عليه السلام- لم أر هذا الكتاب» أيضاً تحريف على الفهرست، فإن الفهرست لم يقل: «له كتاب في وصفه عليه السلام» بل «مجلس». ومن الغريب! توهم النجاشي هذا التوهم، مع أن الفهرست لم يكتف بقوله: «له مجلس في وصفه عليه السلام» بل فصل شرح المجلس بما رواه عن الحميري «أنه حضر مع جماعة مجلس هذا، فجرى ذكر العلوية فوصف هذا، العسكري -عليه السلام- بما وصف» والمجلس مذكور في الكافي في باب مولد العسكري -عليه السلام- من الكافي^١ وفي الإرشاد في باب أحواله -عليه السلام-^٢.

كما أن ابن داود حَرَفَ على رجال الشيخ قوله في هذا: «وصف أبا محمد الحسن بن علي العسكري» فنقله في إبراهيم بن رجاء الجحدري الذي عنوانه الشيخ في رجاله قبل هذا.

قال المصنف: حكى عن الإكمال: أنه كان شديد النصب والانحراف عن أهل البيت، فما في ابن داود من أنه «ثقة ذكره أصحابنا في المصنفين» لم أفهم وجهه.

قلت: أما ما حكى له عن الإكمال فصحيح، ذكره الإكمال في عنوان ادعاء المتوقفين على العسكري -عليه السلام- أن الغيبة وقعت به وبطلان قولهم بصحة وفاته؛ فروى عن أبيه وابن الوليد، عن سعد، قال: «حدثنا من حضر موت الحسن بن علي عليه السلام» الخبر^٣ وليس الاشتمال على وصفه بالنصب منحصر بالإكمال؛ فخير الكافي والإرشاد أيضاً تضمن ذلك.

و أمّا ما نسبته إلى ابن داود: من أنّه قال: «ثقة، ذكره أصحابنا» فليس كذلك؛ وإنّما قال: «لم، جش، ذكره أصحابنا».

ثمّ لا يرد على عنوانه له في الأوّل وعدم عنوان الخلاصة له مع تضمّن خبر الكافي وخبر الإكمال نصبه شيء، فإنّهما إنّما راجعا المدارك الثلاثة: الفهرست ورجال الشيخ والنجاشي، وهي أهملته؛ فعنونه ابن داود في الأوّل على أصله في عنوانه المهملين في الأوّل كالممدوحين؛ ولم يعنونه الخلاصة، لأنّ المهملين ليسوا من موضوع كتابه.

قال المصنّف: ميّزه المشتركة برواية جعفر بن عبدالله الحميري.

قلت: بل روى عنه عبدالله بن جعفر الحميري، كما عرفته من الشيخ في فهرسته ورجاله؛ وروى عنه الحسين بن محمّد الأشعري ومحمّد بن يحيى، كما رأيته في خبر الكافي.

[٤٣٢]

أحمد بن علوية الإصفهاني

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «المعروف بابن الأسود الكاتب، روى عن إبراهيم بن محمّد الثّقفي كتبه كلّها، روى عنه الحسين بن محمّد بن عامر، وله دعاء الاعتقاد تصنيفه».

ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «أخبرنا ابن نوح، قال: حدّثنا محمّد بن عليّ بن هشام أبو جعفر القمي، قال: حدّثنا محمّد بن أحمد بن بشر البطل بن بشر الرّحال - قال: وسمّي الرّحال لأنّه رحل خمسين رحلة من حجّ إلى غزوة - قال: حدّثنا ابن علوية بكتابه الاعتقاد في الأدعية».

ونقل عنوان ابن شهر آشوب له، قائلاً: «له كتب: منها دعاء الاعتقاد، وله النونية المسماة بالألفيّة، والمهبرة وهي ثمان مائة ونيّف وثلاثون بيتاً؛ وقد عرضت على أبي حاتم السجستاني، فقال: يا أهل البصرة! عليكم والله! شاعر

إصفهان بهذه القصيدة في إحكامها وكثرة فوائدها».

أقول: بل فيه «غلبكم» لا «عليكم» ومثله الإيضاح.

وفي النجاشي «بشر بن البطال» لا «بشر البطال» وفيه «إلى غزو» لا «غزوة» كما قال وصدقه الإيضاح في باب محمد.

وخط ابن داود، فنقل «الرتال» الذي وصف راويه وصفاً له، فقال:
«أحمد بن علوية الإصفهاني الرتال - بالحاء المهملة والتضعيف - [لم، كش]
سمي الرتال، لأنه رجل الخ».

ثم إن رجال الشيخ قال: هنا فيه: «المعروف بابن الأسود» وقال
النجاشي في طريق إبراهيم الثقفي فيه: «المعروف بأبي الأسود» كما أن رجال
الشيخ هنا قال: «روى عنه الحسين بن محمد بن عامر» والنجاشي ثمة أنه
طريقه إليه بمحمد بن الحسين. ثم عدم عنوان الفهرست له مع قوله في رجاله:
«وله دعاء الاعتقاد تصنيفه» غريب!

قال المصنف: احتمل المجلسي كون المراد بدعاء الاعتقاد الذي نسبوه إليه
دعاء العديلة المعروفة^١ قال المصنف: وهو إن أمكن بالنسبة إلى عبارة
الفهرست، إلا أنه لا يلائم عبارة النجاشي، حيث قال: «كتاب الاعتقاد في
الأدعية».

قلت: كأن المصنف أراد أن يقول: «لعبارة رجال الشيخ» فقال:
«الفهرست»؛ فقد عرفت عدم عنوان الفهرست لهذا. ثم يتعين ما احتمله
المجلسي، حيث إن الشيخ في رجاله صرح بأن دعاء الاعتقاد من تصنيفه. وأما
قول النجاشي: «كتابه الاعتقاد في الأدعية» فلا تناسب فيه بين الاسم
والمسمى؛ فالظاهر أنه حرف «دعاء الاعتقاد» بما قال، كما قلنا في سابقه: إنه

(١) روضة المتقين: ٣٧/١٤ شرح المشيخة.

حرف على الفهرست قوله: «له مجلس» بقوله: «له كتاب». قال المصنف: نقل الجامع رواية عبد الله بن الحسين المؤدب عنه. قلت: نقله عن المشيخة في طريق إبراهيم بن محمد الثقفي، لكن بلفظ «عن أحمد بن علي الإصفهاني»^١ ومن أين اتّحاده مع أحمد بن علوية الإصفهاني؟ وكيف! والمشيخة في ذلك الطريق روى عن ابن الوليد، عن أحمد بن علوية وعن المؤدب، عن أحمد بن علي كلاهما، عنه، ووصف كلّ منهما بالإصفهاني. ورواية كليهما عن الثقفي لا يدلّ على الاتّحاد، فالثقفي سكن إصفهان، ويمكن رواية مائة بل ألف من أهل إصفهان مختلف الاسم ومشتركة عنه. وفي نوادر قضايا الكافي «الحسين بن محمد، عن أحمد بن علي الكاتب، عن إبراهيم الثقفي»^٢.

والجامع نقله أيضاً - في نسخة - هنا، بناءً على قاعدته في الاتّحاد. وقد عرفت في المقدمة بطلانها. لكن يمكن أن يكون «عليّ» فيها تحريف «علوية» لأنّ رجال الشيخ قال بمعرفيته بالكاتب ورواية الحسين بن محمد عنه. وكيف كان: نقل الجامع رواية أحمد بن يعقوب الإصفهاني عنه في الدعاء بين ركعات التهذيب^٣.

[٤٣٣]

أحمد بن عليّ بن إبراهيم

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «روى عنه أبو جعفر أيضاً». أقول: ترك بقيّة كلام رجال الشيخ، وهي قوله: «وكان يروي عن محمد بن جعفر الأسدي أبي الحسين».

(٣) التهذيب: ٨٧/٣.

(٢) الكافي: ٤٢٨/٧.

(١) الفقيه: ٥١٤/٤.

و مراده بقوله: «أيضاً» أن الصدوق كما روى عن أحمد بن محمد بن يحيى الذي عنونه رجال الشيخ قبل هذا، روى عن هذا أيضاً.
و يصدق قول رجال الشيخ في رواية أبي جعفر عنه الباب السابع من العيون، فروى فيه عنه قول المأمون في تعلمه التشيع من أبيه^١. ويأتي بعنوان «أحمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم».

[٤٣٤]

أحمد بن علي بن إبراهيم

بن محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام
قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً:
«يكنى أبا العباس، الكوفي، الجواني، روى عنه التلعكبري أحاديث يسيرة، وسمع منه دعاء الحريق، وله منه إجازة»^٢.
أقول: ويروي جدّ النجاشي عن أبي هذا، كما يظهر منه في علي بن عبيد الله بن علي بن الحسين - عليهما السلام - .
ويأتي في عنوان «الجواني» أن الأصل في «الجواني» محمد بن عبيد الله أبو جدّ هذا، ثم وصف ولده به.

[٤٣٥]

أحمد بن علي بن إبراهيم

بن هاشم القمي

يروى عن أبيه، وروى عنه الصدوق في فضائل شهر رمضان خبر كون غرة الشهور شهر رمضان، وكون ليلة القدر قلب شهر رمضان، ونزول القرآن في أول

ليلة منه^١. ومرّ بعنوان «أحمد بن علي بن إبراهيم».

[٤٣٦]

أحمد بن عليّ أبو العباس

وقيل: أبو عليّ الرازي، الخضيب، الأيادي

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «لم يكن بذاك الثقة في الحديث، ويتهم بالغلو، وله كتاب الشفاء والجلاء في الغيبة، حسن».

ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - بدون قوله: «وقيل: أبو علي» قائلاً: «متهم بالغلو».

أقول: وغفل عن عنوان النجاشي له فعنونه كالشيخ في رجاله، قائلاً: «قال أصحابنا: لم يكن بذاك، وقيل: فيه غلو وترفع، وله كتاب الشفاء والجلاء في الغيبة وكتاب الفرائض وكتاب الآداب، أخبرنا محمد بن محمد، عن محمد بن أحمد بن داود، عنه بكتبه».

وغفل عن عنوان ابن الغضائري له أيضاً، فقال: «أحمد بن عليّ أبو العباس الرازي، صاحب كتاب الشفاء والجلاء، كان ضعيفاً، وحديثي أبي - رحمه الله - أنه كان في مذهبه ارتفاع، وحديثه يعرف تارة وينكر أخرى». كما أنه بذّل قول الفهرست: «الرازي» بـ «الأزدي» وقوله: «بذاك» بقوله: «بذلك».

ثم إنّ الشيخ - في رجاله وفهرسته - والنجاشي وابن الغضائري قالوا في كنيته: «أبو العباس» وزاد الفهرست «وقيل: أبو علي». ويصدّقه مارواه الشيخ في غيبته - في أخبار كون الائمة إثني عشر - «عن التلعكبري، عن أبي عليّ أحمد بن علي»^٢.

(١) فضائل الأشهر الثلاثة: ٨٧.

(٢) الغيبة: ٩٠.

[٤٣٧]

أحمد بن علي بن أحمد

النجاشي

قال: لم أقف فيه إلا على قول الصهرشتي - تلميذ الطوسي - في محكي قيس المصباح «أخبرنا الشيخ الصدوق أبو الحسين أحمد بن علي بن أحمد بن النجاشي الصيرفي المعروف بابن الكوفي ببغداد في آخر شهر ربيع الأول سنة إثنين وأربعين وأربعمائة، وكان شيخاً بهياً، ثقة، صدوق اللسان عند المخالف والمؤلف، رضي الله عنه»^١.

أقول: كان على المصنف زيادة «الصيرفي، المعروف بابن الكوفي، أبو الحسين» في عنوانه، لوجوده في مستنده.

ثم إن المصنف قال أولاً: هذا غير النجاشي، لأنه لم يصف أحد النجاشي بالصيرفي وابن الكوفي، ثم قال ثانياً: بقرب اتحادهما، كما بنى عليه الطباطبائي، لبعد وجود رجلين في عصر متحدين اسماً ولقباً وجلالة، ولأن النجاشي توفي سنة ٤٥٠ فروى الصهرشتي عن هذا قبل وفاته بسنتين.

قلت: قد عرفت في عنوان أحمد بن العباس استظهار كونه جد النجاشي وأن الشيخ في رجاله وصفه بالصيرفي، فيوصف النجاشي أيضاً مثله بالصيرفي كوصفه بالنجاشي، لكون اللقب في الأغلب عام البيت، لا مثل الاسم والكنية. وأيضاً هما متحdan كنية على القول بكون أبي الحسين أيضاً كنية له، كما يأتي.

ولم يبق شيء إلا أن الشيخ في رجاله قال في جده «المعروف بابن الطيالسي» وأن الصهرشتي قال في هذا: «المعروف بابن الكوفي» ومع عدم

(١) البحار: ٣٢/٩٤ ح ٢٢ عن قيس المصباح.

منافاتها يمكن أيضاً أن يكون أحدهما محرف الآخر، أو أن جدّه صار معروفاً بذلك وهو بهذا.

ثم قول المصنّف: «روى الصهرشتي عن النجاشي قبل وفاته بسنتين» غلط، بل بثمان، لأنه قال: «أخبرنا... سنة ٤٤٢» فيكون على ما قال من كون وفاته سنة خمسين قبله بثمان؛ مع أنّه يأتي أنّ ذلك اشتباه وأنّ النجاشي بقي بعد السّتين.

[٤٣٨]

أحمد بن علي بن أحمد

بن العباس بن محمّد بن عبدالله بن إبراهيم بن محمّد بن عبدالله بن النجاشي

(الذي ولي الأهواز، وكتب إلى أبي عبدالله - عليه السّلام - يسأله، وكتب إليه رسالة عبدالله بن النجاشي المعروفة؛ ولم ير لأبي عبدالله - عليه السّلام - مصنّف غيره) بن عيثم بن أبي السّمال سمعان بن هبيرة الشاعر بن مساحق بن بحير بن اسامة بن نصر بن قعين بن الحارث بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمه بن مدركة بن اليباس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، أحمد بن العباس النجاشي مصنّف هذا الكتاب؛ أطال الله بقاءه وأدام علوه ونعماءه.

قال المصنّف: هكذا ترجم النجاشي نفسه، وأنّه لمّا أنهى نسبه إلى عدنان رجع فأعاد إسمه ونسب نفسه إلى جدّه، بقوله: «أحمد بن العباس النجاشي مصنّف هذا الكتاب» واشتبه بعض النساخ، فكتب «أحمد» هذا بالحمزة، زعماً منه كونه عنواناً آخر.

أقول: قد عرفت في عنوان أحمد بن العباس غلط قوله هذا، وأنّ ما ذكره خارج عن طريقة التكلّم، وأنّ الصواب أنّ قوله: «أحمد بن العباس» محرف «أبو العباس». كما أنّه اعترف بتحريف ما في بعض النسخ من زيادة لفظة

«أحمد بن» بين قوله: «مصنّف غيره» وقوله: «بن عيثم». وقال: إنّ نسخة الميرزا ويوسف البحراني والحرّ العاملي كان هكذا، فتوهّموا لذلك هذه الترجمة الواحدة ثلاث تراجم: (أحمد بن عليّ، إلى عبدالله بن النجاشي) و(أحمد بن عيثم، إلى عدنان) و(أحمد بن العباس).

قلت: وما نسبه إلى الثلاثة أيضاً ليس كما قال. أمّا الميرزا: فاتّما عنون في وسيطه أحمد بن عليّ إلى عبدالله بن النجاشي - كالخلاصة عن النجاشي - وقال: وفي النجاشي بعد عدنان «أحمد بن العباس النجاشي الأسدي، مصنّف هذا الكتاب» وكأنّه وهم، بل هو جدّه. وعنون في محله أحمد بن العباس النجاشي، وقال: «هكذا في ماوصل، والظاهر أنّ هذا جدّ المصنّف أو ملحق وهما» ولم يعنون أحمد بن عيثم أصلاً. والحرّ لم يعنون غير أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس بن محمّد النجاشي عن الخلاصة. والبحراني ليس له رجال، بل إجازات.

قال المصنّف: للنجاشي كنى ثلاث: «أبو العباس» ذكره جمع. و«أبو الحسين» وهو في أوّل الجزء الثاني من كتابه في أوّل حرف العين. و«أبو الخير» ذكره بعضهم.

قلت: أمّا الأوّل: فقطوع؛ فعبر به النجاشي عن نفسه في «محمّد بن أبي القاسم» وقد عرفت: أنّ قوله هنا في نسبه بعد «عدنان»: «أحمد بن العباس» محرف «أبو العباس» وقال الخلاصة أخذاً عنه بعد إنهاء نسبه إلى عبدالله النجاشي: «وكان أحمد يكنى أبا العباس - رحمه الله - ثقة، معتمد عليه عندي، له كتاب الرجال».

و أمّا الثاني: فللصهرشتي - كما مرّ في العنوان السابق - وللخلاصة في عنوان «المرتضى» فقال: «وتولّى غسله أبو الحسين أحمد بن العباس النجاشي».

و أمّا ما قاله المصنّف: من ذكره في أوّل حرف العين من النجاشي، فأراد

به ما في نسخته «الجزء الثاني من كتاب فهرست أسماء مصنفي الشيعة وما أدركنا من مصنفاتهم، وذكر طرف من كناههم وألقابهم ومنازلهم وأنسابهم، وما قيل في كل رجل منهم من مدح أو ذم، ممّا جمعه الشيخ الجليل أبو الحسين أحمد بن علي بن العباس النجاشي الأسدي، أطال الله بقاءه وأدام علوه ونعماءه». إلا أنّ الظاهر أنّ قوله: «ممّا جمعه الشيخ الجليل» - إلى آخره - كانت حاشية خلطت بالمتن، لا كلام النجاشي نفسه؛ وكيف يكون كلام النجاشي! وفي صدر الكلام «وما أدركنا من مصنفاتهم» بلفظ التكلم، فكيف يقول بعد «ممّا جمعه» بلفظ الغيبة؟ ثم كيف يثني النجاشي على نفسه بقول: «الشيخ الجليل»؟ وقول: «أطال الله بقاءه وأدام علوه ونعماءه»؟ وكذلك قوله هنا في العنوان بعد قوله: «مصنّف هذا الكتاب»: «أطال الله بقاءه وأدام علوه ونعماءه» أيضاً كان حاشية خلط بالمتن.

وأما الثالث: فلم يعلم قائله؛ والظاهر كونه محرف «أبوالحسين» فالفرق بينهما في الخط قليل مع عدم وضع النقطة. وبالجملّة: الأول مقطوع، والثاني يمكن تصحيحه بكونه ذا كنيّتين بعد اتّفاق الصهرشتي والعلامة في «المرتضى» والمحقّين في أول الجزء الثاني من كتابه - على ما استظهرنا عليه - والثالث غلط. قال المصنّف: كتّاه الروضات بابن الكوفي، وهو اشتباه، فإنّ ابن الكوفي هو الصيرفي المتقدّم.

قلت: استقرب المصنّف ثمة اتّحاده مع هذا، فهنا بداله أو غفل. قال المصنّف: قال الطباطبائي: قال العلامة في إجازته لبني زهرة: «إنّه أجاز لهم عن الشيخ أبي جعفر الطوسي جميع ما كان يرويه عن رجال العامة ورجال الكوفة ورجال الخاصّة» وذكر أسماءهم وعدّ في رجال الخاصّة جماعة منهم: أبو الحسين أحمد بن علي النجاشي ومنه يعلم أنّ النجاشي من

مشايخ الشيخ وأنّ كنيته أبوالحسين، لا أبو العباس.

قلت: ما قاله غلط في غلط! فإنّ في تلك الإجازة «أبو الحسن بن أحمد النجاشي» لا «أبو الحسين أحمد» والمراد بأبي الحسن بن أحمد فيه، والد النجاشي: عليّ بن أحمد، المكتبي بأبي الحسن.

و كيف يمكن أن يكون النجاشي استاذ الشيخ؟ والنجاشي كثيراً ما يستند إلى الشيخ، كما في أحمد بن عبيد الله بن يحيى، المتقدم. وكيف! وقد عنون النجاشي الشيخ، قائلاً: «جليل من أصحابنا، ثقة، عين، من تلامذة شيخنا أبي عبد الله» ولم نر الشيخ ذكر في موضع اسماً من النجاشي. ثمّ كيف ليس هو أبا العباس؟ وقد كتني نفسه هنا وفي محمّد بن أبي القاسم - كما عرفت - به، فهل كان العلامة أعرف بكنيته منه! لو فرض عدم تحريفه وإرادته النجاشي.

وسأني في أحمد بن عليّ النجاشي: أنّ الأمل أيضاً حرف الإجازة بذاك العنوان. والأصل ما عرفت، وهي مذكورة في إجازات البحار. قال: قال الخلاصة: «توفي أبو العباس أحمد بمصيرآباد في جمادي الاولى سنة ٤٥٠، وكان مولده في صفر سنة ٣٧٢».

قلت: ما ذكره في تاريخ وفاته غلط، كيف! وقد عنون النجاشي «محمّد بن الحسن بن حمزة بن أبي يعلى» وقال: «توفي سنة ثلاث وستين وأربعمأة» فهل قال ذلك قبل موته؟

و ممّا ذكرنا يظهر لك ما في ما نقله عن الطباطبائي: من موت النجاشي قبل الشيخ بعشر سنين، وما في قول المصنف في أواخر نتائج تنقيحه: «كان موت النجاشي قبل الشيخ بعشرين سنة».

وأما ذكره في مولده: فلم أتحمقه ولم يعلم مستنده، هل هو كوفاته أم لا؟ ولعله رأى في كلام من تقدم عليه مولداً ووفاتاً - لابن نوح السيرافي - بلفظ «أبي العباس أحمد» فتوهمه النجاشي؛ وقد قال الشيخ - الذي أرتخوا وفاته بسنة ستين - في ابن نوح: «إنه مات عن قرب».

قال المصنف: قال الشهيد الثاني وسبطه والأردبيلي والمنهج والحاوي: إن عند التعارض يقدم قول النجاشي على قول الشيخ. وذكر الطباطبائي اموراً في سبب تقديمه.

منها - أن تصنيف فهرست الشيخ ورجاله كان متقدماً على تصنيف كتاب النجاشي، بدليل أنه عبر عنه في كثير من المواضع ببعض الأصحاب مريداً به الشيخ، وأنه قال في محمد بن علي بن بابويه: «له كتب، منها كتاب دعائم الإسلام في معرفة الحلال والحرام؛ وهو في فهرست الشيخ الطوسي». وكتبا الشيخ أجل ما صنف في الفن، فكانا من الأسباب الممتدة للنجاشي، وزاد عليهما شيئاً كثيراً، وخالفه في كثير من المواضع؛ والظاهر وقوفه على ما غفل عنه الشيخ.

قلت: أما ما نقله عن النجاشي من أنه قال: «الدعائم في فهرست الشيخ الطوسي» فغريب! فتارة يقول: إن الشيخ كان تلميذ النجاشي، وأخرى يقول: إن النجاشي عبر عنه بالشيخ، فلا بد أنه كان من أساتذته ومشايخه. والأصل في ما نقل أن الفهرست ذكر في كتب الصدوق كتاب الدعائم، وأما النجاشي فلم يذكره، فزاده بعض المحققين على النجاشي في حاشية الكتاب بلفظ، «الدعائم مذكور في فهرست الشيخ» ولا بد أن الحاشية خلطت في نسخة الطباطبائي من النجاشي بالمتن، فتوهمه كلام النجاشي.

وأما ما قاله: من أنه «زاد ونقص على الفهرست ورجال الشيخ شيئاً كثيراً» فبالنسبة إلى الفهرست صحيح وأما بالنسبة إلى رجال الشيخ فلا،

كيف! وعناوين النجاشي ليست عشر عناوين رجال الشيخ، لأنّ رجال الشيخ موضوعه عام وكتاب النجاشي موضوعه «من كان ذا كتاب» كما أنّ في ما خالفه لم يعلم صحّة قوله مطلقاً، فدلّلنا غير مّة إلى هنا على صحّة قول الشيخ، وأشرنا إليه في المقدمة.

قال: ومنها - ما علم من تشعب علوم الشيخ وكثرة فنونه ومشاغله و تصانيفه في الفقه والكلام والتفسير وغيرها؛ بخلاف النجاشي، فأنه عنى بهذا الفن فجاء كتابه أضبط.

قلت: يمكن أن يعكس هذا ويجعل وجهاً لتقدّم قول الشيخ، بأنّ الفنون كلّها مرتبطة مشتبكة، لا سيّما الحديث مع الرجال، فإنّ ربطه به أكثر من ربط النسب الذي جعله وجهاً آخر لتقدّم قول النجاشي؛ ولما قلنا أصاب الشيخ في أحمد بن عبيد الله بن يحيى وفي أحمد بن علويّة وأخطأ النجاشي. مع أنّ تقدّم النجاشي في الأنساب - وإن صنف كتاباً في أنساب بني نصر بن قعين الذين هو منهم كما عرفته من نسبه في العنوان - غير معلوم، كما عرفت في المقدمة.

قال: ومنها - أنّ أكثر الرواة كانوا من أهل الكوفة، و النجاشي من وجوه أهل الكوفة، وظاهر الحال أنّه أخبر بأحوال أهل بلده.

قلت: لم يعلم أولاً: أنّ أكثر الرواة كانوا من أهل الكوفة، بل الظاهر أنّ أكثرهم كانوا من قم.

وثانياً: من أين أن النجاشي كان كوفيّاً؟ فان استند إلى قول الصهرشتي في العنوان المتقدّم: «المعروف بابن الكوفي» واعتقاده اتّحاده مع هذا، فعروفيتّه بذلك لا يستلزم أن يكون كوفيّاً، لأنّ النسبة يكفي فيها أدنى ملاسة؛ فالحسين بن سعيد المعروف بالأهوازي كان كوفيّاً. والظاهر أنّ الكوفة كانت زمن النجاشي غير مسكونة؛ قال أبو غالب في رسالته: «فلم تزل في أيدينا إلى أن امتحنت في سنة ٣١٤ وما بعدها، فخرج ذلك عن يدي في

المحن، وخراب الكوفة بالفتن»^١.

ومما يدل على أنه لم يكن من أهل الكوفة أنه قال في جعفر بن بشير البجلي: «وله مسجد بالكوفة باقي في بحيلة إلى اليوم، وأنا وكثير من أصحابنا إذا وردنا الكوفة نصلي فيه مع المساجد التي يرغب في الصلاة فيها».

و الظاهر أنه كان بغدادياً، كالمفيد و المرتضى و الرضي، فقال رجال الشيخ في أحمد بن العباس الذي استظهرنا كونه جد هذا: «منزله درب النهر» وهو من بغداد، كما عرفت من المعجم. وقال النجاشي نفسه في محمد بن يعقوب: «كنت أتردد إلى المسجد المعروف بمسجد اللؤلؤي، وهو مسجد نفطويه النحوي، أقرأ القرآن على صاحب المسجد».

و ثالثاً: من أين أن الانسان أخبر بأحوال بلده في جميع الأزمان؟ وإنما يكون أعرف بمعاصري أهل بلده، لأنه يراهم ويعاشرهم؛ لاسلف بلده، فإنه لا يعلم أحوال السلف غالباً إلا من كتب السير والتاريخ والرجال والكتب مشتركة بين جميع الناس.

قال: ومنها - ما اتفق للنجاشي من صحبة أحمد بن الحسين الغضائري، دون الشيخ.

قلت: إن الأمر وإن كان كما ذكر، فللنجاشي تحقيقات أخذها من هذا الرجل الجليل الذي قل أن يوجد له مثل، إلا أنهم - هنا - جعلوا أقواله سبباً لتقدم قول النجاشي على قول الشيخ؛ وقد يجعلونها مسلوقة الاعتبار لتسرع إلى جرح الرجال.

قال: ومنها - دركه لابن نوح و ابن الجندي و أبي الفرج الكاتب، دون الشيخ.

قلت: والشيخ أيضاً أدرك آخرين لم يدركهم النجاشي.
ومما يمكن الاستناد إليه في تقدم قول الشيخ أن النجاشي ذو كتاب
واحد، والشيخ له كتب ثلاثة: الفهرست، والرجال، واختيار الكشي. وأن
ابن شهر آشوب لم يستند في رجاله إلا إليه، كاستناد القاضي في الفقه إليه
والطبرسي في التفسير إليه، وابن طاوس في الأدعية إليه، حتى صار شيخاً
على الإطلاق، وحتى عد الحمصي من تأخر عنه مقلدة له.

هذا، وقول النجاشي في العنوان: «أبي السّمّال، سمعان بن هبيرة
الشاعر» غلط؛ فالشاعر نفس أبي سّمّال، لا أبوه؛ ففي تاريخ اليعقوبي - في
شعراء الجاهلية الفحول المتقدمين الذين أدركوا الإسلام - «وأبو سّمّال
الأسدي، واسمه سمعان بن هبيرة» وكأنه رأى «أبو سّمّال سمعان بن هبيرة
الشاعر» وفي مثله الذي هو «أبو سّمّال» مسند إليه «الشاعر» وصف له، دون
لفظه الذي هو مضاف إليه، فلا يكون «الشاعر» وصفاً إلا لملّوه.

وقوله: «أبي السّمّال» - بلام التعريف - إن لم يكن من تصحيف النسخة
فتحريف منه؛ فابن دريد ومصعب الزبيري واليعقوبي وغيرهم عبروا
بـ «أبي سّمّال» بدون لام. والظاهر كونه منه؛ ففي الإيضاح «أبي السّمّال
بالسين المهملة المكسورة المشددة واللام أخيراً، وقيل: الكاف».

ثم قول الإيضاح: «وقيل: الكاف» الظاهر أنه كان الحرف الآخر من
أبي السّمّال في النجاشي مشتبهاً في خطه بين اللام والكاف، فقال ما قال، إلا
أن كونه باللام مقطوع؛ فذكره ابن دريد في «سمل» باللام، فقال: «وأبو
سّمّال الأسدي رجل معروف، وله حديث» كما أن قول الإيضاح: «بكسر
السين» أيضاً ليس بصحيح، فإنه بالفتح.

وقول النجاشي في العنوان هنا: «عبدالله بن النجاشي الذي ولي الأهواز
وكتب إليه رسالة عبدالله بن النجاشي» غلط، نظير قوله: «سمعان بن هبيرة

الشاعر» لأن مقتضى السياق كون قوله: «الذي ولي الأهواز الخ» تابِعاً للنجاشي؛ مع أن المراد كونه مربوطاً بعبد الله، لما قلنا ثمة. نعم: عنوانه الآتي لعبد الله بن النجاشي ثم قوله: «يروي عن أبي عبد الله - عليه السلام - رسالة منه إليه، وقد ولى الأهواز من قبل المنصور» صحيح، لأنه ثمة مسند إليه، وهما مضاف إليه. كما أن قوله: «بن عثيم» - بدون ألف - إن لم يكن من النسخة (وهو الظاهر، لأنه كذلك في الإيضاح المختص بضبطه) أيضاً وهم، بعد فصل فقرات بينه وبين النجاشي.

وأما قوله: «بجير بن اسامة» مع أنه «بجير بن عمير بن اسامة» ففي نسب قريش مصعب الزبيري: «أبوسمّال الأسدي، واسمه سمعان بن هبيرة بن مساحق بن بجير بن عمير»^١ فالظاهر سقوط «بن عمير» من نسخنا كتصحيفاته الأخرى، لإثبات الإيضاح له في ضبط هذا العنوان من النجاشي. وتقدّم في إبراهيم بن أبي سمّال - الذي هو من ولد أبي سمّال العنوان - تناقضات النجاشي فيه وفي داود بن فرقد وهنا.

[٤٣٩]

أحمد بن عليّ

الإصهاني

روى الشيخة عن إبراهيم بن محمد الثقفي بتوسطه^٢.

[٤٤٠]

أحمد بن عليّ

البلخي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا:

(١) نسب قريش: ٩.

(٢) الفقيه: ٥١٤/٤.

«الرجل الصالح، أجاز للتلعكبري» وقال: قال الوحيد: «إن في إجازته إشارة إلى وثاقته».

أقول: لِمَ لم يقل: إن في قوله: «الرجل الصالح» إشارة. وأمّا الإجازة: فقد عرفت في المقدمة أنه ليس تحتها شيء؛ ولذا عنوان الخلاصة هذا دون باقي من اقتصر فيه على الإجازة.

[٤٤١]

أحمد بن عليّ بن الحسن

بن شاذان، أبو العباس، الفامي، القمي

نقل عنوان التجاشي له، قائلاً: «شيخنا الفقيه، حسن المعرفة، صنف كتابين لم يصنف غيرهما: كتاب زاد المسافر وكتاب الأمالي، أخبرنا بهما ابنه أبو الحسن رحمه الله».

أقول: وعدم عنوان الفهرست له، لعله لعدم وقوفه على كتابيه. وأمّا عدم عنوان الشيخ له في رجاله، فغفلة.

قال المصنف: «الفامي» نسبة إلى «الفوم» بمعنى الحنطة والحمص ونحوهما.

قلت: قال السمعاني في أنسابه: الفامي نسبة إلى بيع الفواكه اليابسة، ويقال لبائعها: البقال أيضاً وإلى فامية من قرى واسط؛ وفامية بلدة بالشام أيضاً.

وفي الصحاح - قال بعضهم: الفوم: الحمص، لغة شامية؛ وبائعه فامي مغير عن فومي، لأنهم قد يغيرون في النسب؛ كما قالوا: سهلي ودهري. والفوم: الخبز أيضاً، يقال: فوموا لنا - أي اختبزوا؛ قال الفراء: هي لغة قديمة.

وفي الوسيط بدل «الفامي» «القاضي».

[٤٤٢]

أحمد بن عليّ بن الحسين

الثعالبي، أبو حامد

روى الصدوق في العيون عنه دلالة للرضا - عليه السّلام -^١. ولازم ذلك إماميته.

[٤٤٣]

أحمد بن عليّ بن الحكم

المشهور بفقاعة الخمري

قال: لم أقف فيه إلا على قول الوحيد: «سيجيء في جده ما يشير إلى معروفيته، بل نباهة شأنه». وقال: لم أفهم وجه استفادة النباهة. أقول: الأصل في عنوانه الإيضاح أخذاً له من قول النجاشي في جده: «جده فقاعة الخمري، وهو أحمد بن عليّ بن الحكم». قال المصنّف في فقاعة الخمري: فقاعة: الرجل الأهر، و الخمري منسوب إلى بيع الخمار، أو الخمرة وهي حصيرة صغيرة، أو إلى خر، قبيلة من همدان. قلت: الظاهر أن اشتهاره بفقاعة الخمري، لبيعه الفقاع أحد أقسام الخمر. وقول المصنّف «إلى بيع الخمار» كما ترى! وكان عليه أن يقول: «إلى بيع المسكر».

[٤٤٤]

أحمد بن عليّ بن حمزة

مولى الطالبيين

روى أمالي الشيخ في مجلسه - في ١٣ من شهر رمضان - خبراً عن أبي عليّ

بن همام، بإسناده عن المفضل، عن الصادق - عليه السلام - «إنه تعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً في الموت، يبقيه ما أحب، فإذا علم أنه سيأتي بما فيه بواردينه قبضه إليه مكرماً» ثم قال أبو علي: فذكرت هذا الحديث لأحمد بن علي بن حمزة مولى الطالبين - وكان راوية للحديث - فحدثني عن الحسين بن أسد الطفاوي، عن محمد بن القسم بن الفضيل، عن رجل، عن الصادق - عليه السلام - قال: «قال: من يموت بالذنوب أكثر من يموت بالآجال، ومن يعيش بالإحسان أكثر ممن يعيش بالأعمار»^١.

قلت: ويمكن تصحيح معنى الخبرين بالتأويل بما لا يناقض قوله تعالى: «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون»^٢.

[٤٤٥]

أحمد بن علي بن سعيد

مرکز تحقیقات کوفی، أبو الحسين

يروى عنه المرتضى، و يروي عن الكليني، كما يظهر من الفهرست في الكليني. ويأتي في أحمد بن علي الكوفي.

[٤٤٦]

أحمد بن علي بن شعيب

بن علي بن سنان بن بحر، أبو عبد الرحمن، النسائي، الحافظ
قال المصنف: قال ابن خلكان: «كان إمام عصره في الحديث، وله كتاب السنن، وسكن مصر وانتشرت بها تصانيفه؛ قال محمد بن إسحاق الإصفهاني: سمعت مشايخنا بمصر يقولون: إنه فارق مصر في آخر عمره وخرج إلى دمشق، فسئل عن معاوية وماروي من فضائله، فقال: أما يرضي معاوية

أن يخرج رأساً برأس حتى يفضل ! وفي رواية أخرى: ما أعرف له فضيلة إلا «لا أشبع الله بطنك» وكان يتشيع، فما زالوا يدفعون في حضنه حتى أخرجه من المسجد؛ وفي رواية أخرى: يدفعون في خصيه وداسوه؛ ثم حل إلى الرملة ومات بها»
ثم قال المصنف: إن تم ما سمعته من رمية بالتشيع، لكان ما سمعته مدرجاً له في الحسان، إلا أن المعروف عاميته.

أقول: قد عرفت في المقدمة أن الشيعي عندهم من ليس بناصبي، ممن يفضل علياً - عليه السلام - على عثمان وينكر فضلاً لمعاوية، لا من كان إمامياً؛ وإنما المرادف للإمامي عندهم الرافضي أو الشيعي الغالي.

ثم قوله: «إن تم رمية بالتشيع» غلط من الإمامي؛ وأما العامي يقول: «فلان رمي بالتشيع» لأنه يرى تشيع أهل البيت - عليهم السلام - أمراً منكراً كالزنا؛ قال تعالى: «والذين يرمون أزواجهم»^١ والإمامي إنما يقول مثله: «نسب فلان إلى التشيع».

ثم في عنوان المصنف غلطان: أحدهما: زيادة «بن عليّ» الأول. والثاني: تبديله «بحر بن سنان» في آخر نسبه بـ «سنان بن بحر» فذكره كما قلنا باسقاط «عليّ» الأول والتعبير ببحر بن سنان الحموي في معجمه، والسمعي في أنسابه في عنوان نسا.

و النسائي هو صاحب أحد الصحاح الستة.

[٤٤٧]

أحمد بن عليّ

الحميري، الصيدي

نقل عمدة الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا:

«روى عنه حميد بن زياد».

أقول: لم نقف على روايته، ولم يعنون السمعاني الصيدي؛ ولكن في القاموس «الصيد جبل عال باليمن» فالظاهر نسبة هذا إليه.

[٤٤٨]

أحمد بن علي بن صدقة

يأتي في أحمد بن علي بن مهدي بن صدقة.

[٤٤٩]

أحمد بن علي بن العباس

بن نوح، السيرافي، نزيل البصرة

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كان ثقة في حديثه، مستقناً لما يرويه، فقيهاً بصيراً بالحديث والرواية، وهو استاذنا وشيخنا ومن استفدنا منه».

وقال المصنف: لكن عنوانه أحمد بن نوح بن علي الخ وأظن أن زيادة «بن نوح» من المطبوعة بقرينة نسبة جمع إليه العنوان.

أقول: بل زيادته مقطوعة؛ ووجه توهم الطابع أن الرجل معروف بابن نوح، فكتب المحشون في الحاشية كلمة «ابن نوح» فتوهم أنه سقط بين أحمد وعلي من المتن، فكتبوه في الحاشية، فأدخله.

قال المصنف: زعم التفرشي والميرزا اتحاده مع أحمد بن محمد بن نوح الآتي الذي عنوانه الفهرست، وهو اشتباه.

قلت: بل هما متّحدان قطعاً؛ فالرجل في النجاشي والفهرست أبو العباس بن نوح السيرافي المعروف، الزائد في رجال الصادق - عليه السلام - على كتاب ابن عقدة. ونسبه التحقيق ليس كما في النجاشي هنا «أحمد بن علي بن العباس بن نوح» ولا كما في الفهرست فيما يأتي «أحمد بن محمد بن نوح»؛ بل «أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن العباس بن نوح» كما يشهد له خبر الغيبة

في لعن العزاقري «عن أحمد بن عليّ، عن جدّه محمّد بن أحمد بن العباس بن نوح»^١

و يشهد له قول الشيخ في رجاله في عنوان جدّه - عليّ المحكيّ - «محمّد بن أحمد بن العباس بن نوح، جدّ أبي العباس بن نوح» فأسقط النجاشي «محمّد بن أحمد» بين عليّ والعباس، وأسقط الفهرست «بن عليّ» قبل محمّد و «بن العباس» بعده.

و أمّا قول الفهرست في عنوانه: «واسع الرواية، ثقة في رواياته، غير أنّه حكى عنه مذاهب فاسدة في الاصول، مثل القول بالرؤية وغيرها» واقتصر النجاشي فيه على ما تقدّم، فلا يدلّ على تغايرهما، فإنّ الشيخ لم يلقه، فحكى له ذلك فحكاه، والنجاشي كان استاذ الذي استفاد منه مشافهة ومكاتبه ووجادة في كتبه التي وصّى بها إليه، ولم يرفها فساداً، فسكت. ولو كان هذا موجباً للتعدد فليقل بتغاير ما في رجال الشيخ مع ما في فهرسته مع اتحاد عنوانهما، لسكوته في رجاله عن حكاية فساد.

وإن كان ظاهر الخلاصة وابن داود أيضاً تعدّدهما، حيث إنّ الخلاصة عنون كلاهما في الأوّل وابن داود عنون الأوّل في الأوّل والثاني في الثاني ولم يشيرا إلى اتحاد؛ إلا أنّ الذي أغفلهما اختلاف العنوان؛ والحقيقة ما شرحنا. ومما يشهد لاتحادهما - مضافاً إلى ما تقدّم - اقتصار النجاشي على هذا والفهرست على ذلك؛ ولو كانا نفرين كان عليهما عنوانهما، لاتحاد موضوع كتابيهما؛ لاسيّما على النجاشي الذي رأى ما في الفهرست؛ وكان على الشيخ أيضاً عنوانهما في رجاله، لعموم موضوعه.

[٤٥٠]

أحمد بن علي بن عبد الله

البصري، أبو الحسين

قال: لم أقف فيه إلا على قول الوحيد: «سيجيء في أحمد بن النضر عن النجاشي ما يشير إلى معرفتيه، بل نباهته» وقال: ليس في كلام النجاشي ثمة إلا «إن من ولده أبو الحسين أحمد بن علي بن عبيد الله البصري» ولم أفهم وجه استفادة النباهة.

أقول: الأصل في عنوانه الإيضاح أخذاً من النجاشي ثمة؛ والنجاشي قال: «بن عبيد الله» وكذلك ضبطه الإيضاح، لا «بن عبد الله» كما نقل المصنف. وكيف كان: فالشهرة والنباهة لا تغنيان شيئاً.

[٤٥١]

أحمد بن علي العلوي

العقيقي

يأتي في الآتي.

[٤٥٢]

أحمد بن العلوي

قال: عنوانه المنهج والمنتهى وقالوا: «هو بن علي بن محمد العلوي العقيقي الآتي».

أقول: هو عنوان غلط، لأنه لم يعنونه أحد كذلك، ولا أطلق عليه ذلك في التعبير عنه، ولو كانا بدلاً عنوانهما بأحمد العقيقي كان صحيحاً، لفهم المراد منه، دون ما عنونا مع أن محل عنوانه أيضاً غلط. ثم لم يراجع الوسيط؟ فإنه نقل عن رجال الشيخ - في من لم يرو - عنه أحمد بن علي العلوي، قائلاً: «مكي». مع أن في ذلك أيضاً سقطاً، فالذي وجدت في رجال الشيخ في ذلك

الباب في الرقم ٩٠ «أحمد بن عليّ العلويّ العقيليّ، مكّي» وهو عنوان صحيح. وأمّا بدون «العقيليّ» فغير صحيح، لأنّ أحمد بن عليّ العلويّ مشترك بين جمع كثير. وحينئذٍ فهو الذي يأتي بعنوان أحمد بن عليّ بن محمّد بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب -عليهم السّلام- العلويّ العقيليّ.

[٤٥٣]

أحمد بن عليّ

الفائدي، القزويني

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السّلام- قائلاً: «ثقة روى عنه ابن حاتم القزويني». ونقل عنوان النجاشي له بلفظ «أحمد بن عليّ الفائدي، أبو عمر القزويني، شيخ، ثقة، من أصحابنا، وجه». وقال: ومثله الفهرست، زائداً «في بلده».

مرکز تحقیق کتب تبریز علوم اسلامی

أقول: بل في الفهرست «وجه في بلده».

قال: قال الفهرست: «له كتاب نوادر كبير».

قلت: بل قال: «له كتاب النوادر، كتاب كبير».

ومراد رجال الشيخ برواية ابن حاتم عنه هو عليّ بن حاتم، كما يظهر من الفهرست والنجاشي.

[٤٥٤]

أحمد بن عليّ القميّ

المعروف بشقران

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو منهم -عليهم السّلام- قائلاً: «المقيم كان بكش، وكان أشلّ دواراً». وقال: قال الكشي في الحسين بن عبد الله المحرّ: «ذكر أبو عليّ أحمد بن عليّ السلولي شقران قرابة الحسن بن خرزاد

ونختنه على اخته إنَّ الحسين بن عبيد الله»^١ وروى الكشي أيضاً عنه في معلى بن خنيس، وفيه أيضاً «كناه بأبي عليّ ولقبه بالسلولي»^٢.

أقول: وكذا روى عنه في عمّد بن أبي زينب. ثم ما في نسخة رجال الشيخ «المقيم كان بكش» كما ترى! فان كان «المقيم» تابع شقران في قوله: «بشقران» وإلا كان محرف «كان مقيماً بكش».

قال المصنف في قول الشيخ في رجاله: «وكان أشل دواراً» معناه كأنه كان إذا قام أخذه الدوران لشلله.

قلت: الشلل لا يقتضى الدوران حتى يعلل به؛ ولعل «دواراً» محرف «إداراً» أي كان أشل بواسطة إدارة خصيته. كما أنه يحتمل أن يكون «أشل دواراً» محرف «سلولياً» بقرينة الكشي. ولعله أخذه من نسخة الكشي المحرفة، وإن لم يكن موجوداً في اختياره.

[٤٥٥]

أحمد بن عليّ الكاتب

روى نوادر قضايا الكافي، عنه، عن إبراهيم بن محمد الثقيفي^٣.

[٤٥٦]

أحمد بن عليّ بن كلثوم

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «من أهل سرخس، متهم بالغلو» ونقل قول الكشي في إبراهيم بن مهزيار «أحمد بن عليّ بن كلثوم السرخسي، وكان من القوم، وكان مأموناً على الحديث»^٤ وقال: أراد بالقوم الغلاة، واحتمل بعضهم إرادة العامة به، وبعضهم الشيعة، وبعضهم الفقهاء.

(١) الكشي: ٥١٢. (٢) الكشي: ٣٨٠. (٣) الكافي: ٤٢٨/٧. (٤) الكشي: ٥٣١.

أقول: ممّا يوضح إرادة الغلاة به مارواه الكشي عن العياشي «قال: وأمّا عليّ بن عبدالله بن مروان، فإنّ القوم - يعني الغلاة - يمتحنون في أوقات الصلاة»^١.

هذا، وقلنا في عنوان أحكم بن بشار: إنّ قول الكشي بعد العنوان: «غال لا شيء» كان مربوطاً بقوله بعد ذلك: «أحمد بن عليّ بن كلثوم السرخسي، وكان من القوم» فحرّف عن موضعه. ثمّ الظاهر أنّ قوله: «لا شيء» ثمة محرّف «لا شك» أيضاً، بشهادة قوله بعد: «وكان مأموناً على الحديث» لتنافي اللاشيئية مع المأمونية.

فيمكن القول بموثقية الرجل، جمعاً بين قول الشيخ - في رجاله - والكشي بغلوه وإضافة الكشي مأمونيته؛ لا ما قاله المصنّف من كونه حسناً كالصحيح، كيف! والكشي كان عارفاً به، لكونه من مشايخه؛ وقد صرح بغلوه. هذا، وعنونه الخلاصة «أحمد بن عليّ بن عليّ بن كلثوم» وردّه ابن داود بأنّه رآه بخط الشيخ غير مكرّر في عليّ.

[٤٥٧]

أحمد بن عليّ الكوفي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «يكنى أبا الحسين روى عن الكليني» أخبرنا عنه عليّ بن الحسين الموسوي المرتضى».

قال المصنّف: وفي بعض النسخ «أحمد بن محمّد بن عليّ» لكن يؤيد الأولى ما في الفهرست في الكليني «عن أبي الحسين أحمد بن عليّ بن سعيد الكوفي».

أقول: وكذا يشهد لصحة العنوان عنوان ابن داود له هكذا، ونسخته بخط الشيخ؛ وإن اعترض عليه محشيّه بأنّ في رجال الشيخ «أحمد بن محمد بن عليّ» ومَرَّ بعنوان أحمد بن عليّ بن سعيد الكوفي.

[٤٥٨]

أحمد بن عليّ بن محمد

بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب - عليهم السّلام - العلويّ، العقيليّ

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلين: «كان مقيماً بمكة، وسمع أصحابنا الكوفيين وأكثر منهم، صنّف كتباً، وقع إلينا منها: كتاب المعرفة، كتاب فضل المؤمن، كتاب تاريخ الرجال، كتاب مثالب الرجلين والمرأتين». ونقل عذّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - بلفظ «أحمد بن عليّ العلويّ العقيليّ مكيّ». *كوفي بن محمد بن عليّ*

وقال المصنّف: اعتمد عليه الخلاصة في نجم بن أعين والنضر بن عثمان النوي وغيرهما، فلا يقدح عدم عنوانه لأحمد بن عليّ وعذّه عليّ بن أحمد في الثاني.

أقول: إنّ العلامة إنّما نقل عن كتاب ابنه عليّ، كما صرح به في علماء وصالح بن ميثم؛ وقال في نجم: «روى العقيلي عن أبيه» فالعقيلي في النضر أيضاً يحمل على عليّ.

ثمّ كيف لا يقدح مع عنوانه عليّاً في الثاني! فلا بدّ أن يجمع بين فعلية أنّه اعتمد عليه في تحقيق حال الرجال، لأنّه يكتفى فيه بالظنّ، دون روايات الأحكام.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية محمد بن إبراهيم الجعفري عنه عن الصادق - عليه السّلام - في مولد النبي - صلى الله عليه وآله - في الكافي. قال:

وهو سهو من الجامع، فإن الرجل لم يلقه - عليه السلام - والخبر «محمد بن إبراهيم الجعفري، عن أحمد بن علي بن محمد بن عبدالله بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن أبي عبدالله عليهم السلام»^١ وبينها بون بعيد، فإن بين أحمد هذا وبين أمير المؤمنين - عليه السلام - آباء أربعة، وبين أحمد الذي في العنوان وبينه - عليه السلام - آباء سبعة.

قلت: بل السهو منه، حيث لم يتدبر في الجامع، فإن الجامع ختم ترجمة العقيلي ثم عنون من في الخبر من قبل نفسه - كما هو دأبه في عنوانه رجال الأخبار كرجال الرجال - ونقل الخبر شاهداً له؛ والمصنف خلط.

ثم استدلاله لتغايرهما بقلّة الآباء وكثرة الآباء غلط، لأنّ مفهومه أنّ هذا أيضاً لو كانت الوسائط بينه وبين أمير المؤمنين - عليه السلام - بقدر من في الخبر يكون إياه، ولو كان نسبها مختلفاً، وهو كما ترى! و كيف يحتمل اتحادهما؟ وهذا من ولد الحسين الأصغر، وذاك من ولد عمر الأطراف.

هذا، وفي بلدان الحموي «وإلى عقيلي المدينة ينسب محمد بن جعفر بن عبدالله بن الحسين الأصغر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - عليهم السلام - المعروف بالعقيلي؛ وفي ولده رئاسة، ومن ولده: أحمد بن الحسين بن أحمد بن علي بن محمد العقيلي أبو القاسم، كان من وجوه الأشراف بدمشق، مدحه أبو الفرج الواو، مات سنة ٣٧٥».

قلت: وأحمد الذي قال ابن ابن هذا، كما أنّ محمد الذي قال جدّ هذا، وهو الأصل في نسبة العقيلي. ومربلفظ «أحمد بن علي العلوي العقيلي» عن رجال الشيخ.

[٤٥٩]

أحمد بن علي بن محمد

بن عبد الله بن عمر الأَطْرَاف

مرّ في سابقه.

[٤٦٠]

أحمد بن علي بن مهدي

بن صدقة بن هشام بن غالب بن محمد بن عليّ، البرقي، الأنصاري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «يكنّي أبا عليّ، سمع منه التلعكبري بمصر سنة أربعين وثلاث مائة، عن أبيه، عن الرضا - عليه السّلام - وله منه إجازة».

أقول: ويروي جعفر بن قولويه عنه، عن أبيه، عن الرضا - عليه السّلام - كما في سند زيارة أمين الله (و) وروى النجاشي في أبيه، عن محمد بن عثمان عنه، عن أبيه، عن الرضا - عليه السّلام - وصرّح ابن قولويه في أوّل كامله بأن من يروي هوعنه علماء أجلة^٢.

وعنونه الذهبي أوّلاً بلفظ «أحمد بن عليّ بن صدقة، عن أبيه، عن الرضا - عليه السّلام - وتلك نسخة مكذوبة، اتّهمه الدارقطني بوضع الحديث» وثانياً بلفظ «أحمد بن عليّ بن مهدي الرقي» قائلاً: «عن الرضا بخبر باطل، وهو أحمد بن عليّ بن مهدي بن صدقة».

قلت: ولا بدّ للناصب أن يكذب كلّ حقّ على خلاف مذهبه، والذهبي من أشدّائهم.

(١) كامل الزيارات: ٣٩.

(٢) كامل الزيارات: ٤.

[٤٦١]

أحمد بن عليّ النخاس

نقل عن أمل الآمل نقله عن إجازة العلامة لبني زهرة عدّه من مشايخ الشيخ من الخاصة.

أقول: قد عرفت في عنوان النجاشي تحقيق الحال فيه، وأنّ العلامة إنّما عدّه منهم أبا الحسن بن أحمد النجاشي - أي عليّ بن أحمد النجاشي والد النجاشي - فحرفه أمل الآمل أو الناقل عنه بهذا؛ كما حرفه الطباطبائي بأحمد بن عليّ النجاشي متوهماً نفس النجاشي منه، كما تقدّم ثمة.

[٤٦٢]

أحمد بن عليّ بن نوح

قال المصنّف: هو أحمد بن عليّ بن العباس بن نوح المتقدم، فهو ينسب تارة إلى أبيه وأخرى إلى جدّه.

أقول: هو عنوان صحيح؛ حيث إنّ نوحاً اسم خاص، فيصح نسبة كلّ من ولده إليه، حتّى أحمد؛ إلّا أنّ ما قاله ليس عنوان أحد؛ مع أنّك قد عرفت في ذلك أنّ الأصل فيه أحمد بن عليّ بن محمّد بن أحمد بن العباس بن نوح.

[٤٦٣]

أحمد بن عمر

بن أبي شعبة الحلبي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ثقة، روى عن أبي الحسن الرضا - عليه السّلام - وعن أبيه - عليه السّلام - من قبل، وهو ابن عمّ عبدالله وعبدالأعلى وعمران ومحمّد الحلبيّين، روى أبوه عن أبي عبدالله - عليه السّلام - وكانوا ثقات».

ونقل عنوان الكشي له بلفظ «أحمد بن عمر الحلبي» وروايته عنه، قال:

دخلت على الرضا - عليه السلام - بمنى، فقلت له: جعلت فداك! كتنا أهل بيت عطية وسرور ونعمة، وإن الله تعالى قد أذهب بذلك كله، حتى احتجت إلى من كان يحتاج إلينا، فقال لي: يا أحمد ما أحسن حالك يا أحمد بن عمر! فقلت له: جعلت فداك! حالي ما أخبرتك، فقال لي: يا أحمد أيسرك أنك على بعض ما عليه هؤلاء الجبارون ولك الدنيا مملوءة ذهباً؟ فقلت: لا والله يا بن رسول الله! فضحك ثم قال: ترجع من ههنا إلى خلف فن أحسن حالاً منك وببيدك صناعة لا تبيعها بملئ الدنيا ذهباً! ألا ابشرك؟ قلت: نعم فقد سرني الله بك وبآبائك، فقال لي أبو جعفر - عليه السلام - في قول الله عز وجل: «وكان تحته كنز لهما»، لوح من ذهب، فيه مكتوب: بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله، محمد رسول الله، عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح! ومن يرى الدنيا وتغيرها بأهلها كيف يركن إليها! وينبغي لمن عقل عن الله أن لا يستبطئ الله في رزقه ولا يتهمه في قضائه؛ ثم قال: رضيت يا أحمد؟ قال: قلت: عن الله تعالى، وعنكم أهل البيت^١.

وعلق المصنف على قوله: «فقال لي أبو جعفر عليه السلام» تبعاً للقهبائي إن صدر الرواية عن الرضا - عليه السلام - وعجزها عن الجواد - عليه السلام - .
أقول: لا معنى لما قال، لكونه خارجاً عن طريق المحاورة؛ والصواب أن قوله - عليه السلام - «فقال لي أبو جعفر عليه السلام» محرف «فقال: قال أبو جعفر عليه السلام» أي فقال الرضا - عليه السلام - قال الباقر - عليه السلام - .
ولا ينحصر التحريف فيه بذلك، فقوله فيه: «يا أحمد ما أحسن حالك يا أحمد بن عمر» إما «يا أحمد» في أوله زائدة، وإما «يا أحمد بن عمر» في آخره.
كما أن قوله: «لوح من ذهب» الأصل فيه «كان ذلك الكنز لوحاً من

ذهب».

هذا، و عدم عنوان الشيخ له في الفهرست لعلّه لعدم وقوفه على كتابه. وأما عدم عنوانه له في رجاله مع عموم موضوعه فغريب! ولعلّه بذله بأحمد بن عمران، الآتي.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية عبدالله الحجّال وعبدالله بن محمّد عنه.

قلت: هما واحد، وإنّما الجامع ينقل الأخبار، والتعبير فيها مختلف.

قال أيضاً: نقل الجامع رواية عبدالعزيز بن عمر عنه.

قلت: بل عبدالعزيز بن عمرو، لا عمر؛ ومورده كراهة الكسل من المعيشة من الكافي^١ وموارد باقي ما نقله الجامع عن أحمد بن عمر الحلبي: أحمد بن محمّد في زيادات كيفية صلاة التهذيب^٢ وعبدالله الدهقان في كتاب العقل من الكافي^٣ وعبيدالله بعد حديث إسلام عليّ - عليه السّلام - في روضة الكافي^٤ والوشاء في الحكم في نفس الغنم في الحرث من الفقيه^٥ والحسن بن فضال في سكناه^٦ وكذا نكاح الذمّة من الكافي^٧ وما يجوز من وقفه وصدقته^٨ وآخر باب وصيّة الإنسان لعبده من التهذيب^٩ ويونس بن عبدالرحمن بعد حديث إسلام عليّ - عليه السّلام - في روضة الكافي^{١٠} والامور التي توجب حجّة الإمام من الكافي^{١١} ومحمّد بن القاسم بن الفضيل في السجود على القطن من الاستبصار^{١٢}. كما أنّ مورد رواية عبدالله الحجّال وعبدالله بن محمّد في باب فيه ذكر الصحيفة من الكافي^{١٣} وفي الاعتراف بذنوبه^{١٤}.

- | | | |
|---------------------|---------------------|------------------------|
| (١) الكافي: ٨٥/٥. | (٢) التهذيب: ٢٩٩/٢. | (٣) الكافي: ٢٨/١. |
| (٤) الكافي: ٣٤٧/٨. | (٥) الفقيه: ١٠١/٣. | (٦) الفقيه: ٢٥٣/٤. |
| (٧) الكافي: ٣٥٨/٥. | (٨) الكافي: ٣٤/٧. | (٩) التهذيب: ٢٢٩/٩. |
| (١٠) الكافي: ٣٥١/٨. | (١١) الكافي: ٢٨٥/١. | (١٢) الاستبصار: ١/٣٣٣. |
| (١٣) الكافي: ٢٣٨/١. | (١٤) الكافي: ٤٢٧/٢. | |

ثم قول النجاشي: «وهو ابن عمّ عبدالله» محرف «وهو ابن عمّ عبيدالله»
فيأتي عبيدالله بن علي بن أبي شعبة.

[٤٦٤]

أحمد بن عمر الحلال

نقل عنوان الفهرست له إلى أن قال: «عن أحمد بن أبي عبدالله، عن محمد بن علي الكوفي، عن أحمد بن عمر» والنجاشي، قائلًا: «يبيع الحلّ يعني الشيرج، روى عن الرضا - عليه السلام - وله عنه مسائل» ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلًا: «كان يبيع الحلّ، كوفي، أنماطي، ثقة، رديّ الأصل» ونقل عنه في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا: «(روى عنه محمد بن عيسى البقطيني)».

أقول: وعنه البرقي أيضاً في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلًا: «كان يبيع الحلّ».

هذا، ونقل المصنّف في معنى قول الشيخ في الرجال في أصحاب الرضا - عليه السلام - «ردّيّ الأصل» معاني أغلبها رديّة، وعدّ فيها كون المراد بالأصل قرين الكتاب وكون المراد برداءته وجود أغلاط كثيرة؛ من تحريف وتصحيف وسقط وغيرها واشتماله على أحاديث ضعيفة منكورة. وردّ المصنّف لهذا الوجه بأنّ الفهرست قال فيه: «له كتاب».

قلت: الصواب أن يقال: إنّ الأصل فيه مقابل التصنيف، لا مقابل الكتاب؛ فقد عرفت في المقدمة أعمية الكتاب منها؛ ولذا لا تنافي هنا بين قول الفهرست فيه: «له كتاب» وقول النجاشي فيه: «وله عنه عليه السلام مسائل».

وردّ المصنّف هذا الوجه أيضاً بأنّ الأصل لو كان قرين الكتاب لقال الشيخ في رجاله: «له أصل رديّ» ولم يقل: «ردّيّ الأصل».

قلت: هوردة غلط، فأني إلزام للشيخ أن يعبر في رجاله بما قال؟ مع دلالة تعبيره على مراده.

هذا، وقال العلامة بعد نقل قول الشيخ في رجاله «ردّي الأصل» فعندي توقف في روايته وردّه ابن داود بأنّ رداة أصله لا يضرّ مع ثبوت ثقته. قلت: و أيّ فائدة في ثقة شخصه بعد حصر رواياته في أصله الردي؟

ثم إنّ عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليه السّلام - وهم. ونحن وإن قلنا في المقدمة: لا منافاة بين عدّه لرجل في أصحاب أحدهم - عليهم السّلام - وعدّه في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - بأن يكون في عصرهم - عليهم السّلام - ولم يرو عنهم - عليهم السّلام - إلا أنّ هذا روى عنهم - عليهم السّلام - فروى الشيخ نفسه في تهذيبه، عن موسى بن القاسم، عن أحمد بن عمر الحلال، قال: «سألت أبا الحسن - عليه السّلام - عن رجل نسي أن يصلي ركعتي طواف الفريضة»^١.

فتراه روى عن أبي الحسن - عليه السّلام - أي الرضا - عليه السّلام - كما قال النجاشي وعدّه رجال الشيخ، أو الكاظم - عليه السّلام - كما عدّه البرقي. و روى يعقوب بن يزيد، عن أحمد بن عمر، عن أبي الحسن - عليه السّلام - في صفة وضوء التهذيب^٢.

و روى محمّد بن القاسم بن الفضيل، عن أحمد بن عمر، عن أبي الحسن - عليه السّلام - في زيادات كيفة صلاته^٣ و روى أحمد بن عمر عن محمّد بن سنان في كيفة صلاته^٤ وعن يحيى بن أبان في الكافي في باب آخر من درجات إيمانه^٥.

(٣) التهذيب: ٧/٢.

(٢) التهذيب: ١٩/١.

(١) التهذيب: ١٤٠/٥.

(٥) الكافي: ٤٤/٢.

(٤) التهذيب: ١١٢/٢.

هذا، وقد عرفت أنّ الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قال: «روى عنه محمّد بن عيسى اليعقوبي» ولكن طريق النجاشي «اليقطيني عن عبيد الله بن محمّد، عنه» وفي طريقه قبل اليعقوبي «عبد الله بن جعفر» ونقل المصنّف بدله «عبد الله بن جبلة».

ثم إن ابن داود الذي رجاله وفهرسته بخط الشيخ نقل عن الفهرست ورجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - كون الحلال بالمهمل، وعن رجال الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السّلام - كونه بالمعجمة.

قلت: كأنّ قول النجاشي: «يبيع الحل يعني الشيرج» تعريض على رجال الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السّلام - . وتفسير الحل بالشيرج ذكره القاموس؛ ولكن في الصحاح: الحل دهن السمسم.

[٤٦٥]

مرکز تحقیقات اسلامی
أحمد بن عمر الحلبي

مرّ في أحمد بن عمر بن أبي شعبة.

[٤٦٦]

أحمد بن عمر بن كيسبة

عنوانه الإيضاح أخذاً من النجاشي في طريق عيسى بن راشد وعيسى بن الوليد؛ ووقع في الفهرست في إسماعيل القصير؛ ووقع فيهما وفي طريق التهذيب إلى عليّ بن الحسن الطاطري^١.

[٤٦٧]

أحمد بن عمر المراهبي

روى التهذيب بعد قوله: «ومن شك في طوافه الخ» عن موسى بن

القاسم، عن إسماعيل، عنه، عن أبي الحسن الثاني - عليه السلام -^١.
و الظاهر كونه الحلال المتقدم، لعدم المناقاة بين كونه حلالاً يبيع الحل
وكونه مرهيباً، ومرهب بطن من همدان - لرواية كل منهما عن الرضا
- عليه السلام -.

[٤٦٨]

أحمد بن عمران الحلبي

نقل عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السلام - وقال: وعن
شارح الكافي توثيقه في خبر عنه، عن يحيى بن عمران، عن الصادق
- عليه السلام -^٢.

أقول: الظاهر أنّ شارح الكافي استند في توثيقه إلى قول النجاشي في
عبيد الله بن علي بن أبي شعبة الحلبي: «وآل أبي شعبة بالكوفة بيت مذكور»
إلى أن قال: «وكانوا جميعهم ثقات مرجوعاً إلى ما يقولون» لا إلى قول
النجاشي في أحمد بن عمر المتقدم - كما عن الوحيد - لأنه ثمة إتبا وثق أباه ووثق
بني عمه الأربعة وأباهم؛ إلا أنّ الكلام في أصل وجود هذا، لعدم الوقوف عليه
في خبر. ولم يعين شارح الكافي موضع وروده في الأخبار وكيف لم يسنقله
الجامع الذي هذا فته؟ والظاهر أنه رأى في آخر كتاب العقل والجهل من
الكافي «أحمد بن عمر الحلبي عن يحيى بن عمران»^٣ فحرقه هو أو نسخته من
قال؛ ولا ذكره غير الشيخ في رجاله. وقلنا في أحمد بن عمر الحلبي المحقق وجوده:
أنّ الشيخ في رجاله بذله بهذا؛ فالظاهر أنه أيضاً حرّف «بن عمر» بقوله: «بن
عمران».

و لو فرض تحقّقه فالظاهر كونه ابن ابن عم أحمد بن عمر الحلبي المتقدم،

لأن النجاشي صرح في ذلك بأنه ابن عم عمران الحلبي؛ إلا أنه يرد أيضاً على رجال الشيخ أنه عدّ أباه في أصحاب الصادق - عليه السلام - فكيف عدّ الابن في أصحاب الباقر - عليه السلام -؟

وبالجملة الأمر في هذا موضوعاً وموضعاً كما ترى!

[٤٦٩]

أحمد بن عمران بن سلمة

كذّبه الذهبي، لروايته «قسّمت الحكمة فجعل في عليّ - عليه السلام - تسعة وفي الناس جزءاً واحداً».

[٤٧٠]

أحمد بن عمرو بن منهل

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «له روايات بالإسناد الأول، عن حميد، عن أحمد بن ميثم، عنهم» ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «لا أعرف غير هذا، له كتاب نوادر، رواه عنه الحسين بن عبيدالله».

أقول: إن أراد بقوله: «لا أعرف الخ» إنه لا يعرف من شخصيته ونسبه غير هذا، فغريب! فقد عنون أباه عمرو بن منهل المقلاص القيسي، وقال: «له ولدان: أحمد والحسن من أهل الحديث» وقد روى هو والشيخ كتابه عن رجال معروفين. وإن أراد جهل حاله، فلعلّ وهو الظاهر؛ وحينئذٍ فعنوان ابن داود له في الأول وعدم عنوان الخلاصة له رأساً في غير محله.

[٤٧١]

أحمد بن عميرة بن بزيع

قال: قال ابن داود: «لم يرو عنهم - عليهم السلام - وعن الكشي قال ابن حمدويه عن أشياخه: إنه في عداد الوزراء هو وأخوه إسماعيل». وقال المصنف: ليس منه في الكشي أثر وأنّ نسخته كانت منه غلطاً، فبذل أحمد بن

حمزة بن بزيع بهذا.

أقول: إنما يصح ما قال لو كان ابن داود لم يعنون أحمد بن حمزة بن بزيع، مع أنه عنونه؛ فلعله كان هذا في نسخة كشيته في نسخة بدلية، فجمع بينهما كما هو دأبه. وكيف كان: فبعد كون الأصل فيه ما في الكشي بعد عنوان محمد بن إسماعيل بن بزيع وأحمد بن حمزة بن بزيع «قال حمدويه عن أشياخه: إن محمد بن إسماعيل وأحمد بن حمزة بن بزيع كانا في عداد الوزراء»^١ يكون قول ابن داود هذا غلطاً في غلط في غلط !!.

[٤٧٢]

أحمد بن عيسى

روى عن الصادق -عليه السلام- في باب فيه نكت^٢ وباب ما نص الله تعالى من الكافي^٣ وعن غيلان عن أبي الحسن -عليه السلام- في زيادات فقه حج التهذيب^٤ والظاهر تغايرهما، حيث إن الأول روى عن الصادق -عليه السلام- بلا واسطة، والثاني عن الكاظم أو الرضا -عليهما السلام- معها.

[٤٧٣]

أحمد بن عيسى بن جعفر

العلوي، العمري

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «ثقة، من أصحاب العياشي».

أقول: وقال النجاشي في علي بن محمد بن عبد الله: «ورد بغداد ومعه قطعة من كتب العياشي، ورواها عن أبي جعفر أحمد بن عيسى العلوي الزاهد، عن العياشي» ومنه يظهر تكنيته بأبي جعفر ووصفه بالزاهد أيضاً.

(١) الكشي: ٥٦٤. (٢) الكافي: ٤٢٧/١. (٣) الكافي: ٢٨٨/١. (٤) التهذيب: ٤٩٣/٥.

قال المصنف في قول رجال الشيخ: «العمري» العمري يطلق تارة ويراد به يتاع العمر (محرّكة) وهو المندبل، وأخرى على من كان من العمرين (بضم أوله) وهم بطن من آل أمير المؤمنين - عليه السلام - .

قلت: استعمال «تارة وأخرى» هنا غلط، فإن العمري (بفتحيتين) ليس إلا يتاع العمر، والعمري (بالضم ثم الفتح) المنسوب إلى مستى بعمر. ثم العمري المطلق، لا يطلق إلا على ولد عمر بن الخطاب كعمر المطلق عليه؛ وإنما العلوي العمري من كان من ولد عمر الأشرف أو عمر الأطراف. هذا، ونقل الجامع رواية جعفر بن أحمد - وفي نسخة «بن محمد» - الصيقل عن أحمد بن عيسى العلوي في نوادر علم الكافي^١ ورواية سهل بن زياد عن أحمد بن عيسى في فضل مقام مدينته^٢ لكتّه في غير محله، فالرجل من معاصري الكليني، بعد كونه من أصحاب العياشي كالكشي، فكيف يروي الكليني عنه بواسطتين؟ مع أنّ الثاني لم يعلم كونه الأول، لعدم وصفه بالعلوي.

[٤٧٤]

أحمد بن غزال

المزني، الكوفي

في الوسيط «عده رجال الشيخ في أصحاب الصادق عليه السلام» ونقله الحيدرية في الرقم ١٣ من باب همزة أصحابه - عليه السلام - .

[٤٧٥]

أحمد بن غنيم

قال: قال الميرزا قال النجاشي: «أحمد بن غنيم بن أبي السّمّال الخ» وذكر نسبه إلى عدنان. وقال المصنف: لم أجده في النجاشي وحاله مجهول.

أقول: قد عرفت في عنوان النجاشي بلفظ «أحمد بن علي بن أحمد بن العباس» أنّ هذا ذكره النجاشي ثمّة جزء عنوانه نفسه في سلسلة نسبه، وأنّ نسخنا جعل ذلك العنوان عنوانين، ونسخة الميرزا - على نقله ولعله نقله عن غير وسيطه، وأمّا فيه فليس منه أثر - جعله ثلاثة. و يوضح كون العنوان غلطاً أنّ الإيضاح جعل هذا جزء نسب النجاشي، كما قلنا.

[٤٧٦]

أحمد بن فارس

بن زكريّا

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «له كتب منها: كتاب المعاش و الكسب، وكتاب السيرة، وكتاب ما جاء في أخلاق المؤمنين» ونقل عنوان ابن خلكان له.

وقال المصنّف: ما احتمله بعضهم عاميّة من عنوانه سخيّف بعد سكوت الفهرست وكذا ابن شهر آشوب عن مذهبه؛ ولذا عدّه ابن داود في الأوّل. وأمّا ما عن الإكمال «سمعت شيخاً من أصحاب الحديث يقول له: أحمد بن فارس الأديب»^١ فلا دلالة له على مدح ولا قدح.

أقول: إن كان ابن خلكان سكت عن مذهبه - وإن كان سكوته ظاهراً في عاميّة، كظهور سكوت الفهرست في إماميّة - فياقوت صرح بعاميّة، فقال في معجمه فيه: «كان فقيهاً، شافعيّاً، فصار مالكيّاً، وقال: دخلتني الحميّة لهذا البلد (يعني الري) كيف لا يكون فيه رجل على مذهب هذا الرجل المقبول القول على جميع الألسنة» ثمّ عدّه له كتباً وسمّى ماسمّاه الفهرست السيرة

سيرة النبي -صلى الله عليه وآله- كما أنه بذل ماقاله «من أخلاق المؤمنين»
بأخلاق النبي -صلى الله عليه وآله- .

كما أن ما عن الإكمال لِمَ لا يكون دالاً على قدح؟ وتعبيره التعبير عن
المخالفين؛ وإن كان بعده ما يحتمل منه تشييعه، وإن لم ينقله المصنف؛ ففي باب
من شاهد القائم -عليه السلام- من الإكمال في حديثه العشرين «وسمعنا شيخاً
من أصحاب الحديث، يقال له: أحمد بن فارس الأديب، يقول: سمعت
بهمدان حكاية حكيبتها كما سمعتها لبعض إخواني، فسألني أن أثبتها له بخطي،
ولم أجده إلى مخالفته سبيلاً، وقد كتبها وعهدتها على من حكاها، وذلك: أن
بهمدان ناساً يعرفون ببني راشد، وهم كلهم يتشييعون، ومذهبهم مذهب أهل
الإمامة، فسألت عن سبب تشييعهم من بين أهل همدان» الخبر.

لكنه كما ترى مجمل، ولا سيما قال: «وعهدتها على من حكاها» فنسبة جمع
من المتأخرين إليه التشييع أخيراً لذلك الخبر في غير محله؛ ولعل الفهرست أيضاً
استند إليه.

ثم لو كان إمامياً، لِمَ لم يعنونه النجاشي؟ مع اتحاد موضوع كتابيهما وتأخر
تأليفه؛ ولِمَ لم يعنونه الشيخ نفسه في رجاله؟ وابن شهر آشوب تبع الفهرست،
كما هو دأبه.

كما أن ابن داود أخذه من الفهرست، كما صرح به وعدّه في الأول لإهماله
في الفهرست؛ وليس في كتبه ما يكون لنا كما في كتب الطبري مع التنبيه. ثم
لِمَ لم يعدّ في كتبه مجمله في اللغة، وهو أشهرها.

[٤٧٧]

أحمد بن الفرّج بن المنصور

أبو الحسن الوراق، الفارسي

عنونه الخطيب وقال: «يذكر عنه التشيع» ووثقه، ونقل أن له في كل

يوم ختمة قرآن، نقل روايته عن جمع: منهم ابن عقدة^١.
وفي الكتاب المعروف بدلائل الطبري، صفحة ٢٣١ «حدثنا أبو الحسن
أحمد بن الفرّج بن منصور بن محمد بن الحجاج بن هارون بن حمّاد بن سعيد
بن أبان بن الصلت بن حرجشان الفارسي، قال: حدثنا أبو الحسن عليّ بن
الحسين موسى بن بابويه» الخبر. فالظاهر أنّ إماميته محققة؛ فيكون ثقة، لما
عرفت من توثيق الخطيب له.

[٤٧٨]

أحمد بن الفضل الخزاعي

نقل عنوان الكشي له، قائلاً: «حمدويه، قال: ذكر بعض أسيّاحي أنّ
أحمد بن الفضل الخزاعي واقفي»^٢ ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب
الكاظم - عليه السّلام - قائلاً: «واقفي» ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «له
كتاب النوادر» ثمّ نقل عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السّلام -
«أحمد بن الفضل» وقال: استظهر الميرزا كونه غير الخزاعي.
أقول: استظهره صحيح، فع استبعاد ذلك من كان من أصحاب الكاظم
- عليه السّلام - الهادي - عليه السّلام - أنّ الواقفي لا يروي عن بعد الكاظم إلا
م حاجة، لا اعتقاده حجة.

ونقل المصنّف عن التكملة تردده في وقفه، حيث إنّ عنوان الكشي تضمّن
كونه من أصحاب الرضا - عليه السّلام - أيضاً، وهو لا يجتمع مع الوقف؛
وروايته لعلّه لم يرتضها؛ والشيخ في رجاله لعلّه استند إليه. وردّه المصنّف
بتصريح ابن داود بوقفه في فصل الواقفة.

قلت: هورده غريب! فإنّ التكملة إذا كان تشكك في تصريح رجال الشيخ

لا احتمال استناده إلى خبر الكشي - مع احتمال استناده إلى كتب عدة من القدماء غير الكشي أو أخبار كثيرة غير خبر الكشي - كيف يرتضي بتوقيف ابن داود؟ مع معلومية مستنده وتصريحه بأخذه من رجال الشيخ، فهو كظان ينعدم بانعدام ذيه.

و الصواب في الجواب أن يقال: إن كونه من أصحاب الرضا - عليه السلام - من تحريفات نسخة الكشي و خلط عناوينه وتحريف مواضعه؛ وكيف يصح أن يقول الكشي - كما في نسخته - : «ما روي في أصحاب موسى بن جعفر، وعلي بن موسى صلوات الله عليهما». ثم يعنون حثان بن سدير ويروي عن حمويه وقفه، ثم يقول: «ثم كرام» ويروي عنه وقفه، ثم يقول: «ثم درست» ثم يروي عنه وقفه، ثم يقول: «ثم أحمد بن الفضل الخزازي» ثم يروي عنه وقفه، ثم يقول: «ثم عبدالله بن عثمان» ثم يروي عنه وقفه ولم يذكر في أحدهم روايته عن أحدهما - عليهما السلام - . والظاهر أن عنوانه ذلك كان بعد أولئك، قبل قوله: «تسمية الفقهاء من أصحاب أبي إبراهيم وأبي الحسن الرضا عليهما السلام» ثم كيف لم يرتض الكشي رواية حمويه مع تقريره لها فيه كما في باقي من عنون معه - قبله وبعده - بدون أن يذكر في واحد منها كلمة.

ولو كان التكملة أراد التشكيك كان له التشبث بسكوت النجاشي مع رؤيته رواية الكشي، إلا أنه كما ترى!

و كيف كان: فلم نقف على رواية له عن أحدهما - عليهما السلام - وإنما روى أحمد بن الفضل عن عبدالله بن جبلة في قتل لهي الكافي^(١) وعن يونس في لحوم جلالته^(٢) وعن أبي عمرو الحذا في نوادر آخر معيشته^(٣) وعن علي بن يحيى في فضل زيارة الحسين عليه السلام - من التهذيب^(٤) نعم: روى عن الصادق

(١) الكافي: ٢٩٧/٧. (٢) الكافي: ٢٥٢/٦. (٣) الكافي: ٣١٦/٥. (٤) التهذيب: ٤٨/٦

- عليه السّلام- في آخر فضل بنات الكافي^١ والظاهر كونه غير الخزاعي، كما يأتي.

[٤٧٩]

أحمد بن الفضل الكناسي

قال المصنّف: وقع في طريق الكشّي في عروة القتات، وقال في التحرير الطاوسي: «إنّه واقفي» وردّه المصنّف بأنّه لم يقل أحد: إنّ الكناسي واقفي؛ بل في خبره دلالة على عدم وقفه، كما يأتي في «عروة».

أقول: تحقيق المقام أنّ الكشّي روى في عروة ذاك «عن العياشي، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل الكناسي، قال لي أبو عبد الله - عليه السّلام-: أي شيء بلغني عنكم؟ قلت: ماهو؟ قال: بلغني أنكم أقعدتم قاضياً بالكناسة، قال: قلت: نعم جعلت فداك! ذاك رجل يقال له: عروة القتات، وهو رجل له حظ من عقل، نجتمع عنده فنتكلم ونتسائل، ثم يردّ ذلك إليكم، قال: لا بأس».

والخبر كما ترى ليس بدالّ على عدم الوقف كما قال المصنّف، لأنّه عن الصادق - عليه السّلام- والواقفي قائل به - عليه السّلام- وإنّما الخبر دالّ على عدم العاميّة والكيسانيّة والزبديّة، كما لا يخفى. وحيث لا تنافي بين الكناسي والخزاعي - فالكناسة محلّ في الكوفة وخزاعة قبيلة - جعلها الطاوسي متّحدين، إلا أنّ الكلام في أصل تحقّق العنوان؛ فوقع السند في الكشّي في علباء هكذا «العياشي، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل، عن ابن أبي عمير» ووقع في أبي بصير، هكذا «العياشي، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل بن عبد الله بن محمّد الأسدي، عن ابن أبي عمير». وأحمد بن الفضل فيها هو

أحمد بن الفضل في عروة، لأنّ الجميع «الكشّي، عن العياشي، عن أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل» ولم يوصف فيها بالكناسي، بل في الأول بقي مطلقاً، وفي الثاني قيد بالأسدي مع زيادة ذكر جذو أب له، له. والظاهر كونه الخزاعي المتقدم، لأنّه في علباء وفي أبي بصير روى عن ابن أبي عمير في الكشّي، كما عرفت.

و روى النجاشي في عيسى بن راشد كتابه باسناده «عن أحمد بن الفضل الخزاعي، عن محمد بن زياد» و محمد بن زياد هو ابن أبي عمير. وحينئذ فالكناسي في عروة محرف، كما أنّ الأسدي في أبي بصير محرف؛ وفي عروة كان «الكناسي» جزء عنوان عروة، وكان أصله «في عروة القنات الكناسي» لقوله في الخبر: «أقعدتم قاضياً بالكناسة» إلى قوله: «يقال له: عروة القنات» فنزع لفظ «الكناسي» عن موضعه والحق بأحمد بن الفضل الواقع محاذياً للعنوان في النسخة؛ كما أنّ الأسدي في أبي بصير كان جزء عنوان أبي بصير، فاتّخر في النسخة إلى أحمد بن الفضل؛ وفي عروة وقع السقط في السند بعد لفظ «أحمد بن الفضل» أيضاً. فقد عرفت أنّ في الكشّي في عنوان علباء وعنوان أبي بصير روى عن ابن أبي عمير، وابن أبي عمير يروي عن الصادق -عليه السّلام- بالواسطة، فكيف روى في عروة أحمد بن الفضل عن الصادق -عليه السّلام- بلا واسطة؟.

وبالجملة: العنوان غير محقق، والأصل فيه العنوان السابق.

[٤٨٠]

أحمد بن الفضل

عنه الشيخ في رجاله من أصحاب الهادي -عليه السّلام- و روى الكشّي في زياد وعليّ بن أبي حمزة ويونس باسناده «عن أحمد بن الفضل، عن يونس بن عبد الرحمن، قال: مات أبو الحسن -عليه السّلام- وليس من قوامه أحد إلا

وعنده المال الكثير، فكان ذلك سبب وقضهم وجحودهم موته»^١.
ولا بد من كونه غير الخزاعي الواقفي، بعد روايته كون سبب الوقف الطمع
في أكل مال الكاظم - عليه السلام -.

[٤٨١]

أحمد بن الفضل

روى فضل بنات الكافي^٢ مسنداً عنه عن الصادق - عليه السلام - وهو
غير الخزاعي، لتأخر ذلك؛ وغير الكناسي، لما عرفت من عدم تحققه.

[٤٨٢]

أحمد بن القاسم

قال المصنف: لم أقف فيه إلا على قول النجاشي: «رجل من أصحابنا
رأينا بخط الحسين بن عبيد الله كتاباً له، إيمان أبي طالب».
أقول: ونقل ابن داود عن النجاشي أنه قال: «له نوادر» والظاهر أنه
تجاوز نظره منه إلى أحمد بن داود الذي عنوانه النجاشي بعد هذا، فإنه له نوادر.
ثم اتحاده مع الآتي محتمل.

[٤٨٣]

أحمد بن القاسم

بن أبي بن كعب

قال: لم أقف فيه إلا على عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم
- عليهم السلام - قائلًا: «يكنى أبا جعفر، سمع منه التلعكبري سنة ثمان
وعشرين وثلاثمائة وما بعدها، وله منه إجازة». وقال بحسنه، لكونه شيخ
إجازة.

أقول: قد عرفت ما فيه في المقدمة. وكيف كان: فيحتمل اتحاده مع الماضي. هذا، وفي نسخة «أحمد بن القاسم بن أبي كعب».

[٤٨٤]

أحمد بن القاسم

بن أيوب بن نوح

قال المصنف: روى في زيادات تلقين التهذيب عن أبي الحسن الثالث عليه السلام.

أقول: هذا وهم غريب! ففي ذلك الباب «أيوب بن نوح، عن أحمد بن القاسم، عنه عليه السلام»^١. والمصنف جعل راويه جده؛ ومنشأ وهمه: أن الجامع الذي هو الأصل في عنوانه قال: «أحمد بن القاسم» ثم قال: «أيوب بن نوح عنه» أي روى عنه، فتوهم المصنف ذلك التوهم وكتب لفظة «بن» استظهاراً. وكونه من في النجاشي الذي مر في عنوان أحمد بن القاسم محتمل.

[٤٨٥]

أحمد بن القاسم

بن طرخان

قال: قال الخلاصة: «قال ابن الغضائري: ضعيف» قال: ومثله ابن داود، مع زيادته بعد الاسم «أبو السراج».

أقول: ليس هو في نسخنا من ابن الغضائري. ويأتي «أحمد بن محمد بن أحمد بن طرخان» من النجاشي. واتحاده مع أحمد بن القاسم المتقدم من النجاشي وأحمد بن القاسم المتقدم من تلقين التهذيب محتمل.

[٤٨٦]

أحمد بن قتيبة

في نهج البلاغة في قوله - عليه السلام - «إنما فرق بينهم مبادي طينهم»^١
«روى دعلب اليماني عنه عليه السلام قوله ذاك» والظاهر عاميته.

[٤٨٧]

أحمد بن كامل

بن خلف بن شجرة، أبوبكر

وقع بالعنوان في طريق النجاشي في دعلب، وبلغه «أحمد بن كامل» في
أبي معشر، وهو من رجال العامة؛ عنوانه الخطيب وزاد في نسبه بعد شجرة «بن
منصور بن كعب يزيد، أبوبكر القاضي» قال: وهو أحد أصحاب محمد بن
جرير الطبري، وتقلد قضاء الكوفة من قبل أبي عمر محمد بن يوسف، وكان من
العلماء بالأحكام وعلوم القرآن والنحو والشعر وأيام الناس وتواريخ أصحاب
الحديث، وله مصنفات في أكثر ذلك. وقال: سمعت أبا الحسن بن رزقويه
ذكر أحمد بن كامل، فقال: لم ترعينا مثله! وروى عن الدارقطني أنه سئل
عنه، فقال: كان متساهلاً، وربما حدث من حفظه بما ليس عنده في كتابه،
وأهلكه العجب، فاته كان يختار ولا يضع لأحد من العلماء الائمة أصلاً؛ قيل
له: كان جريري المذهب؟ فقال: بل خالفه واختار لنفسه. وروي أنه مات
ثمان خلون من المحرم سنة خمسين وثلاثمائة^٢.

[٤٨٨]

أحمد بن كلثوم

عنوانه الوسيط عن الكشي، وهو وهم منه؛ فأنما في الكشي في حفص بن

عمرو الخ «أحمد بن عليّ بن كلثوم» كما مرّ.

[٤٨٩]

أحمد الكيّال

في ملل الشهرستاني «الكيّاليّة أتباع أحمد الكيّال، وكان من دعاة وأحد من أهل البيت بعد جعفر الصادق عليه السّلام. وأظنه من الائمة المستورين؛ ولعله سمع كلمات علميّة فخلطها برأيه القائل وفكره العاطل، وأبدع مقالة في كلّ باب علمي غير مسموعة ولا معقولة، وربّما عاند الحس في بعض المواضع الخ».

[٤٩٠]

أحمد بن مابنداذ

عنوانه الإيضاح أخذاً من النجاشي في عنوان محمّد بن همام الإسكافي؛ وهذا ابن عمّ أبيه، وروى محمّد عنه.

[٤٩١]

أحمد بن المبارك

قال: لم أقف فيه إلا على قول الفهرست: «له كتاب» وقول النجاشي: «له كتاب النوادر، روى عنه أحمد بن ميثم بن أبي نعيم». أقول: ظاهر تعبيره أنّ الشيخ في الفهرست لم يرو كتابه، مع أنّه رواه باسناده، عن أحمد بن ميثم، عنه. ثمّ عدم عنوان الشيخ له في رجاله مع عموم موضوعه غفلة.

وروى يعقوب بن يزيد عنه في صيد سمك الكافي^١ والبرنطي في نوره^٢. قال المصنّف: وصف في بعض الأسانيد بالدينوري.

قلت: هو في خبر في باب البصل من الكافي^(١).

[٤٩٢]

أحمد بن مبشر

الطائي، الكوفي

عنه الشيخ في رجاله من أصحاب الصادق - عليه السلام - ولم أقف عليه في موضع آخر.

[٤٩٣]

أحمد بن متيل

روى في الغيبة (في أبي جعفر محمد بن عثمان العمري) عن جعفر بن قولويه، قال: «وقال مشايخنا: كنا لا نشك أنه إن كانت كائنة من أبي جعفر لا يقوم مقامه إلا جعفر بن أحمد بن منبيل أو أبوه» الخبر. وهو دال على جلاله وفضل كماله.

[٤٩٤]

أحمد بن محمد

يأتي في أحمد بن محمد بن عاصم.

[٤٩٥]

أحمد بن محمد بن إبراهيم

بن أحمد بن المعلّى بن أسد

قال: عنوانه الخلاصة؛ ومرّ في أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن المعلّى وفي أحمد بن إبراهيم بن المعلّى ترجمته، وأن كلمة «بن محمد» زاده الخلاصة سهواً. أقول: ومرّ أيضاً أن كلمة «بن أحمد» في الأول أيضاً سهو منه.

[٤٩٦]

أحمد بن محمد بن إبراهيم
أبو الحسن

نقل الخطيب روايته «حديث المنزلة» ونقل توثيقهم له وموته سنة ٢٨٢^١.

[٤٩٧]

أحمد بن محمد بن إبراهيم
بن هاشم، أبو محمد، الحافظ

روى العيون باسناده، عنه، عن العسكري - عليه السلام - عن آبائه - عليهم السلام - حديث «لا إله إلا الله حصني»^٢ ووصفه العسكري - عليه السلام - بقوله: «أبو السيد المحجوب إمام عصره» والظاهر أنه ابن أخي علي بن إبراهيم.

[٤٩٨]

أحمد بن محمد
أبو بشر، السراج

قال المصنف: هكذا عنوانه النقد والمنهج والمنتهي وغيرها. والموجود في النجاشي «أحمد بن محمد بن بشر السراج، أخبرنا ابن شاذان، عن العطار، عن الحميري، عن محمد بن الحسين أبي الخطاب، عنه».

أقول: بل في النجاشي كالعنوان - كما عنوانه غيره - والمصنف إنما راجع المطبوعة المحرقة وفي آخره «عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عنه» لا كما نقل.

قال المصنف: وعن التعليقة «الظاهر أن الواو سهو من الناسخ، لما مر من

أنه ابن أبي بشر، ويأتي في معاوية بن ميسرة وفي باب المصدرة بـ «ابن». وقال المصنف: ظاهره أن كلمة: «أبو» كانت بين محمد وبين بشر في نسخة نجاشيه؛ وقد عرفت خلونسختنا عن كلمة «الابن» و«الأب» بالمرّة. قلت: الظاهر أن المصنف أراد أن يقول بخلونسخته عن كلمة «أبو» وكلمة «أبي» وإلا فنقل بينهما كلمة «الابن» من نسخته المحرّفة التي ليس من شأن المصنفين الاستناد إلى مثلها.

قال المصنف: غرض التعليقة: أن من لا حظ كلام النجاشي في أحمد بن أبي بشر تبين عنده سقوط كلمة «أبي» هنا من قلمه، وأنّ الصحيح أحمد بن محمد بن أبي بشر، لا أحمد بن محمد بن بشر.

قلت: بل غرضه أن هذا متحد مع ذلك، كما صرح به ثمة وأنّ الصحيح هنا أحمد بن محمد أبي بشر (بالجن) حتى ينطبق على أحمد بن أبي بشر ثمة بأن يكون هنا زيد اسم أبي بشر أبيه. هذا، وما استظهره ليس ببعيد، لا تفاق الكلّ على ذلك وتفرّد النجاشي بهذا، ولا اتحاد الطبقة؛ مع أنه لم يذكر له كتاباً، بل قال: بأنه «أخبر عنه» كما سمعت، فكأنه لم يحقّقه.

[٤٩٩]

أحمد بن محمد

أبو عبد الله، الآملي، الطبري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ضعيف جداً، لا يلتفت إليه». أقول: قد غفل عن عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: «أحمد بن محمد الطبري، أبو عبد الله الخليلي، كذاب، وضاع للحديث، فاسد، لا يلتفت إليه». قال المصنف: في الخلاصة «أحمد بن محمد، أبو عبد الله الخليلي، الذي يقال له: غلام خليل الآملي الطبري، ضعيف جداً، لا يلتفت إليه، كذاب، وضاع

للحديث، فاسد المذهب».

قلت: أخذ صدر كلامه من النجاشي وذيله من ابن الغضائري؛ وفي الخلاصة كابن الغضائري «فاسد» بدون «المذهب» وأما قوله: «الذي يقال له: غلام خليل» فالظاهر أنه كان في ابن الغضائري وسقط من نسخنا؛ وأما كلمة «المذهب» في آخر كلامه فن زيادة المصنف.

هذا، وروى السيوطي في موضوعاته خبراً عن العدوي وأبي عبد الله غلام خليل في حب أبي بكر، وقال: «العدوي وغلام خليل وضاعان»^١ ويأتي زيادة كلام فيه في عنوانه بلفظ «أحمد بن محمد الطبري».

وفي الباب في عنوان الخليلي بعد عذ جمع يقال لهم الخليلي «وأبو عبد الله أحمد بن محمد الخليلي، قرأ على إسحاق بن أحمد الخزاعي، قرأ عليه زيد بن بلال». وظاهر سكوته عن مذهبه عاميته. هذا، وعدم عنوان الشيخ له في الفهرست لعله لعدم وقوفه على كتابه؛ وأما عدم عنوانه في رجاله فغفلة.

[٥٠٠]

أحمد بن محمد

بن أبي دارم، الحافظ

في ميزان الذهب، قال الحاكم: «رافضي، لا يوثق به».

[٥٠١]

أحمد بن محمد

بن أبي الغريب، الضبي

قال: عده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: يكتب أبا الحسن نزيل بغداد، روى عنه التلعكبري، سمع منه سنة اثنتين وعشرين

(١) اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة: ٤٥٨/١.

وثلاثاً ثمأة، وله منه إجازة بجميع ما رواه محمد بن زكريّا الغلابي». أقول: الذي وجدت في عنوانه «أحمد بن محمد بن الغريب الضبي» لا «أبي الغريب» ولكن صدقه المطبوعة، وكذا الوسيط، مع تبديل «الضبي» بـ «الصيني».

[٥٠٢]

أحمد بن محمد

بن أبي نصر

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم -عليه السلام- قائلًا: «البنزطي مولى السكوني، ثقة، جليل القدر» وعده في أصحاب الرضا -عليه السلام- قائلًا: «البنزطي، ثقة، مولى السكون» ونقل عنوان الفهرست له، وقال: قال: «زيد، مولى السكوني، أبو جعفر، وقيل: أبو علي المعروف بالبنزطي، كوفي، ثقة، لقي الرضا -عليه السلام- وكان عظيم المنزلة عنده، وروى عنه كتاباً» إلى أن قال: «ومات أحمد بن محمد بن أبي نصر سنة إحدى وعشرين ومائتين».

ونقل عنوان النجاشي له، قائلًا: «أحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر، زيد، مولى السكون، أبو جعفر، المعروف بالبنزطي، كوفي، لقي الرضا وأبا جعفر -عليهما السلام- وكان عظيم المنزلة عندهما» إلى أن قال: «ومات أحمد بن محمد سنة إحدى وعشرين ومائتين بعد وفاة الحسن بن علي بن فضال بثمانية أشهر، ذكر محمد بن عيسى بن عبيد أنه سمع منه سنة عشرة ومائتين».

وقال: قال الكشي في ترتيب الاختيار: أحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر البنزطي، كان من ولد السكون، من أصحاب الكاظم والرضا -عليهما السلام- وجدت بخط جبرئيل بن أحمد الفارابي: حدثني محمد بن عبد الله بن مهران، قال أخبرني أحمد بن محمد بن أبي نصر، قال: دخلت على

أبي الحسن - عليه السلام - أنا وصفوان بن يحيى ومحمد بن سنان، وأظنه قال: عبد الله بن المغيرة أو عبد الله بن جندب، وهو بصري؛ قال: فجلسنا عنده ساعة، ثم قمنا، فقال لي: أما أنت يا أحمد فاجلس، فجلست فأقبل يحدثني وأسأله فيجيبني حتى ذهب عامة الليل، فلما أردت الانصراف، قال لي يا أحمد! تنصرف أو تبقيت؟ فقلت: جعلت فداك ذاك إليك إن أمرت بالانصراف انصرفت وإن أمرت بالمقام أقمت؛ قال: فهذا الحين! وقد هدا الناس وناموا! فقام وانصرف؛ فلما ظننت أنه قد دخل خررت ساجداً، فقلت: الحمد لله حجة الله ووارث علم النبيين أنس بي من بين إخواني وحبيني! وأنا في سجدتي وشكري؛ فما علمت إلا وقد رفسني برجله، ثم قمت؛ فأخذ بيدي فغمزها، ثم قال: يا أحمد! إن أمير المؤمنين - عليه السلام - عاد صعصعة بن صوحان في مرضه، فلما قام من عنده، قال: أتفخر على إخوانك بعبادتي إياك؟ واتق الله! ثم انصرف عني.

محمد بن الحسن البرياني، وعثمان بن حامد الكشياني، قالوا: حدثنا محمد بن يزداد، قال: حدثنا أبو زكريا، عن إسماعيل بن مهران، قال محمد بن يزداد: وحدثنا الحسن بن علي بن النعمان، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، قال: كنت عند الرضا - عليه السلام - قال: فأمسيت عنده، قال: فقلت: أنصرف؟ فقال لي: لا تنصرف، فقد أمسيت؛ قال: فأقمت عنده، قال: فقال لجارته: هاتي مضري ووسادتي فافرشي لأحد في ذاك البيت؛ قال: فلما صرت في البيت دخلني شيء، فجعل يخطر في بالي: من مثلي؟ في بيت ولي الله وعلى مهاده! فناداني يا أحمد! إن أمير المؤمنين - عليه السلام - عاد صعصعة بن صوحان، فقال: يا صعصعة! أتجعل عبادتي إياك فخراً على قومك؟ وتواضع لله، يرفعك الله.

محمد بن الحسن، قال: حدثنا محمد بن يزداد، قال: حدثني أبو زكريا

يحيى بن محمد الرازي، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، قال: لما أوتي بأبي الحسن -عليه السلام- اخذ به على القادسية ولم يدخل الكوفة، اخذ به على البر إلى البصرة؛ قال: فبعث إلي مصحفاً وأنا بالقادسية ففتحته فوجدت في يدي «سورة لم يكن» فإذا هي أطول وأكثر مما يقرأها الناس؛ قال: فحفظت منها أشياء؛ قال: فأتي مسافراً ومعه منديل وطين وخاتم، فقال: هات المصحف، فدفعته إليه، فجعله في المنديل ووضع عليه الطين وختمه؛ فذهب عني ما كنت حفظت منه، فجهدت أن أذكر منه حرفاً واحداً فلم أذكره^١.

ونقل عنه من الستة في عنوانه «تسمية الفقهاء من أصحاب أبي إبراهيم وأبي الحسن الرضا عليهما السلام» ثم قوله: «أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم، وأقرؤا له بالفقه والعلم، وهم ستة نفر الخ». أقول: وعنه البرقي أيضاً في أصحاب الرضا -عليه السلام- فيمن أدركه من أصحاب الكاظم -عليه السلام- وفي الفهرست «كوفي، لقي الرضا عليه السلام» لا كما نقل «كوفي، ثقة، لقي الرضا عليه السلام».

كما أن قوله: «قال الكشي في ترتيب الاختيار» غلط، فترتيبه للقهبائي، كما أن الاختيار للشيخ، وإنما كتاب الكشي معرفة الرجال؛ ولو كان قال كما فيه كان صحيحاً. مع أن ما نقله من العنوان ليس من الكشي، فعنوان أصله هكذا «في أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي» وإنما العنوان الذي نقله القهبائي اجتهد منه أو من محشي الكشي خلطه هو.

أخذ قوله: «أحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر، كان من ولد السكون» من الكشي في إسماعيل بن مهران، فقيه «إسماعيل بن مهران بن محمد بن

أبي نصر، وأحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر، كان من ولد السكون» وأخذ قوله: «(من أصحاب الكاظم والرضا عليهما السلام)» من قول الكشي في عنوان التسمية المتقدم.

ومن أين أن ما في الكشي في إسماعيل بن مهران من قوله: «أحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر» ليس تحريفاً من النسخة؟ كقوله: «(من ولد السكون)» لا تفاق رجال الشيخ والفهرست والنجاشي على كونه نولي السكون، لا من ولده؛ لا تفاق رجال الشيخ والفهرست والبرقي والمشيخة - بل وعنوانه كما قلنا - على التعبير بأحمد بن محمد بن أبي نصر؛ وكذلك الأخبار. وأما موافقة النجاشي له: فالظاهر أنه أخذه من الكشي المحرف.

كما أن قوله في الخبر الأول: «قال عبدالله بن المغيرة» محرف «قال وعبدالله بن المغيرة».

كما أن قوله فيه أيضاً: «وهو بصري» محرف «وهو بصريا» أي دخلنا على الرضا - عليه السلام - وهو بصريا، و«صريا» قرية أسسها الكاظم - عليه السلام - وبها كان مولد المهادي - عليه السلام -. وأما قوله فيه: «قال فهذا الحين وقد هدد الناس» فنقل الترتيب؛ وفي الأصل «قال: أقم فهذا الحرس وقد هدد الناس» وهو الصحيح.

وقوله في الثاني: «أتفتخر؟» أيضاً نقل الترتيب؛ وفي الأصل «لا تفتخر» وهو الصحيح.

ومن الغريب! أن ابن داود توهم أن قول الكشي في عنوان إسماعيل بن مهران رجل آخر غير البزنطي، فعنونه تارة أخرى في محله، قائلاً: «أحمد بن محمد بن عمرو بن أبي نصر وأخوه إسماعيل بن مهران بن أبي نصر، لم [جش] [كش] كانا من أولاد السكون ولم يرك ولم يمدح.

ثم الظاهر أن رمز [جش] كان زيادة من نساخه، فرمز [جش] و [كش]

في كلامه كان مشتبهاً في خطه، بدليل أن كثيراً ما يبدلونهما وأثبتوا هنا كليهما؛ والدليل على زيادة رمز [جش] قوله: «ولم يزك ولم يمدح» مع أن النجاشي مدحه، ولأنه رمز هنا في عنوانه «أحمد بن محمد بن أبي نصر» للنجاشي. وأما قوله: «وأخوه» هنا، نظير قوله في أحمد بن حمزة بن بزيع ومحمد بن إسماعيل بن بزيع: «أحمد بن عميرة بن بزيع في عداد الوزراء، هو وأخوه إسماعيل».

وأما رمزه «لم» بعد توهمه كونه غير البزنطي وعدم تصريح الكشي بروايته عنهم - عليهم السلام - يكون على قاعدته صحيحاً. ومما ذكرنا يظهر لك سقوط كثير من اعتراضات المصنف عليه في رمزه «لم» وقوله: «لم يزك».

قال المصنف: قول النجاشي هنا: «مات البزنطي سنة ٢٢١ بعد وفاة الحسن بن فضال بثمانية أشهر» ينافي ما ذكره في الحسن أنه مات سنة ٢٢٤. وقال: استظهر اللاهيجي أنه اشتبه عليه وأن وفاة ابن فضال كانت قبل وفاة ابن محبوب بثمانية أشهر، لأن ابن محبوب مات آخر سنة ٢٢٤.

قلت: استظهره صحيح، فإن الحسن بن محبوب مات - كما قال الكشي فيه - في آخر سنة ٢٢٤ والحسن بن فضال مات - كما قال النجاشي - سنة ٢٢٤، ولا بد أنه كان في أوائل تلك السنة بثمانية أشهر قبل الحسن بن محبوب؛ وكان هذا في بال النجاشي، وكان ابن محبوب وهذا في طبقة واحدة وممن أجمع على تصحيح ما يصح عنها من أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السلام - إلا أن بعضهم بدل «ابن محبوب» بـ «ابن فضال» فاشتبه عليه وخط، وقال ما أراد أن يقوله في ابن محبوب في هذا. فقد عرفت أن مقتضى الجمع بين كلام الكشي وكلام النجاشي السالم من التناقض أن ابن محبوب - لا هذا - مات بعد ابن فضال بثمانية أشهر.

وبالجملة: كون موت هذا في سنة ٢٢١ اتفاق، صرح به غير النجاشي
الفهرست أيضاً، كما أن موت ابن محبوب في آخر سنة ٢٢٤ اتفاق بغير معارض؛
ويبقى كلام النجاشي في ابن فضال متناقضاً.

قال المصنف: عن عدة الشيخ أن البنزطي لا يروي إلا عن ثقة.
قلت: بل قال: لا يرسل إلا عن ثقة وأن مرسله كمسند غيره؛ وهذا نصه
«وإذا كان أحد الراويين مسنداً والآخر مرسلًا نظر في حال المرسل، فإن كان
متمن يعلم أنه لا يرسل إلا عن ثقة موثق به فلا ترجيح لخبر غيره على خبره؛
ولأجل ذلك سوت الطائفة بين مايرويه محمد بن أبي عمير وصفوان بن يحيى
وأحمد بن محمد بن أبي نصر وغيرهم من الثقات - الذين عرفوا بأنهم لا يروون
ولا يرسلون إلا عمن يوثق به - وبين ما أسنده غيرهم».
قال المصنف: لم يعدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الجواد - عليه السلام - مع
أن النجاشي قال: «لقيه عليه السلام».

قلت: البرقي أيضاً لم يعدّه في أصحاب الجواد - عليه السلام - والكشي أيضاً
اقتصر على كونه من أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السلام -، ولا ريب في
دركه عصر الجواد - عليه السلام - بل بقائه بعده - عليه السلام - إذ كانت وفاته
- عليه السلام - في سنة ٢٢٠ ووفاة البنزطي قد عرفت أنه كانت في سنة ٢٢١؛
إلا أن لقائه له - عليه السلام - بعد أبيه غير معلوم، وإن قال النجاشي: «إنه لقيه
- عليه السلام - وكان عظيم المنزلة عنده» فالفهرست اقتصر على أنه «لتي الرضا
- عليه السلام - وكان عظيم المنزلة عنده» وإنما المحقق أنه رآه في صغره في عصر
أبيه؛ فروى الكشي في محمد بن سنان عنه وعن هذا، قالاً: «كنا بمكة، وأبو
الحسن الرضا - عليه السلام - بها، فقلنا له: جعلنا الله فداك! نحن خارجون وأنت
مقيم، فإن رأيت أن تكتب لنا إلى أبي جعفر - عليه السلام - كتاباً نلّم به» الخبر.
قال المصنف: قال الكاظمي برواية محمد بن يزداد عنه.

قلت: إنها روى عنه بواسطتين في خبر الكشي الثالث، وهما: أبوزكريا يحيى بن محمد الرازي ومحمد بن الحسين. وأما خبره الثاني، وله فيه إسنادان: الأول، وفيه أيضاً واسطتان: أبوزكريا وإسماعيل بن مهران؛ وسقط بعده عن النسخة قوله: «عن أحمد بن محمد بن أبي نصر». كما أنه سقط منها تفسير أبي زكريا - كما في الثالث - فيمكن الإسقاط عن الآخر اعتماداً على الأول دون العكس. والإسناد الثاني فيه واسطة واحدة: الحسن بن علي بن النعمان. وبالجملة: لم يصدق أنه روى عنه.

قال: نقل الجامع رواية أيوب بن نوح عنه.

قلت: بل، عن أبي طالب، عنه؛ ومورده صلاة السفر في التهذيب^(١).

قال: نقل الجامع رواية أحمد بن محمد بن داود بن فرقد، عنه.

قلت: هو وهم فاحش من المصنف؛ وإنما نقل رواية الطيالسي عنه، عن داود بن فرقد؛ ومورده حيض التهذيب^(٢).

والمصنف خلط، فجمع بين أحمد بن محمد (وهو هذا نفسه) والمروي عنه له (وهو داود بن فرقد) فجعلها واحداً روى عن هذا.

قال: المصنف: نقل الجامع رواية أحمد بن مهران وابن أبي نجران، عنه.

قلت: نقلهما عن نسخة لم يستصحها؛ أما الأول: فنقله عن نسخة في باب الأمور التي توجب حجبة الإمام في الكافي^(٣) وقال: «بدله نسخة أخرى بأبي بصير» واستصحها، لأن الخبر كتبه بأبي محمد، وهو كنية أبي بصير، لا البزنطي.

وأما الثاني: فنقله عن خبر رواه الاستبصار، باب الرجل يطلق امرأته ثم يموت^(٤) وقال: «نقله عدد نساء التهذيب عن ابن أبي نجران وأحمد بن محمد بن

(١) التهذيب: ٢١٣/٣.

(٢) التهذيب: ١٦٤/١.

(٣) الكافي: ٢٨٥/١.

(٤) الاستبصار: ٣٤٣/٣.

أبي نصر، عن عاصم»^١ واستصحّه، لأنّها روي كثيراً عن عاصم.
قال المصنف: وقع في أسانيد الشيخ رواية محمد بن أحمد بن يحيى عن ابن
أبي نصر، واستظهر الكاظمي سقوط الواسطة، لأنّه ليس من طبقة من يروي
عنه.

قلت: بل ليس فيه سقط أصلاً، ولمّ ليس من طبقة من يروي عنه؟
فرواة الفهرست عنه: أحمد بن محمد بن عيسى، ومحمد بن الحسين بن أبي
الخطّاب، ومحمد بن عبد الحميد العطار، وهو في طبقتهم. وموارد روايته عنه
كثيرة، وهي في آخر أحكام جماعة التهذيب^٢ وأواخر ضروب حقه^٣ وباب
مهوره واجوره^٤ وباب ميراث ابن الملائنة منه^٥ وفي باب مقدار الماء لغسل
الحائض من كتاب الاستبصار^٦.

وإنّما نقل الجامع رواية محمد بن يحيى العطار عنه في غسل الحائض من
كتاب الكافي^٧ وستة مهوره^٨ واستظهر سقوط الواسطة منه؛ إلا أنّه ليس
الأمر كما ذكر، فلم يقع في الموردين.

أما الأوّل: فأراد به الخبر الرابع منه «محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد»
حاملاً لأحمد فيه على هذا، مع أنّ المراد به الأشعري؛ يوضحه أنّ الخبر الثاني من
الباب «محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر».

وأما الثاني: فكان في نسخة «محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي نصر»
وهي غير صحيحة؛ والصحيح الأخرى «محمد بن يحيى، عن أحمد، عن ابن أبي
نصر» ولم ينقل العامل غيرهما. ونقل مثلها عن الشيخ، عن الكليني؛ والمراد
بأحمد فيه الأشعري، كما رواه العلل أيضاً.

(٣) التهذيب: ٤١/٥.

(٢) التهذيب: ٥٧/٣.

(١) التهذيب: ١٤٩/٨.

(٦) الاستبصار: ١٤٨/١.

(٥) التهذيب: ٣٤٨/٩.

(٤) التهذيب: ٣٦٤/٧.

(٨) الكافي: ٣٧٦/٥.

(٧) الكافي: ٨٢/٣.

هذا، وباقي من نقل الجامع روايتهم عنه و موارد رواياتهم:

أحمد البرقي في إطعام مؤمن الكافي^١ وإبراهيم بن هاشم مرتين في مولد نبيه^٢ وسهل بن زياد أربع مرّات في بيتات التهذيب^٣ وعلي بن أحمد بن أشيم في أدنى حيض الكافي^٤ وأبو عبدالله الرازي في نذور التهذيب^٥ وفي أحكام طلاقه^٦ وفي تلقينه^٧ وفي وصيته المهمة^٨ والحسين بن سعيد في آداب أحداثه^٩ وقضاء قنوت الاستبصار^{١٠} وحكم احتقان صائمه^{١١} وفضل زيارة الحسين - عليه السلام - في التهذيب^{١٢} وسعد بن سعد ومحمد بن القاسم في صيده^{١٣} والحسن بن موسى الخشاب في زيادات قضاياه^{١٤} ومحمد بن علي بن محبوب في رهونه^{١٥} ومعاوية بن حكيم في زيادات بعد إجارته^{١٦} ويحيى بن سعيد الأهوازي في غسل يوم الجمعة من الفقيه^{١٧} والهيثم بن أبي مسروق في زيادات صيام التهذيب^{١٨} وابن أبي عمير في أحكام طلاقه^{١٩} وأبو عبدالله البرقي في حكم ظهاره^{٢٠} ومحمد بن الوليد في كون الكافي ومكانه^{٢١} وعلي بن العباس في النهي عن جسمه^{٢٢} والعبيدي في تيمم التهذيب^{٢٣} وكفارة اعتماد افطاره^{٢٤} وموسى بن عمر في تيسمه^{٢٥} وعلي بن مهزيار في فضل زيارة أميره^{٢٦} ووجوه صيامه^{٢٧} وصيام

- (١) الكافي: ٢/٢٠٣. (٢) الكافي: ١/٤٤٢ و ٤٤٨. (٣) التهذيب: ٦/٢٥٢ و ٢٥٤ و ٢٦٨ و ٢٧٦.
 (٤) الكافي: ٣/٧٥. (٥) التهذيب: ٨/٣١٠. (٦) التهذيب: ٨/٨٦.
 (٧) التهذيب: ١/٣٢٦. (٨) التهذيب: ٩/٢١٠. (٩) التهذيب: ١/٣٩.
 (١٠) الاستبصار: ١/٣٤٥. (١١) الاستبصار: ٢/٨٣. (١٢) التهذيب: ٦/٤٨.
 (١٣) التهذيب: ٩/٢٩. (١٤) التهذيب: ٦/٣٠١. (١٥) التهذيب: ٧/١٧٥.
 (١٦) التهذيب: ٧/٢٢٩. (١٧) الفقيه: ١/١١٢. (١٨) التهذيب: ٤/٣١٧.
 (١٩) لا يوجد في هذا الباب. (٢٠) التهذيب: ٨/١٠. (٢١) الكافي: ١/٩٠.
 (٢٢) الكافي: ١/١٠٥. (٢٣) التهذيب: ١/١٨٥. (٢٤) التهذيب: ٤/٢١٣.
 (٢٥) التهذيب: ١/١٩٦. (٢٦) التهذيب: ٦/٢٤. (٢٧) التهذيب: ٤/٣٠٠.

رجبه ^١ وإسماعيل بن مهران في خطب نكاح الكافي ^٢ ومحمد بن عبد الحميد في زيادات قضايا التهذيب ^٣ وأحمد بن الحسن في تمييز أهل حمسه ^٤ ويعقوب بن يزيد في زيادات حمسه ^٥ وموسى بن القاسم في صفة إحرامه ^٦ والعباس بن معروف في أواخر زيادات فقه حمه ^٧ ومحمد بن أيوب في حديث نادر في الروضة ^٨ وعبد الله بن الصلت في زيادات تلقين التهذيب ^٩ وأحمد بن هلال في مياحه ^{١٠} وأحمد الأشعري في إبطال رؤية الكافي ^{١١}.

هذا، وروى التهذيب في آخر السابع من أبواب مزاره خبراً في أسناده علي بن الحسن بن فضال، عن محمد بن عبد الله بن زرارة، عن هذا، عن الرضا - عليه السلام - في فضل يوم الغدير؛ وبعد الخبر؛ قال علي بن الحسن بن فضال: قال لي محمد بن عبد الله: لقد ترددت أنا وأبوك والحسن بن الجهم إلى أحمد بن محمد (أي البنظري) أكثر من خمسين مرة وسمعناه منه ^{١٢}.

مركز تحقيق المكتبة الإسلامية [٥٠٣]

أحمد بن محمد بن أبي نصر

صاحب الأنزال

قال: لم أقف فيه إلا على رواية معلى بن محمد، عنه، عن الحسن بن محمد الهاشمي؛ ورواية الحسن بن علي بن الفضل الملقب بسكاج، عنه، عن الماضي - عليه السلام -.

أقول: ما ذكره خلط، فإن الجامع عنون أولاً: أحمد بن محمد بن أبي نصر بدون لقب ونقل فيه رواية المعلى ذاك عنه في كتاب الروضة بعد حديث

- | | | |
|---------------------|--------------------|--------------------|
| (١) التهذيب: ٣٠٦/٤ | (٢) الكافي: ٣٧٤/٥ | (٣) التهذيب: ٢٩٧/٦ |
| (٤) التهذيب: ١٢٦/٤ | (٥) التهذيب: ١٣٨/٤ | (٦) التهذيب: ٨٦/٥ |
| (٧) التهذيب: ٤٥٣/٥ | (٨) الكافي: ١٢٦/٨ | (٩) التهذيب: ٤٣٠/١ |
| (١٠) التهذيب: ٢٢١/١ | (١١) الكافي: ٩٨/١ | (١٢) التهذيب: ٢٤/٦ |

الصيحة^١ ثم عنون هذا ونقل فيه رواية الحسن ذلك عنه في باب ياقوت الكافي^٢. وليس الخبر عنه، عن الماضي - عليه السلام - كما قال وقاله الجامع، فالخبر هكذا «عن أحمد بن محمد بن أبي نصر صاحب الأنزال، وكان يقوم ببعض امور الماضي - عليه السلام - قال: قال لي يوماً وأملى عليّ من كتاب: «التختّم بالزمرد يسر لا عسرفيه». وإنما قال الجامع: «عن الماضي عليه السلام» لأنه توهم أن قوله: «قال: قال لي يوماً» معناه «قال أحمد: قال الماضي - عليه السلام - لي يوماً» مع أن المراد «قال مكبايج: قال أحمد لي يوماً» وكيف يكون المراد به الماضي عليه السلام؟ مع قوله بعد: «وأملى عليّ من كتاب» والإمام لا يحتاج إلى الإملاء من كتاب! وحينئذٍ كان على الجامع تقييد عنوانه بقول «القائم ببعض امور الماضي عليه السلام» كما قيده بقوله: «صاحب الأنزال».

ثم إن الجامع جعل هذا الأخير غير البنظي، لأنه لم يصف أحد البنظي بصاحب الأنزال، إلا أن اتحاده معه ليس ببعيد؛ ومن أين أن صاحب الأنزال ليس عبارة أخرى عن البنظي؟ فالشباب البنظية معروفة، والظاهر أنه كان بايعاً لها.

و الظاهر أن المراد بالماضي - عليه السلام - في قوله: «وكان يقوم ببعض امور الماضي عليه السلام» الكاظم - عليه السلام - قيل له: «الماضي» في قبال الواقفة القائلة بعدم مضية عن الدنيا؛ ومعلوم: أن البنظي كان من أصحابه - عليه السلام - ولو اريد به الرضا - عليه السلام - كان هذا من خواصه.

كما أنه جعل الأول غير البنظي، لأن الخبر «معلّى، عنه، عن الحسن بن محمد الهاشمي، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن عيسى» فروى بواسطتين عن

أحمد بن محمد بن عيسى، مع أن أحمد بن محمد بن عيسى راوي هذا في
الفهرست وغيره؛ إلا أنه ليت لاحظ باقي الخبر! «قال: حدثني جعفر بن محمد
عليه السلام» فلا بد أن أحمد بن محمد بن عيسى فيه إقناع غير ذلك، أو محرف؛
والخبر فيه ٢٧٠ منه.

و حينئذ فأحمد بن محمد بن أبي نصر فيه هو البرزطي قطعاً، ومعلًى من
طبقة رواته.

وبالجملة: المصنف خبط و خلط في عنواني الجامع، والجامع وهم فيهما؛
والحقيقة ما شرحت.

[٥٠٤]

أحمد بن محمد بن أحمد

أبو علي، الجرجاني

نقل عنوان النجاشي له قائلًا: «نزىل مصر، كان ثقة في حديثه، ورعاً
لا يطعن عليه، سمع الحديث وأكثر من أصحابنا والعامة».
أقول: أظاهر أن إكثاره من العامة أيضاً كان في ما يتعلق بمذهبنا ويتحقق
بأمرنا، كما يشهد له قول النجاشي بعد ما مر: «ذكر أصحابنا أنه وقع إليهم من
كتبه كتاب كبير في ذكر من روى من طرق أصحاب الحديث أن المهدي
-عليه السلام- من ولد الحسين -عليه السلام- وفيه أخبار القائم عليه السلام».

[٥٠٥]

أحمد بن محمد بن أحمد

أبو منصور، المالكي، المعروف بابن الذهبي

قال الخطيب: كتبت عنه شيئاً يسيراً، وكان صدوقاً مستوراً؛ وروى عنه
بإسناده، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر «أن النبي -صلى الله عليه
 وآله- قضى باليمين مع الشاهد» وقال أبي: قضى به علي -عليه السلام-

بالعراق. قال: ومات سنة ٣٥٤ هـ^١.

عنونته مع كونه عامياً، لكون خبره لنا.

[٥٠٦]

أحمد بن محمد بن أحمد بن طرخان

الكندي، أبو الحسين، الجرجرائي، الكاتب

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ثقة، صحيح السماع، صديقنا، قتله إنسان يعرف بابن أبي العباس يزعم أنه علوي، لأنه أنكر عليه نكره - رحمه الله - وله كتاب إيمان أبي طالب».

أقول: وفي أنساب السمعاني «الجرجرائي نسبة إلى جرجرايا، بلدة قريبة من دجلة بين بغداد وواسط» والمراد بقوله: «أنكر عليه نكره» أن هذا قال له: أنت لست بعلوي.

[٥٠٧]

أحمد بن محمد بن أحمد

السناني

قال: قال الوحيد: «روى عنه الصدوق مترضياً، ويأتي محمد بن أحمد بن السناني، ولعل هذا ابنه، واحتمال الاتحاد في غاية البعد».

أقول: كون هذا ابن ذاك قطعي، لا احتمالي؛ فقال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - «محمد بن أحمد بن محمد بن سنان الزاهري، عن أبيه، عن جده محمد بن سنان، روى عنه ابن نوح وأبو الفضل» واتحاد المسمى بأحمد والمسمى بمحمد بلا معنى. ولم يعين أين روى عنه الصدوق؟ وإنما طريق مشيخته إلى محمد بن سنان محمد بن أحمد السناني؛ فلعله رأى سنداً

روى عن أحمد بن محمد السناني، كان محرف محمد بن أحمد السناني، بقريضة مشيخته^١.

[٥٠٨]

أحمد بن محمد بن أحمد

بن طلحة، أبو عبد الله

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «وهو ابن أخي أبي الحسن علي بن عاصم، المحدث، يقال له: العاصمي، كان ثقة في الحديث، سالماً، خيراً، أصله كوفي، وسكن بغداد، روى عن الشيوخ الكوفيين» إلى أن قال: «الحسين بن علي بن عثمان، عن العاصمي».

وقال المصنف: ويأتي أحمد بن محمد بن عاصم من فهرست.

أقول: وكذا يأتي عن رجال الشيخ أحمد بن محمد بن عاصم.

قال المصنف: في الخلاصة مثل ما في النجاشي، إلى قوله: «في الحديث».

قلت: بل الخلاصة عنوانه «أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة بن عاصم»

جمعاً بين عنوان النجاشي هذا وعنوان الشيخ في فهرست ورجاله الآتي، يجعل عاصم الذي في فهرست الشيخ ورجاله جده ظاهراً، جده حقيقة.

قلت: أما كون جده أحمد - كما في النجاشي - فلا ريب فيه ظاهراً؛ ففي

الروضة في صحيفة علي بن الحسين - عليه السلام - «عن أحمد بن محمد بن أحمد

الكوفي، وهو العاصمي»^٢. وفي خطبة أخرى له - عليه السلام - بعد حديث

إسلامه «عن أحمد بن محمد بن أحمد»^٣ وبعدها «عن أحمد بن محمد بن أحمد

الكوفي» و«عن أحمد بن محمد بن أحمد» وكان شيخ الكليني وكان أعرف به.

وأما كون جده ابن طلحة بن عاصم - كما قلناه عن الخلاصة - فغير معلوم.

(١) الفقيه: ٥٢٣/٤.

(٢) الكافي: ١٧/٨.

(٣) الكافي: ٣٦٠/٨.

ثم قول النجاشي: «وهو ابن أخي علي بن عاصم» مع عنوانه بلفظ «أحمد بن محمد بن أحمد» غلط، لأن الجدة وأبا العثم واحد؛ وإنما يوافق عنوان الشيخ، الآتي «أحمد بن محمد بن عاصم» وقد قاله أيضاً، إلا أنه غلط منها، وإنما هذا ابن اخت علي بن عاصم، كما يأتي ثمة.

قال المصنف: نقل الجامع رواية محمد بن أحمد النهدي عنه.

قلت: بل رواية هذا عن النهدي؛ ومورده آخر نوادر المعيشة^١ وبعد خطبة أخرى لأمر المؤمنين -عليه السلام- بعد حديث إسلامه في الروضة^٢ كما نقل روايته عن علي بن الحسن التيمي ثمة أيضاً مرتين^٣ وبعد حديث العابد فيه مرة^٤ وفي أواخر نوادر المعيشة أيضاً مرة^٥ تارة بلفظ «أحمد بن محمد العاصمي» وأخرى بلفظ «أحمد بن محمد بن أحمد» وثالثة بلفظ «أحمد بن محمد بن أحمد الكوفي».

[٥٠٩]

أحمد بن محمد بن أحمد

بن علي، أبو منصور، الصيرفي، المعروف بالنرسي

عنوانه الخطيب وقال: «كتبت عنه، وكان سماعه صحيحاً، وكان رافضياً»^٦.

[٥١٠]

أحمد بن محمد بن أحمد

بن عمر، أبو نصر، السلمي، الغزالي، ويعرف بابن الوتار

عنوانه الخطيب أيضاً، وقال بسماعه من أبي الفضل الشيباني وابن

(١) الكافي: ٣١٨/٥.

(٢) الكافي: ٣٦٦/٨.

(٣) الكافي: ٣٦٠/٨.

(٤) الكافي: ٣٨٥/٨.

(٥) الكافي: ٣١٨:٥.

(٦) تاريخ بغداد: ٣٧٩/٤.

الجندي، وقال: «كتبت عنه ولم يكن ممن يعتمد عليه في الرواية، ولا أعلمه سمع منه غيري، وكان يتشيع»^١.
 وفي ميزان الذهبي «قال ابن المظفر: وكان ابن الوتار إذا مرّ به فضيلة لأبي بكر وعمر تركها». قلت: إنما تركها لأنها كانت من معمولاتهم؛ ولو كان له فضيلة لذكرها عمر يوم السقيفة.

[٥١١]

أحمد بن محمد بن أحمد

بن موسى بن هارون الصلت، أبو الحسن، الأهوازي
 أحد مشايخ الشيخ من العامة. يأتي في أحمد بن محمد بن موسى.

[٥١٢]

أحمد بن محمد بن إسحاق

قال: قال الوحيد: «روى عنه الصدوق مترضياً، واحتمل الحائري كونه أحمد بن محمد بن إسحاق المعاذي الذي يذكره الإكمال مترضياً». أقول: الذي وجدت في الإكمال (في طبعه القديم والجديد من الغفاري) في عنوان «الرد على الزيدية المنكرين للنص على الإثني عشر - عليهم السلام - من النبي صلى الله عليه وآله» قوله: «ونقل مخالفونا من أصحاب الحديث نقلاً ظاهراً مستفيضاً من حديث جابر بن سمرة ما حدثنا به أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري، وكان من أصحاب الحديث»^٢.
 وتعبيره ظاهر في عاميته ولم يكن فيه ترضية، كما رأيت.

(١) تاريخ بغداد: ٤/ ٣٧٧.

(٢) الإكمال: ١/ ٦٨.

[٥١٣]

أحمد بن محمد الإسكاف

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «تلميذ القتّابي».

أقول: المصنّف خلط ، فإنّ رجال الشيخ إنّما عدّ في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - «إسماعيل بن محمد الإسكاف» لا «أحمد بن محمد الإسكاف» وبعده «تلميذ القفّال» لا «القتّابي» إلا أنّ الوسيط نقله تلميذ العياشي؛ ولعلّ نسخة المصنّف كان فيها «أحمد» بدل «إسماعيل» في النسخة البدليّة، فجمع المصنّف بينهما. وكيف كان: فهذا لا وجود له.

[٥١٤]

أحمد بن محمد الأقرع

يأتي بعنوان أحمد بن محمد بن الربيع، الأقرع.

[٥١٥]

أحمد بن محمد البرقي

قال: لم أقف فيه إلا على رواية سهل، عنه، عن أبي عليّ بن راشد؛ وحاله مجهول.

أقول: بل وجوده مجهول، لعدم تحقّقه؛ وذلك: لأنّ الأصل في ما ذكر أنّ الجامع نقل وقوعه في خبر في مكاسب التهذيب^١ وقال: نقله باب عمل السلطان الكافي «سهل عن أحمد بن محمد البرقي»^٢ واستصحّه، لأصْبَاطِ الكافي وكثرة رواية سهل عن أحمد البرقي.

لكنّه وهم من الجامع، فلم نقف على رواية سهل عن أحمد البرقي محقّقاً في

(١) التهذيب: ٣٣٢/٦.

(٢) الكافي: ١٠٩/٥.

موضع؛ فإنَّ أحمد البرقي في عداد سهل كأحمد الأشعري، يروي الكليني عن كلِّ منهم بتوسط عدَّة. والصواب كون «سهل عن أحمد» محرف «سهل وأحمد».

[٥١٦]

أحمد بن محمد البرقي

يأتي بعنوان أحمد بن محمد بن خالد البرقي، ومرَّ بعنوان أحمد بن أبي عبدالله البرقي.

[٥١٧]

أحمد بن محمد البزاز

أبو جعفر

روى الكشي في: إبراهيم بن أبي سَمال «عن حمدويه، عن الحسن بن موسى، عنه، قال: لقيني مرَّة إبراهيم بن أبي السَمال فقال: يا أبا جعفر ما قولك؟ قال: قلت: قولي الذي تعرف، فقال: ليأتي عليَّ تارة ما اشك في حياة أبي الحسن عليه السَّلام» الخبر^١ وهو دالٌّ على إمامية هذا، كدلالته على واقفية إبراهيم وشكِّه.

[٥١٨]

أحمد بن محمد بن بَسام

المصري

قال المصنِّف نسب بعضهم إلى الشيخ عدَّه في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السَّلام - قائلاً: «يكنى أبا إسحاق، روى عنه التلعكبري» وقال المصنِّف: الموجود إبراهيم بن محمد الخ.

أقول: الأمر كما ذكر، لكن لما ذكر الشيخ في رجاله إبراهيم - ذلك - بين

المستين بأحمد اشتبه على الناقل؛ ومما يحقق كون رجال الشيخ بلفظ «إبراهيم» قوله: «يكتى أبا إسحاق» فقد عرفت في المقدمة أن أبا إسحاق كنية المستين بإبراهيم عموماً. والناقل الوسيط، وقرره الجامع؛ لكن الوسيط نقله في المستين بإبراهيم أيضاً، فكأن نسخته كانت مشتملة على كل منها بدلية، فجمع بينهما؛ لكنه بدون التنبيه غلط. فكيف كان: فالعنوان في رجال الشيخ بلفظ «إبراهيم» في الرقم ٤٣.

[٥١٩]

أحمد بن محمد البصري

قال: لم أقف فيه إلا على رواية سهل عنه، في صلاة استخارة التهذيب^١. أقول: وفي صلاة استخارة الكافي أيضاً؛ وخبره خبر صلاة استخارة الرقاع الست^٢ وطعن الحلبي^٣ في خبره بعدم العمل به. قال المصنف: نقل الجامع عده الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي عليه السلام. قائلاً: «يرمى بالغلو» وفي أصحاب العسكري عليه السلام. قائلاً: «يكتى أبا يعقوب». مع أن في أصحاب الهادي والعسكري عليهما السلام. إنها هو «إسحاق بن محمد البصري» لا «أحمد بن محمد البصري».

أقول: ليس الناقل الجامع، بل الوسيط؛ وإنما الجامع قرره. وهو مثل سابقه في كون نسخته مشتملة على كل منها بدلية، حيث عنون كلاهما؛ وقلنا: إنه أمر غلط وإغراء بالجهل.

(٢) الكافي: ٣/٤٧٠.

(١) التهذيب: ٣/١٨١.

(٣) راجع السرائر ص ٦٩.

[٥٢٠]

أحمد بن محمد بن بقة
أبو الطيب

روى أمالي الشيخ «أن أحمد بن محمد بن بقة، أبو الطيب، كان رجلاً من أصحابنا يزور العسكريين -عليهما السلام- من وراء الشباك، ويختاط في دخول المشهد؛ ويقول: للدار صاحب، حتى أذن له صاحب عليه السلام»^١ وهو دليل جلاله.

[٥٢١]

أحمد بن محمد بن بندار
مولى الربيع الأقرع

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد -عليه السلام-.
أقول: يحتمل اتحاده مع أحمد بن محمد بن الربيع الأقرع الكندي الآتي عن النجاشي. وفي مولد العسكري -عليه السلام- من الكافي «إسحاق بن محمد النخعي، عن أحمد بن محمد بن الأقرع» في خبر، وفي آخر «إسحاق عن الأقرع»^٢ وعليه فالأقرع صفة أحمد، وتكون كلمة «بن» زائدة في الخبر الأول؛ ويفهم أيضاً عدم صحة عنوان رجال الشيخ.

[٥٢٢]

أحمد بن محمد التستري
أبو عمرو

روى الصدوق -في فضائل شهر رمضان- عن محمد بن عمرو بن علي البصري، عنه^٣. والظاهر عاميته، حيث إن الطريق عامي.

[٥٢٣]

أحمد بن محمد بن جعفر

أبو علي، الصولي

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلين: «بصري، صاحب الجلودي عمره، وقدم بغداد سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة، وسمع الناس منه، وكان ثقة في حديثه، مسكوناً إلى روايته» وزيادة النجاشي فيه «غير أنه قيل: إنه يروي عن الضعفاء» ونقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «الجلودي، روى الشيخ أبو عبد الله محمد بن النعمان عنه».

أقول: ما في رجال الشيخ «الجلودي» غير صحيح، وإنما هو صاحب الجلودي؛ وقد عرفت: أن الفهرست والنجاشي قالا: «صاحب الجلودي عمره» والجلودي هو عبد العزيز بن يحيى - الآتي - شيخ البصرة وأخبارتها. وعنوانه الخطيب وقال: «في حديثه غرائب ومناكير»^١.

وليس في الفهرست والنجاشي لفظ «وثلاثمائة» وإن كان معناه مراداً؛ والظاهر أنه كان في نسختي المصنف من الفهرست والنجاشي حاشية خلطت بالمتن. ومن الغريب! أن في الوسيط بذل «سنة ثلاث» بـ «سنة خمسة».

قال المصنف: قال الفهرست: «أخبرنا ابن حمدون عن محمد بن موسى أبي الفرج، قال: سمعت منه إملاء».

قلت: بل قال: «ابن عبدون» لا «حمدون».

قال المصنف: في المراسد «جلود: بلدة بافريقية، وقيل: قرية بالشام» وفي القاموس «جلود: قرية بالاندلس».

قلت: وفي النجاشي في الجلودي، الآتي «جلود: قرية في البحر، وقال قوم بطن من الأزد».

[٥٢٤]

أحمد بن محمد بن الحسن

بن الوليد

قال: قال في الذخيرة: «هو وأحمد بن محمد بن يحيى العطار غير موثقين في الرجال؛ والظاهر أنهما من مشايخ الإجازة، وليس بصاحبي كتاب؛ والغرض من ذكرهما اتصال السند والاعتماد على الأصل المأخوذ منه. وما يوجد في كلام الأصحاب: من تصحيح الأخبار التي أحدهما أو نظيرهما في الطريق مبني على هذا، لا على التوثيق».

وقال المصنف: إذا كان لم يذكر في الرجال فن أين علم أنه لم يصنف كتاباً؟

أقول: يعلم عدم كون أمثاله ذوي كتاب أن الفهرست والنجاشي عنونا كل من كان ذا كتاب ولم يعنونا هذا، فيعلم عدم كونه ذا كتاب؛ وإن تصحيح العلامة الطريق الذي هو فيه إنما لكونه شيخ إجازة ولمجرد اتصال السند، لا لأنه حكم بثقته؛ وإلا لعنونه في القسم الأول من كتابه. وتوثيق بعضهم لتصحيحه غير صحيح.

ولكن يأتي في محمد بن محمد بن نصر ورع ابن محمد بن الحسن بن الوليد، ولم يعلم لابن الوليد ابن غير أحمد هذا.

قال المصنف: في المشتركاتين «يعرف بوقوعه في أول السند، كالمفيد ومن قارنه من المشايخ».

قلت: إن كان المراد سند الكليني والصدوق، فلا يقع في سندهما أصلاً، وإنما يقع أبوه في أول سند الثاني؛ ومثلها الكشي. وإن أراد الشيخ والنجاشي،

فيقع في ثاني السند، لأنهما يرويان عن المفيد ونظرائه، عنه؛ فقال الشيخ في الفهرست في أبيه: «وأخبرنا بروايته جماعة، عن أحمد بن محمد بن الحسن، عن أبيه».

وأما ما في باب علامة أول شهر رمضان - في التهذيب - «أحمد بن محمد بن الحسن، عن أبيه، عن محمد بن الحسن الصفار»^١ فلا يعلم روايته عنه بلا واسطة، لأنه لم يقل حدثنا؛ ويمكن أن يجعل هذا دليلاً على جعله ذا كتاب أخذ الشيخ من كتابه، ككثير أخذ من كتبهم؛ كما هو دأبه في تهذيبه. وحينئذ فالفهرست والنجاشي إماما غفلا أولم يقفا على كتابه.

ومثله قوله في آخر باب فضل صيامه «مارواه أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد، عن أبيه الخ»^٢ فإنه أعم من روايته عنه بلا واسطة. قال المصنف: يروي عنه الكليني

قلت: الكليني في طبقة أبيه لا يروي عن أبيه، فكيف يروي عنه؟ وإنما عكسه جائز.

وأما نقل الجامع هنا ما في الكافي في باب ما عند الأئمة - عليهم السلام - من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله «أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن» فوهم منه؛ فإنما المراد بأحمد بن محمد فيه، إما أحمد بن محمد العاصمي أو الكوفي - المتقدمين -.

[٥٢٥]

أحمد بن محمد بن الحسن

السكن، القرشي، البردعي

قال: قال الوحيد: «إنه من المشايخ الذين يروون عن الحسن بن سعيد».

أقول: بل عن الحسين بن سعيد، كما في النجاشي في الحسين. وهو «أحمد بن محمد بن الحسن بن السكن» لا «الحسن السكن» كما عنوانه. ثم الظاهر اتّحاده مع من عنوانه الخطيب بلفظ «أحمد بن محمد بن السكن، أبو الحسن القرشي» وروى عن ابن عبدان، قال: «قدم علينا شيراز سنة أربع وثلاثمائة، لا أحدث عنه كان ليّناً»^١.

وعنوانه الذهبي أيضاً مثل الخطيب، ووصفه بالحافظ، قائلاً: «قال ابن مردويه: يسرق الحديث، وحسن أمره أبو أحمد العسّال ويروي عنه، يكتفى أبا الحسن، لقي ابن سهم الأنطاكي وعدّة» فيحتمل زيادة «بن الحسن» في النجاشي.

قال: قال الوحيد: «ربما يظهر ممّا ذكرنا في ترجمته اعتماد ابن نوح عليه، حيث ذكر الطرق إلى كتابه ولم يتأقّل فيها غير مارواه الحسن بن حمزة، عن أبي العباس، عنه».

قلت: ما قاله غريب! فقد صرح ابن نوح بعد ذكر الحسين بن سعيد أنه روى كتبه خمسة: أحمد الأشعري، وأحمد البرقي، وأحمد الدينوري، والحسين بن الحسن، وأحمد هذا «أنّ ما عليه أصحابنا والمعول عليه مارواه أحمد الأشعري» وإنما خصّ طريق الدينوري وهو أبو العباس الذي قال بكونه طريقاً غريباً. بل ظاهر سكوت الخطيب والذهبي عن مذهبه عاميته.

هذا، وفي أنساب السمعاني «البردعي: نسبة إلى بردعة، بلدة من أقصى بلاد آذربايجان، ينسب إليها جماعة».

(١) تاريخ بغداد: ٢٥/٥.

(٢) كذا في النسخة، ولا يخفى ما فيه (المصحح).

[٥٢٦]

أحمد بن محمد بن الحسن
الأزدي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «غلام العياشي».

أقول: قد عرفت في المقدمة كون قولهم: «غلام العياشي» مساوقاً لكونه من العلماء الأجلاء؛ فيقال مثله لمثل الكشي.

[٥٢٧]

أحمد بن محمد بن الحسين
بن الحسن بن دول القمي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «له مائة كتاب» إلى أن قال: «أخبرنا أبو علي أحمد بن علي، عن أحمد بن محمد بن دول القمي. وجاء وفاة أحمد بن محمد بن دول سنة خمسين وثلاثمائة».

أقول: عدم عنوان الفهرست له بعد كونه ذا تلك العدة من الكتب غريب! وأغرب منه عدم عنوان الشيخ له في رجاله!

[٥٢٨]

أحمد بن محمد بن الحسين
بن سعيد، القرشي، أبو عبد الله

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه ابن عقدة».

أقول: هذا هو الذي عنوانه النجاشي بلفظ «أحمد بن الحسن بن سعيد» والفهرست بلفظ «أحمد بن الحسين بن سعيد» كما مر في محله؛ ولم يعلم أصحّية أحدها.

قال المصنف: في فضل كوفة التهذيب: محمد بن أحمد بن يحيى، عنه^١.
قلت: بل فيه «محمد بن أحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن الحسين»
ومن أين إرادة هذا به؟

[٥٢٩]

أحمد بن محمد الحضيبي

نزيل الأهواز

نقل عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - .
أقول: ومثله البرقي، بدون قوله: «نزيل الأهواز».

قال المصنف: حاله مجهول.

قلت: بل هو جليل رفيع؛ ففي الاكمال في خبره ١٦ من باب ذكر من
شاهد القائم - عليه السلام - روى عن محمد الخزاعي، عن أبي علي الأسدي،
عن أبيه، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي أنه ذكر عدد من انتهى إليه مقن
وقف على معجزات صاحب الزمان - عليه السلام - ورآه من الوكلاء - إلى - ومن
غير الوكلاء - إلى - ومن الأهواز الحضيبي. ونقل طبع الغفاري له الحضيبي
(بالمهملة) لم يعلم صحته.

[٥٣٠]

أحمد بن محمد بن حميد

أبو عبد الله، من بني عدي بن كعب، القرشي

عنوانه الحموي وقال: «ذكره المرباني ومحمد بن إسحاق النديم، وقالوا:
وقع بينه وبين قوم من العمرتين والعثمانيين شرف ذكر سلفهم بأقبح ذكر، فكلم
بعض الهاشميين في ذلك، فذكر العباس بأمر عظيم، فأنهى خبره إلى المتوكل،

فأمر بضربه مائة سوط « وعد في كتبه «كتاب المعصومين» ويستشتم منه إماميته.

[٥٣١]

أحمد بن محمد بن حنبل

مرّ بعنوان «أحمد بن حنبل» أيضاً؛ وقد عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السّلام - في الرقم ٧ بعنوان «أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني أبو عبد الله». وقد غفل عنه المصنّف كالوسيط.

وعنونه الخطيب، وخطأ من قال: «من مازن بن ذهل بن شيبان بن ثعلبة» ومن قال: «من بني ذهل بن شيبان» قال: «إنما كان من شيبان بن ذهل بن ثعلبة» وعدّد شيوخه، ومنهم: الشافعي وعبد الرزاق؛ ومن روى عنه، ومنهم: مسلم والبخاري والبخاري وروى عن أبي زرعة الرازي: أن أحمد كان يحفظ ألف ألف حديث، مات سنة ٢٤١ وهو ابن سبع وسبعين سنة^١.

وفي العيون ما معناه: «أنّ أبا الصلت لما حدّث عبد الله بن طاهر عن الرضا - عليه السّلام - عن آبائه - عليهم السّلام - واحد بعد واحد «إنّ الإيمان قول وعمل» قال هذا لعبد الله: ما هذا الاسناد؟ فقال عبد الله: لو قرىء على مجنون أفاق^٢. وروى باسناده أنّه كان يبغض عليّاً - عليه السّلام - لأنّه قتل جدّه ذالّثديّة، وأنّه قال: «لا يكون السنّي سنّيّاً حتّى يبغض عليّاً قليلاً».

وحكي أنّه حضر جنازته ثمانمائة ألف رجل وستين ألف امرأة، وهو صاحب «المسند» و«الفضائل» وقد تضمّنّا - ولا سيّما الثاني - من فضائل أمير المؤمنين - عليه السّلام - مقدّراً مهمّاً؛ وقد نقل عنها سبط ابن الجوزي.

(١) تاريخ بغداد: ٤/٤١٢.

(٢) عيون اخبار الرضا: ١/١٧٩.

[٥٣٢]

أحمد بن محمد بن خالد البرقي

نقل عنوان النجاشي له بلفظ «أحمد بن محمد بن خالد بن عبد الرحمن بن محمد بن علي البرقي، أبو جعفر، أصله كوفي؛ وكان جدّه محمد بن عليّ، حبسه يوسف بن عمر بعد قتل زيد ثمّ قتله؛ وكان خالد صغير السنّ فهرب مع أبيه عبد الرحمن إلى برق رود؛ وكان ثقة في نفسه يروي عن الضعفاء واعتمد المراسيل، وصنّف كتباً» إلى أن قال: «وقال أحمد بن الحسين - رحمه الله - في تاريخه: توفي أحمد بن أبي عبد الله البرقي سنة أربع وسبعين ومائتين، وقال عليّ بن محمد ماجيلويه: توفي سنة ثمانين ومائتين».

ونقل عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: «طعن القميون عليه؛ وليس الطعن فيه، إنّما الطعن في من يروي عنه، فأنّه كان لا سالي عمّن أخذ على طريقة أهل الأخبار، وكان أحمد بن محمد بن عيسى أبعدّه عن قم، ثمّ أعاده إليها واعتذر إليه».

ونقل قول الخلاصة زيادة على ما في ابن الغضائري «ووجدت كتاباً فيه وساطة بين أحمد بن محمد بن عيسى وأحمد بن محمد بن خالد؛ ولما توفي مشى أحمد بن محمد بن عيسى في جنازته حافياً حاسراً، ليبرئ نفسه ممّا قذفه به».

ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد - عليه السّلام - بلفظ «أحمد بن محمد بن خالد» وفي أصحاب الهادي - عليه السّلام - بلفظ «أحمد بن أبي عبد الله البرقي».

قال: وفي الفهرست مثل النجاشي إلى قوله: «وصنّف كتباً» مع تفاوت يسير، وأنهى أسانيده إلى أحمد بن أبي عبد الله، عنه.

أقول: بل أنهى أسانيده إلى أربعة: عليّ بن الحسين السعد آبادي، وأحمد

بن عبدالله ابن بنت البرقي، ومحمد بن جعفر بن بطة، وسعد بن عبدالله، عنه.
وقوله: «إلى أحمد بن أبي عبدالله، عنه» غلط فاحش، فأحمد بن أبي عبدالله
نفس هذا.

قال المصنف: نقل الكاظمي رواية أحمد بن عبدالله بن بنت إلياس
البرقي، عنه.

قلت: قوله: «إلياس البرقي» غلط، فإنه أشار إلى قول الفهرست في طريقه
الثاني: «أحمد بن عبدالله بن بنت البرقي، قال: حدثنا جدي أحمد بن محمد»
ومراده بالبرقي أحمد هذا. ومراد الشيخ: أن أحمد البرقي كان جده لأمه.

هذا، وقول الشيخ: «أحمد بن عبدالله بن بنت البرقي» أيضاً غلط، فكان
ابن ابنه، كما يفهم من المشيخة في محمد بن مسلم، ومن النجاشي في محمد بن
خالد - والده - بل ومن الكليني في عذته عن هذا، على نقل الخلاصة عنه، فقال:
قال الكليني: «وكلمها ذكرته عن عذة عن أحمد البرقي، فهم: علي بن إبراهيم،
وعلي بن محمد بن عبدالله بن بنته، وأحمد بن عبدالله بن ابنه، وعلي بن
الحسن». ومن قول الكليني ذلك يعلم أن ابن بنته أيضاً راو عنه، كابن ابنه،
إلا أنه «علي بن محمد بن عبدالله» لا «أحمد بن عبدالله» كما قال الفهرست.

ونقل المصنف عن السيد الصدر تفصيلاً في قولهم: «أحمد بن محمد، عن
فلان» بأن المراد في بعضها هذا وفي بعضها الأشعري.

قلت: بل المطلق في كل مورد ينصرف إلى الأشعري؛ وأما هذا فيقيد بالبرقي.
ونقل المصنف خبراً عن الكافي - في النص على الإثني عشر - وفيه «إن
العطار قال للصقار: وددت أن هذا الخبر جاء من غير أحمد بن أبي عبدالله،
فقال: لقد حدثني قبل الحيرة بعشر سنين»^١ ثم نقل عنهم خمسة احتمالات في

معنى «الحيرة» في الخبر، هل هو الحيرة في دينه؟ أو في أمر نفسه؟ أو تحيره في وجود الصاحب - عليه السلام - أو تحيره في نقل الأخبار المرسلة والضعيفة؟ أو تحير الناس فيه؟ لإخراج الأشعري له. ثم قال: والذي أظن أن غرض العطار لم يكن القدح فيه، فإنه تمتى أن يكون روى الخبر غيره ثان وثالث حتى يحصل تواتر، وغرض الصفار أن الحديث قد تضمن ذكر الغيبة، وقد حدثت بها قبل وقوعها بما يغني ظهور الإعجاز فيها وهو الإعلام بما وقع قبل أن يقع عن الاستفاضة.

قلت: كلهم تحيروا في معناه، مع وضوح أن المراد أن أحد هذا - الراوي للغيبة - لما بقي بعد الغيبة تمتى العطار إخبار غيره بالغيبة ممن كان قبل وقوعها حتى تكون معجزة، فقال له الصفار: إن هذا وإن بقي بعد وقوع الغيبة إلا أن إخباره بها كان بعشرين قبل الغيبة وحبرتها، فالإعجاز بإخباره حاصل.

هذا، وعده البرقي في أصحاب الجواد والهادي - عليهما السلام - مثل الشيخ في رجاله. وعده المسعودي في أول مروجه ممن ألف في الأخبار والتاريخ، كأبيه^١.

هذا، وفي الكافي، في باب المملوك بين شركاء يعتق أحدهم «عدة من أصحابنا، عن علي بن إبراهيم ومحمد بن جعفر ومحمد بن يحيى وعلي بن محمد بن عبدالله القمي وأحمد بن عبدالله وعلي بن الحسين جميعاً، عن أحمد بن محمد بن خالد»^٢.

وكلمة «عن» في قوله: «عن علي بن إبراهيم» إما زائدة ويكون علي بن إبراهيم ومن عطف عليه بياناً لقوله: «عدة من أصحابنا» وإما محرفة «من»

(١) مروج الذهب: ٢٤/١.

(٢) الكافي: ١٨٣/٦.

ويكون «من» بيانية.

و كيف كان: فالظاهر أنَّ بيان العدة هنا بالخصوص، لكونهم زائد بن علي العدة في باقي المواضع بالمحمد بن: محمد بن جعفر ومحمد بن يحيى.
وفي باب عمل السلطان «عدة، عن سهل، عن أحمد بن محمد البرقي»^١
والظاهر كون «عن أحمد» محرف «وأحمد» لأن الكافي يروي عن كل منهما بتوسط عدة، ولم نقف على رواية سهل عن أحمد - هذا - في موضع آخر، وإما «البرقي» محرف «البارقي» ويكون المراد به رجلاً آخر، كما نقله مكاسب التهذيب عن الكليني^٢.

وأما نقل الجامع روايته عنه في كفالة الكافي وبعد حديث يأجوج روضته، فالأول ليس فيه ما قال أصلاً؛ وأما الثاني: فمراده الخبر ٢٧٧ وفيه «عدة من أصحابنا: سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن خالد» وتصحيحه معلوم؛ فالظاهر أنَّ الأصل كان «عن سهل وأحمد بن محمد بن خالد».
كما أنَّ طريق الفهرست الأول إلى نصر بن مزاحم «ابن الوليد، عن أحمد» الأصل فيه «ابن الوليد، عن الصفار، عن أحمد» والظاهر أنه رأى «محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن» فأسقط الثاني، كما يشهد له طريق الفهرست نفسه في القاسم بن محمد الجوهري، والمشيخة في أيوب بن الحر وسليمان بن عمرو؛ ففي الكل «ابن الوليد، عن الصفار، عن أحمد».

هذا، ونقل الجامع رواية أحمد بن عبدالله عنه في صفة علماء الكافي^٣ وتقديم نوافله^٤ وفضل قصد زكاته^٥ وعلي بن محمد بن عبدالله في تسليمه وفضل مسلميه^٦ وفرض علمه^٧ ومشيته^٨ وفضل رجوع مدينته^٩ ومعلّى بن محمد في مولد

(٣) الكافي: ٣٦/١.

(٢) التهذيب: ٣٣٢/٦.

(١) الكافي: ١٠٩/٥.

(٦) الكافي: ٣٩١/١.

(٥) الكافي: ٥٤/٤.

(٤) الكافي: ٤٥٥/٣.

(٩) الكافي: ٥٥٠/٤.

(٨) الكافي: ١٥٠/١.

(٧) الكافي: ٣١/١.

نبيّه^١ وتمنّدل أطعمته^٢ وعليّ بن الحسين المؤدّب في خطبة له - عليه السّلام - بعد حديث الناس يوم القيامة^٣ وبعد حديث إسلامه - عليه السّلام - من روضته^٤ ومحمّد بن أبي القاسم في طريق جابر بن يزيد من مشيخة الفقيه^٥ والحميري وسعد في طريق حكم بن حكيمه^٦ وأحمد بن إدريس في طريق جعفر بن قاسمه^٧ ومحمّد بن فيضه^٨ وعليّ بن إبراهيم في ثواب عالم الكافي^٩ وفي النهي عن القول بغير علمه^{١٠} وفي باب فيه نكت^{١١} وفي المملوك بين شركائه^{١٢} وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عنه، في نورته^{١٣}.

قلت: ولا يبعد زيادة «عن أبيه» لعدم الوقوف عليه في غير ذلك الموضع. هذا، ونقل الجامع هنا عن زيادات مزار التهذيب «عن أحمد بن محمّد، عن داود الصرمي»^{١٤}.

وهو غلط منه، فالمراد من أحمد بن محمّد فيه الأشعري، لانصراف الإطلاق إليه، ولأنّ الراوي عن داود الصرمي إنّما هو الأشعري.

هذا، ولم يعدّه رجال الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السّلام - وقد روى محمّد بن عيسى عنه، عن أبي الحسن الرضا - عليه السّلام - في الكافي في باب ما عند الأئمة - عليهم السّلام - من سلاحه - صلّى الله عليه وآله -^{١٥} ولعلّ كلمة «الرضا» من زيادات النساخ؛ فقد عرفت عند البرقي أيضاً له في أصحاب الجواد والهادي - عليهما السّلام - فقط؛ فيكون المراد من «أبي الحسن» فيه الهادي - عليه السّلام -.

- | | | |
|--------------------------|---------------------|--------------------|
| (١) الكافي: ٤٧٣/١ | (٢) الكافي: ٢٩١/٦ | (٣) الكافي: ١٧٠/٨ |
| (٤) الكافي: ٣٥٢/٨ | (٥) الفقيه: ٤٢٤/٤ | (٦) الفقيه: ٤٢٨/٤ |
| (٧) الفقيه: ٥٠١/٤ | (٨) الفقيه: ٤٨٥/٤ | (٩) الكافي: ٣٥/١ |
| (١٠) الكافي: ٤٢/١ | (١١) الكافي: ٤١٧/١ | (١٢) الكافي: ١٨٣/٦ |
| (١٣) الكافي: ٥٠٥/٦ - ٥١٧ | (١٤) التهذيب: ١١٠/٦ | (١٥) الكافي: ٢٣٤/١ |

[٥٣٣]

أحمد بن محمد الخزاعي

ورد في المشيخة في إسماعيل بن مهران^١ ويأتي بعنوان أحمد بن محمد بن زيد الخزاعي.

[٥٣٤]

أحمد بن محمد بن داود

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال: «يكنى أبا الحسن، يروي عن أبيه محمد بن أحمد بن داود القمي، أخبرنا عنها الحسين بن عبيد الله».

أقول: وفي الوسيط بعد نقله عن الشيخ في رجاله مثل المصنف وفي نسخة صحيحة إتمام هذا العنوان عند قوله: «عن أبيه» ثم إنشاء عنوان آخر بلفظ «أحمد بن محمد بن داود القمي، أخبرنا عنها الحسين بن عبيد الله» والذي وجدت «يروي عنه ابنه محمد بن أحمد بن داود القمي، أخبرنا عنه الحسين بن عبيد الله» وهو أصح مما نقلنا، فتقدم «أحمد بن داود، صاحب علي بن بابويه» عن النجاشي والفهرست، الذي يروي عنه ابنه محمد ويروي الحسين عن ابنه.

ولا يرد على رجال الشيخ شيء سوى جعله العنوان «أحمد بن محمد بن داود» مع قوله: «ابنه محمد بن أحمد بن داود».

وأما ما نقلناه: فيرد عليها أمور كثيرة، كما لا يخفى. ثم بعد ما شرحنا العنوان ساقط، لأن الأصل فيه أحمد بن داود - المتقدم - وزيادة «محمد» في البين من طغيان قلم الشيخ في الرجال.

ويمكن تصحيح العنوان بكون عنوان أحمد بن داود - المتقدم - تجوزاً، كقوله هنا: «محمد بن أحمد بن داود» - على ما مر - بقوله في آخر كفارات التهذيب: «وذكر أحمد بن محمد بن داود القمي في نوادره» إن لم نقل إن ذلك أيضاً وهم منه.

[٥٣٥]

أحمد بن محمد بن دول القمي

هو أحمد بن محمد بن الحسين بن الحسن بن دول - المتقدم - . قال النجاشي ثمة: «وجاء وفاة أحمد بن محمد بن دول سنة خمسين وثلاثمائة».

[٥٣٦]

أحمد بن محمد الدينوري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو، قائلاً: «يكنى أبا العباس يلقب باستونة» وقال: قال الوحيد: «إنه من المشايخ الذين يروون عن الحسن بن سعيد».

أقول: بل عن الحسين بن سعيد.

قال: كناه النجاشي ثمة بأبي العباس.

قلت: لكن لم يلقبه - كرجال الشيخ - بـ «استونة».

قال: ويظهر من كلام النجاشي نوع تأمل فيه؛ حيث عدّ جمعاً رَوَوْا عن الحسن وجعل المعتمد بين أصحابنا رواية الأشعري.

قلت: وزاد النجاشي على ما ذكر غرابة طريق هذا خصوصاً.

[٥٣٧]

أحمد بن محمد بن رباح

في رسالة أبي غالب «سمعت من حميد بن زياد وأبي عبد الله بن ثابت

وأحمد بن محمد بن رباح؛ وهؤلاء من رجال الواقعة، إلا أنهم كانوا فقهاء، ثقات في حديثهم، كثيري الرواية» وهو أحمد بن محمد بن علي بن عمر بن رباح - الآتي - نسب هنا إلى جده تجوّزاً.

[٥٣٨]

أحمد بن محمد بن الربيع

الأقرع، الكندي

نقل عنوان النجاشي له، وروايته عن علي بن الحسن (أي ابن فضال) كتاب نوادره. ثم روايته عن عبدالله بن العلاء، قال: «كان أحمد بن محمد بن الربيع عالماً بالرجال».

أقول: قد عرفت في عنوان «أحمد بن محمد بن بندار، مولى الربيع، الأقرع» عن رجال الشيخ استظهار اتّحاده مع هذا وأصحية هذا، للخبر المنقول ثمة، ولنقل النجاشي هنا عن ابن فضال وابن العلاء التعبير بأحمد بن محمد بن الربيع؛ ولعلّ جده هو الربيع بن زيد الكندي الذي عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

وسياقي زيادة تحقيق فيه في الألقاب (إن شاء الله).

[٥٣٩]

أحمد بن محمد بن رميح

أبوسعيد، النخعي

عنوانه الخطيب، قائلاً: «(من أهل نساء، ولد بالشرمقان، ونشأ بمرو، سمع العلم بخراسان وغيرها من البلدان، وكتب الكثير وصنّف وجمع، وذاكر العلماء وكان معدوداً في حفاظ الحديث، وقدم بغداد دفعات)» وروى وفاته بالجحفة سنة سبع وخمسين وثلاثمائة؛ وروى عن أبي زرعة وأبي نعيم تضعيفه. ثم قال: «والأمر عندنا بخلاف قول أبي زرعة وأبي نعيم، فإن ابن رميح كان ثقة ثباتاً،

لم يختلف شيوخنا الذين لقوه في ذلك».

و روى عنه بإسناده إلى ابن عباس، قال: «لما زفت فاطمة إلى علي كان النبي - صلى الله عليه وآله - قدأماها وجبرائيل عن يمينها وميكائيل عن يسارها وسبعون ألف ملك خلفها، يسبحون الله ويقدسونه حتى طلع الفجر الخ»^١ وهو أحمد بن محمد بن رميم - الآتي - عن رجال الشيخ. و«بن رميح» هو الصحيح. [٥٤٠]

أحمد بن محمد بن رميم

المروزي، النخعي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «بالبصرة روى عن محمد بن همام وروى عنه ابن نوح». أقول: عنوانه في ٦٨ من باب همزته؛ وقد عرفت في العنوان السابق أنّ الصحيح أحمد بن محمد بن رميم - كما عنوانه الخطيب ونقل عن جمع التعبير به - و«رميم» إن لم يكن تصحيف النسخة فتحريف من الشيخ، حيث إنّ الوسيط أيضاً نقله «بن رميم». ثمّ قوله: «بالبصرة» لم أقف على ربطه. [٥٤١]

أحمد بن محمد الزراري

قال: هو أحمد بن محمد بن محمد بن سليمان، الآتي. أقول: وقع التعبير بالعنوان من الحسين بن عبيد الله في ما يأتي. [٥٤٢]

أحمد بن محمد بن زياد

بن جعفر، الهمداني

قال: إنه من مشايخ الصدوق، ذكره مترضياً عليه في المشيخة في طريق

عيسى بن يونس^١.

أقول: هو أحمد بن زياد بن جعفر الحمداني، المتقدم عن الإكمال في آخر باب نصر الكاظم - عليه السلام - على القائم - عليه السلام - «إنه رجل، ثقة، دثين فاضل»^٢ والوارد في المشيخة في طريق علي بن مطر، ففيها «أحمد بن زياد، عن علي بن إبراهيم» كما أنه في طريق عيسى الذي قال: «أحمد بن محمد بن زياد، عن علي بن إبراهيم» فلعله ينسب إلى جدّه تجوزاً، حيث إنه اسم خاص؛ ويأتي نظيره في الآتي.

[٥٤٣]

أحمد بن محمد بن زيد

الخرّاعي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «يكثي أبا جعفر روى عنه حميد أصولاً كثيرة، ومات سنة اثنتين وستين ومائتين؛ وصلى عليه الحسن بن محمد بن سماعة الصيرفي».

أقول: هو أيضاً أحمد بن زيد الخرّاعي - المتقدم - الوارد في الفهرست للنجاشي في طريق آدم بن المتوكل، والوارد في الفهرست للشيخ في طريق آدم وطريق جعفر بن محمد بن شريح وطريق أبي جعفر شاهطاق، وورد بالعنوان في الفهرست للنجاشي في علي بن ميمون الصائغ. وما هنا هو الحقيقة. و«أحمد بن زيد» تجوز، حيث إن زيدا اسم خاص، كزياد في أحمد بن زياد.

قال المصنف: قال في التعليقة: «ربما يؤمى صلاة الحسن عليه - مضافاً إلى رواية حميد عنه أصولاً كثيرة - إلى فساد عقيدته».

قلت: إنما في صلاة الواقفي عليه إيماء إلى وقفه. وأما رواية حميد الواقفي عنه

فأعمّ، فإنه روى عن الإمامي، كما عن الواقفي.

قال المصنف: لم يقل الشيخ في رجاله: «(روى عنه حميد أصوله)» حتى يتنافي مع عدّه في من لم يرو، حيث إنّ الأصل اصطلاحاً ما كان أحاديثه عنهم -عليهم السّلام- بلا واسطة، والكتاب أعمّ أو خصوص ما كان بالواسطة، بل قال: «(روى عنه أصولاً)».

قلت: قلنا في المقدمة: إنّ الأصل مقابل التصنيف، ومعنى الأصل مجرد نقل الروايات، سواء كان هو الراوي الأوّل أو الأخير؛ وأكثر الأصول الأربعمأة رواياتها مع الواسطة.

[٥٤٤]

أحمد بن محمّد
المعروف بالزبيدي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا -عليه السّلام- وقال: ظنّي أنّ «(الزبيدي)» نسبة إلى زيد بن عليّ؛ ويحتمل أن يكون الغرض أنّه معروف بكونه زبيدي المذهب.

أقول: لو أراد ما احتمل، لقال: «(معروف بالزبيديّة)» ولو أراد ما ظنّ لقال: «(الزبيدي)» دون المعروف بالزبيدي؛ وقد عرفت في المقدمة: أنّ الخطيب عنوان «(حامد بن أحمد المروزي، المعروف بالزبيدي)» وفسره بأنّ له عناية بحديث زيد بن أنيسة؛ ولعلّ حامد الذي قال ابن هذا.

[٥٤٥]

أحمد بن محمّد السريّ
المعروف بابن دارم

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السّلام- قائلاً: «(يكثي أبابكر، روى عنه التلعكبري، وسمع منه سنة ثلاثين وثلاثمأة وإلى

مابعدھا، وله منه إجازة».

أقول: الذي وجدت في رجال الشيخ «بابن ورام» ونقله الوسيط «بابن أبي دارم».

و كيف كان: فهو الذي عنونه ميزان الذهبي، قائلاً: أحمد بن محمد بن السري بن يحيى بن أبي دارم، المحدث، أبوبكر، الكوفي، الرافضي، الكذاب؛ مات في أول سنة ٣٥٧ وقيل: إنه لحق إبراهيم القصار، حدث عن أحمد بن موسى والحمار وموسى بن هارون وعدة؛ روى عنه الحاكم وقال: رافضي، غير ثقة؛ وقال محمد بن أحمد بن حماد الكوفي الحافظ: كان مستقيم الأمر عاقبة دهره ثم في آخر أيامه كان أكثر ما يقرأ عليه المثالب؛ حضرته ورجل يقرأ عليه: إن عمر رفس فاطمة حتى أسقطت بحسن؛ وفي خبر آخر في قوله تعالى: «وجاء فرعون» عمر «ومن قبله» أبوبكر «والمؤتفكات» عائشة وحفصة. ثم إنه حين أذن الناس بهذا الأذان المحدث وضع حديثاً متته «تخرج نار من قعر عدن تلتقط مبغضي آل محمد» ووافقته عليه؛ وجاء ابن سعيد في أمر هذا الحديث فسألني، وأكثر الذكر له بكل قبيح؛ وتركت حديثه وأخرجت عن يدي ما كتبت عنه ويحتجون به؛ زعم أنه سمع موسى بن هارون عن الحماني، عن أبي بكر بن عياش، عن عبد العزيز بن معلى، عن أبي مخذولة، قال: كنت غلاماً، فقال النبي -صلى الله عليه وآله- إجعل في آخر أذانك «حي على خير العمل» وهذا حدثنا به جماعة، عن الحضرمي، عن يحيى الحماني الخ .

ثم إن المصنف نقل قول الشيخ في رجاله: «وسمع منه سنة ثلاثين» مع أن في المطبوعة الحيدرية «وسمع منه سنة ثلاث وثلاثين» ومثله نقل الوسيط، وكذا في خطية.

[٥٤٦]

أحمد بن محمد بن سعيد

بن عبد الرحمن بن زياد بن عبيد الله بن زياد بن عجلان، مولى عبد الرحمن بن سعيد بن قيس السبيعي، الهمداني

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «المعروف بابن عقدة الحافظ، أخبرنا بنسبه أحمد بن عبدون عن محمد بن أحمد بن الجنيد، وأمره في الثقة والجلالة وعظم الحفظ أشهر من أن يذكر؛ وكان زیدياً جارودياً، وعلى ذلك مات؛ وإنما ذكرناه في جملة أصحابنا، لكثرة رواياته عنهم وخلطته بهم وتصنيفه لهم». ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «هذا رجل جليل في أصحاب الحديث، مشهور بالحفظ، والحكايات تختلف عنه في الحفظ، وكان كوفياً، زیدياً جارودياً، على ذلك حتى مات؛ وذكره أصحابنا، لاختلاطه بهم ومداخلته إياهم وعظم محله وثقته وأمانته».

ونقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال: «أحمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن زياد بن عبد الله بن عجلان، مولى عبد الرحمن بن سعيد بن قيس، الهمداني، السبيعي، الكوفي، المعروف بابن عقدة، يكتنى أبا العباس، جليل القدر، عظيم المنزلة، له تصانيف كثيرة، ذكرناها في كتاب الفهرست؛ وكان زیدياً جارودياً، إلا أنه روى جميع كتب أصحابنا وصنف لهم وذكر أصولهم، وكان حفظة؛ سمعت جماعة يحكون أنه قال: أحفظ مائة وعشرين ألف حديث بأسانيدها وإذا كر بثلاثمائة ألف حديث؛ روى عنه التلعكبري من شيوخنا وغيره؛ وسمعنا من ابن المهدي ومن أحمد بن محمد المعروف بابن الصلت رويًا عنه؛ وأجاز لنا ابن الصلت عنه جميع رواياته؛ ومولده سنة تسع وأربعين ومائتين؛ ومات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة».

أقول: وقال النعماني في أوائل غيبته مشيراً إليه: «وهذا الرجل ممن لا يطعن عليه في الثقة، ولا في العلم بالحديث والرجال الناقلين له»^١.
وقال أبو غالب في رسالته: «روي له عن ابن عقدة: أن ولد أعين سبعة عشر وما يتهم في معرفته ولا يشك في علمه»^٢.

ثم إنَّ الفهرست ذكر نسبه - كما فيه - عن الإسكافي، وتبعه النجاشي؛ وذكر الشيخ في رجاله - كما رأيت - نسبه بطريق آخر، وهو الصحيح؛ فثله ذكر الخطيب نسبه^٣.

وقال الفهرست أيضاً: «ومات أبو العباس بالكوفة سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة» وتبعه النجاشي. والصواب قول الشيخ في رجاله: من موته سنة ٣٣٢، فقال: «ومات سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة».

ونقل المصنف عنه «سنة ثلاث» غلط، فيصدقه أيضاً الخطيب، فقال: «كتب إلينا محمد بن محمد بن الحسين المعدل من الكوفة يذكر أن أبا الحسن بن سفيان الحافظ حدثهم قال: سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة فيها مات أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عبدالرحمن بن إبراهيم» وهو يشهد لقول رجال الشيخ في تاريخ فوته؛ كما يشهد له في نسبه.

هذا، وما في فهرست الشيخ ورجاله وفهرست النجاشي: من أنه مولى عبدالرحمن السبيعي الهمداني صحيح، إلا أنه ولاؤه البعيد، فعبدالرحمن مولى جده السادس: عجلان؛ وأما جده الرابع: زياد، فهو مولى عبدالواحد بن عيسى بن موسى الهاشمي، كما صرح به الخطيب أيضاً، إلا أنه نقل عن الحافظ المتقدم، قال: «كتب لي إجازة، كتب فيها: يقول أحمد بن محمد بن

(٢) رسالة آل أعين: ٣٠.

(١) الغيبة للنعماني: ٢٥.

(٣) تاريخ بغداد: ١٤/٥.

سعيد الهمداني مولى سعيد بن قيس، ثم ترك ذلك أواخر أيامه وكتب: أحمد بن محمد بن سعيد مولى عبد الوهاب بن موسى الهاشمي، ثم ترك ذلك وكتب: الحافظ».

ثم إن الفهرست ورجال الشيخ والنجاشي، قالت: «إنه كان زيدياً جارودياً، مات على ذلك» لكن الخطيب لم يذكر مذهبه، وإنما قال: «إن أباه عقدة كان زيدياً» وظاهر سكوته كونه عامياً. ويؤيده أنه نقل عنه أنه روى خبرهم «إن أبا بكر وعمر سيّدا كهول أهل الجنة» وأنه روى عن سفيان قال: «لا يجتمع حبّ عليّ وعثمان إلا في قلوب نبلاء الرجال» إلا أنه يمكن أن يقال: إنه كان زيدياً وروى للعامة كما روى للإمامية؛ فروى الخطيب أيضاً عن أبي عمر بن حيويه «أنه سمع ابن عقدة في جامع براثا يملّي مثالب أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وآله- (أوقال: الشيخين) فترك حديثه وما سمع منه بعد ذلك».

كما أن النعماني نقل عنه روايته عن أبي الصباح «قال: دخلت على أبي عبد الله -عليه السلام- فقال لي: ما وراءك؟ فقلت: سرور من عمك زيد خرج يزعم أنه ابن سببة وأنه قائم هذه الأمة وأنه ابن خيرة الإمام! فقال: كذب ليس هو كما قال، إن خرج قتل»^١.

ونقل العلامة -في حفص بن سالم - عنه، قال: «خرج حفص مع زيد وظهر من الصادق -عليه السلام- تصويبه لذلك».

فثله - كما ترى - يوجب إماميته وينا في زيديته.

كما أن «الجارودي» وهو كما قال الشهرستاني: «من كان عقيدته أن النبي -صلى الله عليه وآله- نصّ على عليّ -عليه السلام- بالوصف دون

التسمية، والإمام بعد النبي - صلى الله عليه وآله - علي - عليه السلام - والناس قصرُوا، حيث لم يتعرفوا الوصف ولم يطلبوا الموصوف»^١ ينافي ما نقل عنه الفهرست والنجاشي في ذكر كتبه «كتاب الولاية ومن روى غدير خم» ونقل الطرائف عن كتابه ذاك أسماء الصحابة الذين رَوَوْه .

هذا، والشيخ في الفهرست و النجاشي في فهرسته إنما قالَا في تعداد كتبه: «كتاب الرجال، وهو كتاب من روى عن جعفر بن محمد عليه السلام» وقال الخلاصة: «من كتبه كتاب أسماء الرجال الذين رَوَوْا عن الصادق: أربعة آلاف رجل، وأخرج فيه لكل رجل الحديث الذي رواه».

قال المصنف: زاد النجاشي على الفهرست في كتبه «كتاب من روى عن زيد بن علي».

قلت: بل الفهرست أيضاً ذكره مع زيادة، فقال في ذكره كتبه: «كتاب من روى عن زيد بن علي ومسنده» والمصنف حذفه في نقله عبارته.

قال المصنف: سمعت من الفهرست رواية أحمد بن محمد بن موسى الأهوازي ومن رجال الشيخ رواية التلعكبري وابن المهدي وأحمد بن محمد - المعروف بابن الصلت - عنه؛ وقد ميّزه الطريحي برواية هؤلاء الأربعة.

قلت: الأول و الأخير واحد، فهم ثلاثة.

قال المصنف: نقل الجامع رواية أبي بكر أحمد بن عبدالله بن جَلِّين وأبي بكر الدوري عنه.

قلت: هما أيضاً واحد؛ وهما في الفهرست في أبان بن تغلب وزِيَاد بن المنذر.

قال: قال الجامع: «روى هذا عن أحمد».

قلت: أحمد بن محمد هو ابن عقدة - هذا - ومنشأ وهم المصنف أن الجامع قال في مواضع: «عنه، عن أحمد بن محمد» ومراده: عن الكليني، عن ابن عقدة؛ وثوبهم المصنف إرادته: عن ابن عقدة، عن أحمد بن محمد.

قال: نقل الكاظمي رواية ابن الجنيد عنه.

قلت: إنما نقل الفهرست نسبه عنه، وهو أعم من روايته عنه. هذا، وأما قول النجاشي: «والحكايات تختلف عنه في الحفظ» فمن حكايات حفظه: ما نقله الشيخ في رجاله، كما تقدم.

ومنها: ما رواه الخطيب عن محمد بن عمر العلوي «أن أباه قال له: بلغني من حفظك للحديث ما استنكرته واستكثرته! فكم تحفظ؟ فقال له: أنا أحفظ من منسقا من الحديث بالأسانيد والمتون خمسين ومأتي ألف حديث، وإذا كرر بالأسانيد وبعض المتون والمراسيل والمقاطيع ستمائة ألف حديث»^١.

ومنها: ما رواه الخطيب أيضاً عن الحافظ النيسابوري، قال: «قال ابن عقدة: دخل البرديجي الكوفة، فزعم أنه أحفظ مني، فقلت: لا تتطول! تتقدم إلى دكان وراق وتضع القبان وترن من الكتب ماشئت ثم تلقى علينا فنذكره، فبقي»^٢.

ومنها: ما رواه عن عرفة البرقاني، قال: «أقمت بالكوفة عدة سنين نكتب عن ابن عقدة، فلما أردنا الانصراف ودعناه، فقال: قد اكتفيتكم بما سمعتم مني، أقل شيخ سمعت منه عندي عنه مائة ألف حديث، فقلت: أيها الشيخ! نحن إخوة أربعة، قد كتب كل واحد منا عنك مائة ألف حديث!».

وفي ميزان الذهبي «قال الدارقطني: ابن عقدة يعلم ما عند الناس ولا

(١) تاريخ بغداد: ١٧/٥.

(٢) تاريخ بغداد: ١٦/٥.

يعلم الناس ما عنده، وأجمع أهل الكوفة أنه لم ير من زمن ابن مسعود أحفظ من ابن عقدة. وقال الماليني: أراد أن يتحول فكانت كتبه ستمائة حيلة». وقال ابن طاووس: صنف في خبر غدير خم كتاباً سماه كتاب الولاية^١ وجدت هذا الكتاب بنسخة كتبت في زمن ابن عقدة تاريخها سنة ٣٣٠ وعليه خط الطوسي وجماعة من الشيوخ، روى الخبر من مائة وخمسة طريق. وفي ينابيع سليمان الحنفي «وأخرج أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة خبر غدير خم وأفرد له كتاباً، وطرقه من مائة وخمسة طريق»^٢.

هذا، ونقل الجامع رواية محمد بن بن أحمد بن داود عنه في علامة أول شهر رمضان التهذيب^٣ وزيارة أميره^٤ وفضل زيارة حسينه^٥ ورواية أبي عبدالله محمد بن أحمد بن طاهر الموسوي في زيادات مزاره^٦ ومحمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني في المشيخة فيه^٧ وأحمد بن الحسن القطان في طريق يحيى بن عبدالله ومحمد بن عمر بن يحيى العلوي في الفهرست في أبان بن عثمان^٨ ومحمد بن أحمد بن أبي الثلج في الأصبغ^٩ والكليني في فضل جهاده^{١٠}.

[٥٤٧]

أحمد بن محمد بن سلمة

الرصافي، البغدادي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه حميد اصولاً كثيرة، منها: كتاب زياد بن مروان القنوي».

وقال المصنف: نقل الميرزا فيه عبارة النجاشي في أحمد بن محمد بن مسلمة الرماني - الآتي - غريب! مع وضوح الفرق بين سلمة ومسلمة، والرصافي

(١) الطرائف: ١٤٠. (٢) ينابيع المودة: ٣٤/١. (٣) التهذيب: ١٦٤/٤. (٤) التهذيب: ٢٥/٦.

(٥) التهذيب: ٥١/٦.

(٦) التهذيب: ١٠٦/٦.

(٧) الفقيه: ٥٣٦/٤.

(٨) الفهرست: ٦٢.

(٩) الكافي: ٤/٥.

(١٠) الفهرست: ٤٢.

والرماني.

أقول: أراد بما فعل أن يشير إلى احتمال اتحادهما، إلا أن اتحادهما مقطوع
لا محتمل، فإن النجاشي روى في ذلك «عن حميد، عنه، عن زياد بن مروان»
وهنا قال الشيخ في رجاله: «(روى حميد عنه، عن زياد) والفرق بين سلمة
ومسلمة والرصافي والرماني في الخط قليل، فأحدهما تحريف الآخر.

[٥٤٨]

أحمد بن محمد بن سليمان

قال: هو أحمد بن محمد بن محمد بن سليمان - الآتي - حذف الشيخ في
الفهرست والرجال جده الأدنى اختصاراً.

أقول: ومثلها النجاشي في عنوان ابن ابنه محمد بن عبيد الله؛ ولكن
حذفه سهواً، حيث إن العنوان مقام بيان الحقيقة.

[٥٤٩]

أحمد بن محمد بن سيار

أبو عبد الله، الكاتب

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي، قائلاً: «بصري من كتاب آل طاهر
في زمن أبي محمد - عليه السلام - ويعرف بالسياري، ضعيف الحديث، فاسد
المذهب - ذكر ذلك لنا الحسين بن عبيد الله - محقق الرواية، كثير المراسيل».

قال: ومثله الفهرست مع تبديل «محقق الرواية» بـ «محقق الرواية».

ونقل عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: يكتنى أبا عبيد الله القمي، المعروف
بالسياري، ضعيف مهالك، غال منحرف، استثنى شيخو القميين روايته من
كتاب نوادر الحكمة؛ وحكي عن محمد بن علي بن محبوب في كتاب النوادر
المصنّف أنه قال بالتناسخ».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - بلفظ

«أحمد بن محمد، السيارى، البصري».

ونقل عنوان الكشي له، قائلاً: «إصبهاني ويقال: بصري؛ طاهر بن عيسى الوراق، قال: حدثني جعفر بن أحمد بن أيوب، قال: حدثنا الشجاعى، قال: حدثني إبراهيم بن محمد بن حاجب، قال: قرأت في رقعة مع الجواد -عليه السلام- يعلم من سأل عن السيارى أنه ليس في المكان الذي ادّعاه لنفسه وأن لا تدفعوا إليه شيئاً. قال نصر بن الصباح: السيارى: أحمد بن محمد أبو عبد الله من ولد سيار، وكان من كبار الظاهرية في وقت أبي الحسن العسكري عليه السلام»^١.

أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب العسكري -عليه السلام-.

وما قاله المصنف: من أن ما في الفهرست مثل النجاشي سوى أنه قال: «محقور الرواية» ليس كذلك، ففي الفهرست أيضاً «محقور الرواية» وليس في الفهرست قول النجاشي: «ذكر ذلك لنا الحسين بن عبيد الله».

ثم قوله -في خبر الكشي-: «مع الجواد عليه السلام» لا معنى له؛ والظاهر كونه محرف «من أبي محمد عليه السلام» لأن رجال الشيخ والبرقي عدّاه في أصحاب العسكري -عليه السلام- ولأن الفهرست والنجاشي قالوا: «كان السيارى في زمن أبي محمد عليه السلام» وحينئذ فمن المحتمل قريباً أن قوله: «في وقت أبي الحسن العسكري عليه السلام» في كلام نصر أيضاً محرف «في وقت أبي محمد العسكري عليه السلام» كما أن قوله: «من كبار الظاهرية» أيضاً محرف «من كتاب آل طاهر» كما عرفت من النجاشي وكذا الفهرست؛ فالظاهرية طائفة من العامة يعملون بكلّ خبر. قد نقل الشيخ في الخلاف أقوالهم كثيراً. ولم يقل أحد: إن هذا عامي حتى يكون منهم، وإنما قيل فيه:

إنه غال وأنه تناسخي.

قال المصنف: جعل الفهرست طريقه إلى نوادره خاصة «الحسين بن عبيد الله، عن أحمد بن محمد بن يحيى، عن أبيه، عنه». قلت: بل «عن أبيه، قال: حدثنا السياري إلا ما كان فيه من غلو أو تخليط».

هذا، وقال الفهرست بعده: «وأخبرنا بالنوادر وغيره جماعة من أصحابنا، منهم الثلاثة الذين ذكرناهم، عن محمد بن أحمد بن داود، عن سلامة بن محمد، عن علي بن محمد الجنابي، عنه»
إلا أن الظاهر أنه توقع أنه ذكر قبله ثلاثة من مشايخه؛ فقد يفعل ذلك، فقال في البزنطي: «أخبرنا بجماعة عدة من أصحابنا: منهم الشيخ محمد بن محمد بن النعمان، والحسين بن عبيد الله وأحمد بن عبدون الخ» فلم يذكر هنا إلا الحسين، كما عرفت. *مكتبة جامعة طهران*

قال المصنف: رام النوري إصلاح حاله، فقال: «بعد رواية المشايخ العظام - كالحميري والصفار وأبي علي الأشعري وموسى بن الحسن الأشعري والحسين بن محمد بن عامر - عنه (وهم من أجلة الثقات) واعتماد الكليني عليه وخلق كتابه عن الغلو والتخليط ونقل الأساطين عنه، لا ينبغي الإصغاء إلى ما قيل فيه أو الريبة في كتابه المذكور»

ورده المصنف بأن رفع اليد عن تصريحات من سمعت بنقل هؤلاء رواياته الذي هو فعل مجمل مما لا ينبغي.

قلت: للنوري أن يعكس ما قاله ويقول: «تصريحات الكشي وابن الغضائري والفهرست والنجاشي أقوال وروايات، وعمل أولئك الأجلة بأخباره من الدرايات، ولا يرفع اليد عن الدراية برواية». ولكن الصواب في جواب النوري هو أن يقال: إن أولئك الأجلة لما

كانوا نقاد الآثار، ميزوا الجيد من رواياته عن الزيف، فأخذوا منه السلام وقذفوا ذا الغش؛ وهذا الفهرست والنجاشي، قالوا: «حدثنا الحسين بن عبيد الله، عن أحمد بن محمد بن يحيى، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا السياري، إلا بما كان فيه من غلو أو تخليط».

وهذا دأب القدماء في روايات الضعفاء في العمل بسليمها والإعراض عن سقيمها، فالقرائن كانت عندهم كثيرة؛ وكثيراً ما كانوا يخرجون أخبار الضعفاء شاهدة لأخبار غيرهم ممن ليسوا بضعفاء تكثيراً للأدلة، فترى ابن الغضائري كثيراً ما يقول في من يطعن فيه «ويجوز أن يخرج حديثه شاهداً».

وإلا فهذا الرجل قد طعن فيه - غير الكشي وابن الغضائري والنجاشي والشيخ في الفهرست ورجاله في عناوينهم المتقدمة له - الشيخ في الاستبصار كما يأتي ومحمد بن علي بن محبوب على ما عرفت من نقل ابن الغضائري عنه والحسين بن عبيد الله وأحمد بن محمد بن يحيى ومحمد بن يحيى على نقل الفهرست والنجاشي عنهم ونصر بن الصباح على نقل الكشي، وكذا باقي من في أسناده: من طاهر الوراق وجعفر بن أيوب والشجاع بن إبراهيم بن حاجب؛ وكذا القميون، وهم: ابن الوليد وابن بابويه وابن نوح على نقل ابن الغضائري هنا ونقل النجاشي والفهرست في محمد بن أحمد بن يحيى. ومن أين رأى النوري كتابه؟ حتى يحكم بسلامته! وإنما رأى ما روى عنه من أخباره الخالية عن الغلو والتخليط؛ وكيف لا يكون في كتابه تخليط! وقد روى الاستبصار خبراً عنه عن بعض أهل العسكر، قال: «خرج عن أبي الحسن - عليه السلام - أن صاحب الصيد يقصر مادام على الجادة» الخبر! وقال: هذا خبر ضعيف، وراويه السياري.

ثم إنه أغرب الحلّي هنا - كما أغرب في أبان بن تغلب - فقال في مستطرفاته: «ومن ذلك ما استطرفناه من كتاب السياري، واسمه أبو عبد الله، صاحب موسى والرضا عليهما السلام»^١ فأنه وإن كان بعض الناس كنيتهم اسمهم وقد عدّ جمعاً منهم ابن قتيبة في معارفه، إلا أن هذا ليس منهم، فاسمه أحمد ولم يكن من أصحاب الكاظم والرضا - عليهما السلام - بل العسكري - عليه السلام - . ثم كيف يكون صاحبهم - عليهم السلام - وهو مذموم؛ ويأتي أن خبره الذي نقله عنه خبر منكر.

ونقل الجامع رواية محمد بن أحمد عنه في كراهية توقيت الكافي^٢ وعلي بن محمد بن عبد الله في مولد أميره^٣ وفيه^٤ والحسين بن محمد في كتاب عقلة^٥ وعلي بن محمد بن بندار في نوريته^٦ ومحمد بن يحيى في زيادات قضايا التهذيب^٧. ويأتي بعنوان «السياري».

[٥٥٠]

أحمد بن محمد الصقر

الصائغ، المعول

قال المصنّف: روى في الأمالي عنه مراراً. قال: والمعول اسم فاعل من الإعوال، بمعنى رفع الصوت بالبكاء.

أقول: المصنّف حرّف، وإنما هو المعدّل (بالدال مع تشديده) من التعديل. قال المصنّف: قال السيد الصدر: «يظهر من تتبّع أخبار الأمالي عاميّة». قلت: لكلمة «المعدّل» و «العدل» ظهور ما في عاميّة أيضاً، فإنّ المعدّليّة من ألقاب العاقمة. وأما أخباره: فمما وقفت عليه في المجلس ٣٢ من أماليه:

(١) السرائر: ٤٧٦. (٢) الكافي: ٣٦٨/١. (٣) الكافي: ٤٥٣/١. (٤) الكافي: ٥٤٣/١.

(٥) الكافي: ٢٤/١. (٦) الكافي: ٥٠٦/٦. (٧) التهذيب: ٢٩٤/٦.

أحمد بن محمد الصائغ العدل مسنداً عن الباقر - عليه السلام - قال: لما نزلت هذه الآية على رسول الله - صلى الله عليه وآله - «وكلّ شيء أحصيناه في إمام مبين» قام رجلان من مجلسهما، فقالا: يا رسول الله هو التوراة؟ قال: لا، قالوا: فهو الإنجيل؟ قال: لا، قالوا: فهو القرآن؟ قال: لا، قال: فأقبل أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب - عليه السلام - فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - هو هذا، إنه الإمام الذي أحصى الله تبارك وتعالى فيه علم كل شيء .

وفي باب ٢٦ من إكماله - بعد ذكر طريقه في حديث كميل عن أمير المؤمنين - عليه السلام - في طريقه الثامن «اللهم بلى، لا تخلو الأرض من قائم بحجة، ظاهر أو خافٍ مغمور؛ لئلا تبطل حجج الله ولا بيناته» مع صدر وذيل له حذفناه؛ قال: وحدثنا بهذا الحديث أبو الحسين أحمد بن محمد بن الصقر الصائغ العدل، قال: حدثنا موسى بن إسحاق القاضي، عن ضرار بن صرد، عن عاصم بن حميد الحنيط، عن أبي حمزة الثمالي، عن عبد الرحمن بن جندب الفزاري، عن كميل بن زياد النخعي، وذكر الحديث بطوله إلى آخره .

و مع روايته الخبرين ونظيرهما عاميته غير بعيدة، لأنهم يروون جميع ما نقول ولا يلتزمون بها ومن الخبر الأخير يظهر: أن «الصقر» جدّه، لا وصفه، كما عبّر المصنف .

[٥٥١]

أحمد بن محمد الطبري

أبو عبد الله، الخليلي

قال: لم أقف فيه إلا على قول ابن الغضائري فيه: «كذاب، وضاع للحديث، لا يلتفت إليه» .

أقول: من الغريب! عدم تفضّنه لكون هذا هو الذي تقدّم من النجاشي

بعنوان «أحمد بن محمد، أبو عبدالله الآملي، الطبري» وقلنا ثمة: إن الخلاصة جمع فيه بين قول النجاشي فيه: «ضعيف جداً» وقول ابن الغضائري: «كذاب، وضاع للحديث، فاسد، لا يلتفت إليه». ونقل المصنف كلام ابن الغضائري بدون كلمة «فاسد» وهم. وقلنا ثمة: إن من قول الخلاصة فيه: «الذي يقال له: غلام خليل» يعلم سقوطه من نسخنا من ابن الغضائري.

ثم الظاهر اتحاده مع «أحمد بن محمد بن غالب بن خالد بن مرداس، أبو عبدالله، الزاهد، الباهلي، البصري، المعروف بغلام خليل» الذي عنونه الخطيب وقال: «سكن بغداد». وروى عن أبي عبدالله النهاوندي، قال: «قلت لغلام خليل: هذه الأحاديث الرقائق التي تحدث بها! قال: وضعناها لنرقق بها قلوب العامة». وروى عن ابن التمار الوراق، قال: «ما أظهر أبو داود السجستاني تكذيب أحد إلا في رجلين: الكديمي وغلام خليل؛ وقال ذاك - يعني صاحب الزنج - كان دجال البصرة وأخشى أن يكون هذا - يعني غلام خليل - دجال بغداد؛ قد عرض علي من حديثه، فنظرت في أربعمأة حديث أسانيدھا ومتونها كذب كلها»!

وجه الاتحاد: اتحادهما في الاسم والنسب واللقب الخاص - غلام خليل - وصفة الكذابية ووضع الحديث. وعليه: فـ «الطبري» في النجاشي وابن الغضائري محرف «البصري» لقربهما في الخط. و«الآملي» في كلام النجاشي أيضاً محرف «الباهلي» للقرب الخطي.

و كيف كان: قال الخطيب: «قال ابن المتادي: هو غلام خليل بن عمرو المحلمي».

وقال: «قال أحمد بن كامل الفاضي: مات غلام خليل أبو عبدالله أحمد

بن محمد سنة خمس وسبعين ومائتين ببغداد، وحمل في تابوت إلى البصرة، وغلقت أسواق بغداد وخرج الرجال والنساء والصبيان لحضوره والصلاة عليه، فأدرك ذلك بعض الناس وفات بعضهم لسرعة السير، ودفن في البصرة، وبُنيت عليه قبة؛ وكان فصيحاً يعرب الكلام ويحفظ علماً عظيماً؛ ويقتات الباقلاء صرفاً».

[٥٥٢]

أحمد بن محمد بن عاصم

أبو بكر، الحلواني

عنوانه الخطيب ونقل رواية جمع - منهم ابن الجندي - عنه وقال: «كان ثقة، من أهل الفهم والأدب، عالماً بالنسب»^١.

[٥٥٣]

أحمد بن محمد بن عاصم

أبو عبدالله

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «هو ابن أخي علي بن عاصم المحدث ويقال له: العاصمي، ثقة في الحديث، سالم الجنبه، أصله الكوفة، سكن ببغداد، وروى عن شيوخ الكوفيين» وعدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال: «أحمد بن محمد بن عاصم بن عبدالله، يقال له: العاصمي، ابن أخي علي بن عاصم المحدث؛ روى عنه ابن الجنيد وابن داود». أقول: بل في رجال الشيخ أيضاً «أبو عبدالله» مثل الفهرست، كما نقله الوسيط.

هذا، وطول المصنف في بيان اتحاده وتغايره مع أحمد بن محمد بن أحمد بن

طلحة، المتقدم عن النجاشي؛ وقد عرفت ثمة أن اتحادهما مقطوع. وتفظن له الخلاصة، إلا أنه أراد الجمع بين قول النجاشي مع الشيخ، فجعل عاصماً جدّ جدّه. لكنّه غير معلوم؛ كيف! وقد قال النجاشي نفسه: «وهو ابن أخي أبي الحسن عليّ بن عاصم».

والتحقيق: أن كلاً من الشيخ والنجاشي اشتبه.

أمّا الأول: ففي نسبه أنه أحمد بن محمد بن عاصم؛ ومنشأه أنه رأى «أحمد بن محمد العاصمي» كما في خبر العزل، فقرأه «أحمد بن محمد بن عاصم» كما أنه رأى «ابن اخت عليّ بن عاصم» فقرأه «ابن أخي عليّ بن عاصم». و أمّا الثاني: ففي قوله: «ابن أخي عليّ بن عاصم» مع أنه لو كان ابن أخيه، لكان نسبه «أحمد بن محمد بن عاصم» ومنشأه أنه تبع الشيخ في الفقرة ولم يتدبر في منافاته مع عنوانه.

و بالجملة: الصحيح كونه «أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة» ولم يعلم اسم أبي طلحة؛ وذكر الخلاصة أنه «عاصم» بلا شاهد وكون عاصم جدّ أمّه. ووجه تلقيبه بالعاصمي خاله عليّ بن عاصم؛ والنسبة إلى الخال شائعة، فوصف الحسن بن موسى بالنوبختي، لأنه ابن اخت أبي سهل بن نوبخت.

ويوضح ما ذكرنا كلام أبي غالب الزراري في أوائل رسالته: «وكان جدنا الأدنى الحسن بن جهم من خواصّ سيّدنا أبي الحسن الرضا عليه السلام. وله كتاب معروف، رويته عن أبي عبد الله أحمد بن محمد العاصمي؛ وقيل له: العاصمي، لأنه كان ابن اخت عليّ بن عاصم»^١.

وهو الذي روى عنه الكافي في آخر باب الفرق بين الرسول والنبي، بلفظ «أحمد بن محمد»^٢. ونقل الجامع ما نقلناه في الآتي هنا، وهو خطأ؛ فإنه موهم

(١) رسالة في آل أعين: ٨

(٢) الكافي: ١٧٧/١

كون الأخبار بلفظ عنوانه، وليس كذلك .

[٥٥٤]

أحمد بن محمد العاصمي

روى عنه الكليني في أواخر نواذر معيشة الكافي^١ وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة - المتقدم عن النجاشي - وروى عنه في وقوف عرفته^٢ والسعي في وادي محسره^٣ وفي العقود على الاماء من التهذيب^٤ والسنة في عقود نكاحه^٥ والحكم في أولاد مطلقاته^٦.

[٥٥٥]

أحمد بن محمد بن عبد الله

بن خالد الكابلي، أبو عبد الله

روى عنه في الكتاب المعروف بدلائل الطبري^٧.

[٥٥٦]

أحمد بن محمد بن عبد الله

بن الزبير، الأسدي

قال المصنف: في باب حكم ماء يقع فيه شيء ينجسه من الاستبصار «أحمد بن محمد بن عبد الله بن الزبير، قال: سألت أبا عبد الله - عليه السلام - البئر يقع فيها الفارة»^٨ ورواه مياها التهذيب «عن أحمد بن محمد بن عبد الله بن الزبير، عن جده، عنه - عليه السلام -»^٩.

أقول: إذا كان مستند عنوانه الخبر، والخبر ليس فيه وصف بالأسدي، لا

(٣) الكافي: ٤٦/٤٧١.

(٢) الكافي: ٤/٤٦٥.

(١) الكافي: ٥/٣١٨.

(٦) التهذيب: ٨/١١١.

(٥) التهذيب: ٧/٤١٧.

(٤) التهذيب: ٧/٣٣٦.

(٩) التهذيب: ١/٤١٤.

(٨) الاستبصار: ١/٢٩.

(٧) دلائل الإمامة: ٢٥٨.

في التهذيب ولا في الاستبصار، فزيادته في عنوانه غلط، وأخذه من الخارج بلا شاهد؛ فلو فرض صحة ما في التهذيب، فمن أين أن جده عبدالله بن الزبير الأسدي؟ ولعلّه عبدالله بن الزبير الرسان؛ بل هو المعين على فرض السقوط، لأنه كان في عصره - عليه السلام - . أمّا عبدالله بن الزبير المعروف وعبدالله الزبير الشاعر، فكنا قبل زمانه - عليه السلام - بكثير. وقد نقل خبر التهذيب الجامع ثمة أيضاً.

ثم الخبر ليس في أصل باب مياهاه كما هو مقتضى كلام المصنف، بل في زياداته.

والجامع هو الأصل في عنوانه، واستظهر سقوط كلمة «عن جده» من الاستبصار.

قال المصنف: نقل بعض العارفين أن «الزبير» هذا وزان «أمير» وأنه أسدي من أسد ربيعة وأنه من الشعراء المجيدين.

قلت: كلامه هذا موضع المثل «ثبتت العرش ثم انقش!» فهذا لم يعلم أنه أسدي أو ثعلبي.

ثم على فرض كونه أسدياً ما قاله خبط وخلط؛ وإنما قال ابن الأثير في كامله في عبدالله بن الزبير العثماني المادح ليزيد وابن زياد الذي قال في قتل مسلم وهاني:

إذا كنت لا تدرين ما الموت فانظري إلى هاني في السوق وابن عقيل
أصابهما أمر الإمام فأصبحا أحاديث من يسري بكل سبيل
في ضبطه: الزبير - أبو هذا - كأمر^١ وأين ذاك من هذا؟

[٥٥٧]

أحمد بن محمد بن عبد الله

بن زياد بن عباد، أبو سهل، القطان

عنونه الخطيب قائلاً: «كان صدوقاً، أديباً، شاعراً، راوية للأدب عن أبيي العباس ثعلب، والمبرد، وأبي سعيد السكري؛ وكان يميل إلى التشيع. وسئل البرقاني عنه، فقال: صدوق. روى عنه الدارقطني في الصحيح، وإنها كرهوه لمزاح كان فيه»^١.

[٥٥٨]

أحمد بن محمد بن عبد الله

بن مروان، الأنباري

قال المصنف: روى الكافي، عن معلى بن محمد، عنه، في باب الإشارة والنص على أبي محمد - عليه السلام -^٢ وباب الزيادات في القضايا والأحكام^٣ وروى عنه، عن الرضا - عليه السلام - في ما استدلت به المرأة على الحمل^٤. أقول: باب الزيادات ليس في الكافي - كالأول والأخير - بل في التهذيب؛ وليس في الأخير «ما استدلت به المرأة على الحمل» بل «ما استدلت به المرأة على المحمدة» وهو في الباب السادس عشر من نكاح الكافي. والظاهر أن في العنوان أيضاً سقطاً، وأن الأصل «في المرأة».

قال المصنف: وفي بعض تلك الأخبار «عن الحسين بن سعيد، عنه» وهو اشتباه؛ والصواب «الحسين بن محمد».

قلت: ليس في واحد منها «عن الحسين بن سعيد، عنه» بل «عن الحسين

(١) تاريخ بغداد: ٤٥/٥.

(٢) الكافي: ٣٢٦/١.

(٣) الكافي: ٤٣٢/٧.

(٤) الكافي: ٣٣٥/٥.

بن سعيد، عن معلى، عنه» ومورده زيادات التهذيب، المتقدم .
قال الجامع الذي هو الأصل في عنوانه: الصواب كون «بن سعيد» محرف
«بن محمد» كما رواه نوادر أحكام الكافي^١.

هذا، و الجامع الذي هو الأصل في عنوانه عنونه هكذا «أحمد بن محمد بن
عبدالله بن مروان الأنباري، من أصحاب أبي جعفر محمد بن علي وابنه أبي
الحسن عليهما السلام» وتبعه المصنف، فقال بعد عنوانه: «والرجل من
أصحاب الجواد والهادي عليهما السلام».

ولم أدر إلى أي شيء استند الجامع في جعله من أصحاب الجواد
-عليه السلام-؟ مع أنه لم يرو عنه -عليه السلام- في موضع مما ذكر. والظاهر
أنه توهم أن المراد من قوله: «أبي جعفر محمد بن علي»
في خبر الإرشاد والنص على أبي محمد أي العسكري
عليه السلام -«معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبدالله بن مروان
الأنباري، قال: كنت حاضراً عند مضي أبي جعفر محمد بن علي فجاء أبو
الحسن -عليه السلام- فوضع له كرسي فجلس عليه، وحوله أهل بيته وأبو محمد
قائم في ناحية؛ فلما فرغ من أمر أبي جعفر التفت إلى أبي محمد فقال: يا بني!
أحدث لله شكراً، فقد أحدث فيك أمراً»^٢ هو الجواد -عليه السلام- مع أن المراد
به أخو الحسن العسكري -عليه السلام- محمد صاحب المزار المعروف ببلد.

ثم لم يخصه بهما -عليهما السلام- وفي باب ما يستدل به -المتقدم- عن أحمد
بن محمد بن عبدالله، قال: قال لي الرضا -عليه السلام- «إذا تكلمت فانكح
عجراً» وراوبه معلى.

هذا، ونقل الجامع أيضاً هنا رواية البزنطي عن أحمد بن محمد بن عبدالله

(١) الكافي: ٤٣٢/٧.

(٢) الكافي: ٣٢٦/١.

في نسخة و«بن عبيد الله» في أخرى عن الرضا - عليه السلام - في بيع مراعي الكافي^١.
 في نسخة و«بن عبيد الله» في أخرى عن الرضا - عليه السلام - في بيع مراعي
 قلت: والذي وجدت ثمة في نسخة «عن محمد بن عبد الله» وفي أخرى
 «عن محمد بن عبيد» عنه - عليه السلام - وحينئذ، فالحق رواية المعلّى فقط عن هذا.

[٥٥٩]

أحمد بن محمد بن عبدة

بن زياد بن عبد الخالق، أبوبكر، الشعرائي، النيسابوري
 عنونه الخطيب ونقل رواية جمع عنه، منهم ابن الجعابي^٢.

[٥٦٠]

أحمد بن محمد بن عبيد الله

الأشعري، القمي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «شيخ من أصحابنا، ثقة، روى عن أبي
 الحسن الثالث - عليه السلام - وابنه عبيد الله بن أحمد، روى عنه محمد بن علي
 بن محبوب». ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد - عليه السلام - .
 أقول: ومثله البرقي.

قال المصنف: احتمل الميرزا اتّحاده مع أحمد بن محمد بن عبيد الأشعري
 القمي الذي عدّه الشيخ في رجاله أيضاً في أصحاب الجواد - عليه السلام - .
 وقال: هو بعيد، لقلة الفصل.

قلت: بل هو في غاية القرب، لما عرفت في المقدمة: من أن رجال الشيخ
 كثيراً ما كرر الواحد.

ثم الظاهر صحة ما هنا، لا تفاق البرقي والنجاشي والشيخ في رجاله

عليه، دون ذلك الذي تفرد به الشيخ في رجاله؛ كما أنَّ الظاهر صحة ما في رجال الشيخ: من عدّه في أصحاب الجواد - عليه السّلام - لتصديق البرقي له، دون ما تفرد به النجاشي: من كونه من أصحاب الهادي - عليه السّلام - .

[٥٦١]

أحمد بن محمّد بن عبيد الله

بن الحسن بن عيَّاش بن إبراهيم بن أيّوب، الجوهري، أبو عبد الله
نقل عنوان الفهرست له، وقال: قال: «كان سمع الحديث وأكثر،
واختلّ في آخر عمره، وكان جدّه وأبوه وجهين ببغداد، واقمه سكيّنة بنت
الحسين بن يوسف بن يعقوب بن إسماعيل بن إسحاق بن أخ القاضي أبي عمر
محمّد بن يوسف؛ وصنّف كتباً، عدّة منها: كتاب مقتضب الأثر في عدد الائمة
الإثني عشر عليهم السّلام» إلى أن قال: «ومات سنة إحدى وأربعمئة» .
ونقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «واقمه سكيّنة» وذكر نسبها مثل
الفهرست، ثمّ قال: «كان سمع الحديث فأكثر، واضطرب في آخر عمره،
وكان جدّه وأبوه من وجوه أهل بغداد: إمام آل حمّاد، والقاضي أبي عمر» ثمّ
عدّ كتبه على نحو الفهرست، وزاد «كتاب ذكر من روى الحديث من بني
ناشرة» ثمّ قال: «رأيت هذا الشيخ، وكان صديقاً لي ولوالدي، وسمعت منه شيئاً
كثيراً، ورأيت شيوخنا يضعّفونه، فلم أرو عنه شيئاً وتجنّبه، وكان من أهل
العلم والأدب القويّ، وطيب الشعر وحسن الخطّ، رحمه الله وسامحه» .
ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - بلفظ
«أحمد بن محمّد بن عيَّاش، يكتنّى أبا عبد الله، كثير الرواية، إلاّ أنّه اختلّ في
آخر عمره» .

أقول: حرّف المصنّف على الفهرست و النجاشي، فأنهما قالّا: «بنت أخي
القاضي أبي عمر محمّد بن يوسف» بمعنى أنّ القاضي كان عمّ امّه .

كما أنّ الفهرست قال مثل النجاشي أيضاً: «كتاب ذكر من روى الحديث من بني ناشرة» وحرّقه المصنّف عليه، فقال: قال الفهرست: «من بني عمّار بن ياسر» بدل «من بني ناشرة» ولو كان كما نقل فالنجاشي لم يزد عليه ما قال، لأنّه ليس في النجاشي «كتاب من روى من بني عمّار». وحرّف على النجاشي في قوله: «إمام آل حمّاد» فقال النجاشي: «أَيّام آل حمّاد».

هذا، وأحسن النجاشي في تجنّبه عن الرواية عنه؛ وقد روى الشيخ في مصباحه عنه في أدعية شهر رجب دعاء «اللهم إنّي أسألك بمعاني جميع ما يدعوك به ولاية أمرك»^١ وهو دعاء مختل الألفاظ والمعاني، وفيه فقرة منكّرة «لا فرق بينك وبينها إلّا أنّهم عبادك».

[٥٦٢]

أحمد بن محمد العسكري

الزعفراني، المعروف بما كردويه، أبو عبد الله

وقع في النجاشي في طريق حبّيش بن مبشّر، روى عنه أحمد بن كثير الصوفي.

[٥٦٣]

أحمد بن محمد بن عقيل

بن أبي طالب

قال المصنّف: إنّ من مقتولي الطفّ.

أقول: وجوده غير محقّق، فضلاً عن قتله بالطفّ.

[٥٦٤]

أحمد بن محمد بن عليّ

بن عمر بن رباح

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «القلاء السوقي، أبو الحسن، مولى آل سعد بن أبي وقاص، وهم ثلاثة إخوة: أبو الحسن هذا وهو الأكبر، وأبو الحسين محمد وهو الأوسط ولم يكن من أهل العلم في شيء، وأبو القاسم عليّ وهو الأصغر وهو أكثرهم حديثاً؛ وجدّهم عمر بن رباح القلاء، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن -عليهما السلام- ووقف وكلّ ولده واقفة؛ وآخر من بقي منهم أبو عبد الله محمد بن عليّ بن محمد بن عليّ بن عمر بن رباح، كان شديد العناد في المذهب؛ وكان أبو الحسن أحمد بن محمد ثقة في الحديث». قال: ومثله الفهرست بزيادة «ابن قيس بن محمد بن سالم» بعد «رباح».

ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم -عليهم السلام- قائلاً: «أبو الحسن، وأخوه محمد أبو الحسين، وأبو القاسم عليّ -وهو الأصغر وهو أكثرهم حديثاً- واقفة، وآخر من بقي من بني رباح أبو عبد الله محمد بن عليّ بن محمد بن عليّ بن رباح، وكان شديد العناد؛ وأحمد المتقدم ثقة».

ونقل نقل المعراج قول أبي غالب في رسالته: «وسمعت من حميد بن زياد وأبي عبد الله بن ثابت وأحمد بن محمد بن رباح، وهؤلاء من رجال الواقفة؛ إلا أنهم كانوا فقهاء، ثقاتاً في حديثهم، كثيري الرواية»^١.

أقول: إنّما زاد الفهرست بعد رباح «ابن قيس بن سالم» لا كما قال؛ ومثل الفهرست في ازدياد «ابن قيس بن سالم» النجاشي في عنوان عليّ: أخيه.

كما أنّ النجاشي إنّما قال: «ولم يكن من العلم في شيء» لا كما قال؛

كما أنَّ الفهرست إنما قال: «ولم يكن من أهل العلم» لا كالنجاشي، كما قال.

قال: قال الفهرست في كتاب صيامه «أخبرنا به الحسن بن عبدالله» مع أنه قال: «الحسين بن عبيدالله».

قال: وروى النجاشي عنه بتوسط عدة آخرهم: أبو طالب، وروى الشيخ عنه بتوسط عدة آخرهم: الأنباري والزراري.

قلت: الشيخ روى كتاب صيامه، عن الغضائري، عن الزراري؛ وروى هو باقي كتبه. والنجاشي جميعها، عن ابن عبدون، عن أبي طالب، عنه؛ فاين مقاله من عدة؟

ثم إنَّ الشيخ في الفهرست ورجاله والنجاشي هنا كُتِبَ به بأبي الحسن، وكُتِبَ به علياً أخاه بأبي القاسم؛ ولكنَّ النجاشي في أخيه كُتِبَ أخاه بأبي الحسن، ثم قال: «وقيل أبو القاسم».

و الظاهر صحة ما قاله ثمة، لما عرفت في المقدمة من القاعدة في تسمية المسمين بعليّ، وإذا كان عليّ أبا الحسن فهذا أبو القاسم، لا تفاق الكتب الثلاثة على اختلاف الإخوة الثلاثة في الكنية، والظاهر أنَّ الأصل في الوهم هنا الشيخ وتبعه النجاشي، وأنَّ النجاشي في عليّ في قوله: «وقيل» أشار إلى الشيخ.

[٥٦٥]

أحمد بن محمد بن عليّ

الكوفي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً ما مرّ في عنوان أحمد بن عليّ الكوفي الذي في نسخة أخرى؛ ويؤيد تلك النسخة قول الفهرست في الكليني «عن أبي الحسين أحمد بن عليّ بن سعيد الكوفي، عنه».

أقول: وكذا عنوان ابن داود الذي رجاله بخط الشيخ لذلك، كما مرثمة
فالعنوان ساقط.

ومن الغريب! أن الوسيط عنونه هنا أيضاً بدون تنبيه على كونه في نسخة
الموهم تحققه. والأغرب!! أن الجامع نقل في ذيله رواية محمد بن أحمد بن
يحيى عن أحمد بن محمد بن علي الميثمي الكوفي في التهذيب في القود بين
الرجال والنساء^١ فإنه بعد كونه - على قرص تحققه - ممن يروي عنه المرتضى
ويروي هو عن الكليني، كيف ينطبق على من كان راويه من يروي عنه
الكليني بواسطة؟ فالواجب أن لا يقتصر الانسان على مجرد اللفظ ولا يراعي
المعنى!.

[٥٦٦]

أحمد بن محمد بن عمار

مرآة تحقيق أبو علي، الكوفي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ثقة، جليل من أصحابنا».
ونقل عنوان الفهرست له، وقال: قال: «شيخ من أصحابنا ثقة، جليل،
كثير الحديث والاصول، وصنف كتباً، منها: كتاب أخبار آل النبي - صلى
الله عليه وآله - وفضائلهم» إلى أن قال: «وقال الحسين بن عبيدالله: توفي أبو
علي أحمد بن محمد بن عمار سنة ست وأربعين وثلاثمائة».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - بدون
كنية، قائلاً: «ثقة، روى عنه ابن داود».

أقول: بل قال في الفهرست: «جليل القدر» لا «جليل» وقال: «كتاب
أخبار آباء النبي صلى الله عليه وآله» لا «آل النبي صلى الله عليه وآله» كما

أنه ذكر قبله «كتاب العلل» وحذفه المصنّف. وبدّل النجاشي «العلل» بـ «الفلک» والظاهر أنّ الأصل فيها واحد، وأحدهما تحريف.
قال: قال الخلاصة: «شيخ من أصحابنا، جليل القدر».

قلت: بل قال: «شيخ من أصحابنا، ثقة، جليل القدر» وكيف يترك التوثيق وقد وثّقه الثلاثة! نعم: ما نقله من الحاوي في خلط الخلاصة لهذا مع أحمد بن علي الفائدي الذي عنونه الشيخ في رجاله بعد هذا وقال ما قاله رجال الشيخ في ذلك: «روى عنه ابن حاتم القزويني» في هذا صحيح.

هذا، وقول رجال الشيخ: «روى عنه ابن داود» ليس بدال على الحصر؛ فروى عنه الكليني أيضاً، كما في كراهة تجمير كفن الكافي^١. وقال الفهرست: «وله كتاب المبيضة، رواه التلعكبري عنه».

هذا، وقال المصنّف في معنى كتابه المبيضة: المبيضة الفرقة المخالفة لبني العباس في البيعة والرأي، أولهم محمد وإبراهيم ابني عبدالله.

قلت: لم يكونا أول المبيضة، كيف! وفي سنة ١٣٢ وهي أول خلافتهم خالفهم حبيب المري مع أهل الشام وبيتوا؛ وكذا في تلك السنة بيت أهل الجزيرة وخلعوا إسقاط؛ وتفصيلهما في الطبري.

وفي الصحاح «المبيضة - بكسر الياء - فرقة من الثنوية أصحاب المقتنع، سمّوا بذلك لتبييضهم ثيابهم مخالفة للمسودة من أصحاب الدولة العباسية» وتبعه القاموس.

قلت: في ما قاله، أولاً: أنّ المبيضة كلّ من خرج على العباسية المسودة من المسلمين وغيرهم، وأهل الشام وأهل الجزيرة قد عرفت أنهم كانوا من المبيضة وكانوا مسلمين.

وثانياً: أنَّ المقنعة لم يكونوا ثنوية بل تناسخية؛ قال الطبري: «مما كان في سنة ١٦١ خروج حكيم المقنّع بخراسان، وكان في ماذكريقول بتناسخ الأرواح، فاستغوى بشراً كثيراً، وقوي وصار إلى ما وراء النهر، فوجه المهدي لقتاله عدة من قواده».

[٥٦٧]

أحمد بن محمد بن عمرو

بن أبي نصر

قال: هو أحمد بن محمد بن أبي نصر المتقدم من الفهرست والرجال للشيخ؛ وهذا عنوان النجاشي.

أقول: قد عرفت ذلك عنوان البرقي و المشيخة أيضاً، وهذا مذكور في الكشي أيضاً في إسماعيل بن مهران. لكن عرفت ثمة عدم دليل على صحة العنوان.

[٥٦٨]

أحمد بن محمد بن عمر

الأحسي

في الفهرست في حميد بن الربيع «أنَّ هذا روى كتابه» وهو دال على معرفته.

[٥٦٩]

أحمد بن محمد بن عمر

بن موسى

يأتي: في أحمد بن محمد بن عمران.

[٥٧٠]

أحمد بن محمد بن عمر الجرجاني

قال: لم أقف فيه إلا على نقل الجامع رواية علي بن يعقوب، عن علي بن

الحسن، عن أخيه، عنه، عن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليه السلام - في فضل كوفة التهذيب^١ واستظهاره كون رواية علي بن الحسن عن أخيه عنه مرسلّة، لبعده زمانهما.

أقول: توهم الجامع أنّ المراد بالحسن بن علي بن أبي طالب - في الخبر - المجتبي - عليه السلام - ولذا رمز له «عليه السلام» مع أنّ المراد به رجل آخر روى عن المجتبي - عليه السلام - بواسطتين، فالخبر «عن الحسن بن علي بن أبي طالب، عن جدّه أبي طالب، قال: سألت الحسن - عليه السلام - أين دفنتم أمير المؤمنين - عليه السلام -؟».

[٥٧١]

أحمد بن محمد بن عمران

بن موسى، أبو الحسن، المعروف بابن الجندي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «استاذنا - رحمه الله - ألحقنا بالشيخ في زمانه» وقال: قال الفهرست: «أحمد بن محمد بن عمر بن موسى بن الجراح، يكتنى أبا الحسن، المعروف بابن الجندي» وقريب منه في رجال الشيخ في من لم يرو عنهم - عليهم السلام -.

أقول: ليس في الفهرست «يكتنى أبا الحسن» كما قال، بل فيه «أبو الحسن».

قال المصنف: قال ابن داود: «قول الشيخ: أحمد بن محمد بن عمر أصح من قول النجاشي: أحمد بن محمد بن عمران».

قلت: بل قول النجاشي أصح، لتصديق تاريخ بغداد له؛ وكذا ميزان الذهب، قائلاً: «كان آخر من بقي ببغداد من أصحاب ابن صاعد، شيعي،

يروى عن البنوي» ولأن النجاشي كان تلميذه، والشيخ روى عنه بتوسط أبي طالب بن غرور.

كما أن قول الفهرست: «بن موسى بن الجراح» فيه أيضاً سقط، والصواب «بن موسى بن عروة بن الجراح» كما يعلم من عنوان الخطيب أيضاً. هذا، ووصفه الخطيب بعد عنوانه بالنهشلي، وروى وفاته سنة ٣٩٦، وقال: «وكان يرمى بالتشيع، وكانت له اصول حسان»^١.

[٥٧٢]

أحمد بن محمد بن عيَّاش

قال: هو أحمد بن محمد بن عبيد الله بن الحسن بن عيَّاش المتقدم. أقول: هذا عنوان رجال الشيخ تجزأً، وورد في خبر الكافي - مولد الحسين عليه السلام -^٢ وذلك عنوان الفهرست والنجاشي حقيقة.

[٥٧٣]

أحمد بن محمد بن عيسى

بن عبد الله بن سعد بن مالك بن الأحوص بن السائب بن مالك بن عامر الأشعري

من بني ذخران بن عوف بن الجماهر بن الأشعر

قال: عنوانه النجاشي و الفهرست، قائلين: «يكنى أباجعفر، وأول من سكن قم من آبائه سعد بن مالك بن الأحوص، وكان السائب بن مالك وفد إلى النبي - صلى الله عليه وآله - وأسلم، وهاجر إلى الكوفة وأقام بها».

قال: وزاد النجاشي: وذكر بعض أصحاب النسب أن في أنساب الأشاعرة أحمد بن محمد بن عيسى بن عبد الله بن مالك بن هاني بن عامر بن

(١) تاريخ بغداد: ٧٧/٥. (٢) لم يرد في الكافي - مولد الحسين عليه السلام - أحمد بن محمد بن عيَّاش، فراجع.

أبي عامر الأشعري، واسمه عبيد؛ وأبو عامر له صحبة. وقد روي أنه لما هزم هوازن يوم حنين، عقد رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأبي عامر الأشعري على خيل، فقتل، فدعاه، فقال: «اللهم اعط عبدك عبيداً أبا عامر واجعله في الأكبرين يوم القيامة». قال الكشي: قال نصر بن الصباح: ما كان أحمد بن محمد بن عيسى يروي عن ابن محبوب، من أجل أن أصحابنا يتهمون ابن محبوب في روايته عن أبي حمزة الثمالي؛ ثم تاب ورجع عن هذا القول. قال ابن نوح: وما روى أحمد عن ابن المغيرة ولا عن الحسن بن خرزاد؛ وأبو جعفر شيخ القميين ووجههم وفقهم، غير مدافع؛ وكان أيضاً الرئيس الذي يلقي السلطان، ولقي الرضا عليه السلام - وله كتب؛ ولقي أبا جعفر الثاني وأبا الحسن العسكري عليهما السلام.

قال: وقال الفهرست بعد ما تقدم: «وأبو جعفر شيخ قم ووجهها وفقهها، غير مدافع؛ وكان أيضاً الرئيس الذي يلقي السلطان بها، ولقي أبا الحسن الرضا عليه السلام».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله بلفظ «أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري» في أصحاب الرضا والجواد والمهدي - عليهم السلام - قائلاً في أصحاب الرضا - عليه السلام -: «ثقة، له كتب» وفي أصحاب الجواد: «من أصحاب الرضا عليه السلام».

أقول وغفل عن عنوان الكشي له، قائلاً: «في أحمد بن محمد بن عيسى؛ قال نصر بن الصباح: أحمد بن محمد بن عيسى لا يروي عن ابن محبوب، من أجل أن أصحابنا يتهمون ابن محبوب في روايته عن ابن أبي حمزة، ثم تاب أحمد بن محمد، فرجع قبل مامات، وكان يروي عن كان أصغر سناً منه، وأحمد لم يرزق؛ ويروي عن محمد بن القسم النوفلي عن ابن محبوب حديث الرؤيا؛ وحماد بن عيسى وحماد بن المغيرة وإبراهيم بن إسحاق النهاوندي يروي عنهم

أحمد بن محمد بن عيسى في وقت العسكري - عليه السلام - وما روى أحمد قط
عن ابن المغيرة ولا عن حسن بن خرزاد قط^١.

وما قاله المصنف: من أن آخر عنوان الفهرست «بن الأشعر»
كالنجاشي ليس كذلك، بل في الفهرست «بن الأشعث».

وقال أيضاً: عذ الفهرست كتبه كالنجاشي. وليس كما قال، فإن
الفهرست نقص ممّا في النجاشي كتاب الأظلة، وكتاب المسوخ، وكتاب
فضائل العرب. وكذلك لم يذكر الفهرست كتاب الحجّ الذي قال النجاشي:
قال ابن نوح: رآه عند الديلمي.

كما أن ما نقله عن النجاشي في نقل كلام نسّابي «بن عيسى بن عبدالله
بن مالك» ليس كذلك، بل «بن عيسى بن عبدالله بن سعد بن مالك».
كما أن ما نقله عنه أيضاً في نقل كلام الكشي «يتهمون ابن محبوب في
روايته عن أبي حمزة الثمالي» ليس كذلك، بل «يتهمون ابن محبوب في أبي حمزة
الثمالي».

قال: روى الشيخ عن محمد بن إسماعيل، عنه.

قلت: بل عن الحسن بن محمد بن إسماعيل، عنه.

قال: قال الفهرست: «و روى ابن الوليد عن محمد بن يحيى، عن الحسن
بن محمد بن إسماعيل، عنه».

قلت: بل «عن محمد بن يحيى و الحسن» لا «عن الحسن».

قال: روى النجاشي عن أحمد بن إدريس، عنه.

قلت: بل عن جمع هو أحدهم؛ وهم: عليّ بن إبراهيم، ومحمد بن يحيى،
وعليّ بن موسى بن جعفر، وداود بن كورة، وأحمد بن إدريس؛ وهم عدة

الكليني عنه، على نقل الخلاصة في فوائد كتابه تفسير الكليني عدّته عنه بهم.
قال المصنّف: نقل عن الكشي - في زكريّا بن آدم - أنّ كنيته أبو عليّ، وقد راجعت الكشي فيه فلم أجد منه أثراً.

قلت: أراد الناقل قول: الكشي في زكريّا مشيراً إليه «فقال لي: يا باعليّ! ليس على مثل أبي يحيى يعجل» إلا أنّ الظاهر أنّ «باعليّ» فيه محرف «باجعفر» كأغلب ما فيه.

قال المصنّف: وقعت روايته عن عبدالله بن المغيرة في بعض الأسانيد، وإن سمعت من الكشي نقلاً عن ابن نوح إنكار ذلك.

قلت: إنّما نقل النجاشي عن ابن نوح ما قال، لا الكشي؛ وكيف! والكشي أقدم من ابن نوح. نعم: ذكر ذلك الكشي أيضاً من نفسه، أو نقلاً عن نصر، لا عن ابن نوح؛ وقد عرفت أنّه لم ينقل كلام الكشي أصلاً.

و كيف كان: فالجامع نقل روايته عن عبدالله بن المغيرة في ثلاثة مواضع: الأول: أحداث التهذيب^(١) والثاني: أحكام جماعته^(٢) والثالث: مهوره^(٣) إلا أنّ الأخيرين بلفظ «روى أحمد بن محمد بن عيسى عن عبدالله بن المغيرة» وهو أعمّ من الرواية بلا واسطة؛ فلعلّ المراد: روى عنه بإسناده، ويشهد له أنّ الاستبصار روى خبر أحكام الجماعة^(٤) - ومضمونه رفع المأموم عن الركوع قبل الإمام - مع وساطة أبيه بينهما. أو «عبدالله بن المغيرة» فيه محرف آخر، فروى في خبر مهوره عنه عن «محمد بن يحيى» لا «عبدالله»^(٥).

وأما الأول - ومضمونه ناقضية النوم - فرواه التهذيب والاستبصار «عن أحمد، عن محمد بن عبيد الله وعبدالله بن المغيرة»^(٦). لكن لا يسعد كون

(١) التهذيب: ٦/١. (٢) التهذيب: ٤٧/٣. (٣) التهذيب: ٣٥٥/٧.

(٤) الاستبصار: ٤٣٨/١. (٥) الاستبصار: ٢٢٣/٣. (٦) التهذيب: ٦/١ والاستبصار: ٧٩/١.

«وعبدالله بن المغيرة قالاً» محرف «عن عبدالله بن المغيرة قال» أو محرف «وأبيه عن عبدالله بن المغيرة قال» ومثله ما رواه باب العمل في ليلة الجمعة من التهذيب «أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن عبدالله وعبدالله بن المغيرة، عن الرضا عليه السلام»^١.

والصواب: رواية غسل الجمعة في الكافي للخبر بإسناده «عن سهل وعن أحمد، عن ابن أبي نصر، عن محمد بن عبدالله، عنه»^٢.

و بالجملة: بعد روايته عنه بتوسط أبيه كما في مولد نبي الكافي^٣ ولقطة التهذيب^٤ وزيادات حيضه^٥ ووقوع البعير في بئر الاستبصار^٦ وبتوسط محمد بن يحيى كما في صدقة أهل جزية الكافي^٧ وكيفية قتال مشركي التهذيب^٨ وشرائط ذمته^٩ وتصريح الكشي والنجاشي بعدم روايته عنه، لا بد من تأويل مثله أو القول بتحريفه.

قال المصنف: وقع في بعض أسانيد التهذيب رواية موسى بن القاسم عن هذا، وأنكره المنتقى وقال: «أحمد يروي عن موسى» وأنكر المنتقى رواية هذا عن سعد بن سعد؛ فالمعهود روايته بتوسط البرقي.

قلت: أما الأول - فلم أتخققه ولم يعين موضعه؛ والجامع الذي هذا فته لم يذكره، لا هنا ولا في موسى. ولعله رأى روايته عن أحمد بن محمد، مراداً به البرنطي، فتوهمه هذا.

و كيف كان: فرواية هذا عن موسى صحيح لا شبهة فيه، وورد كثيراً. وأما الثاني - فورد في صيد التهذيب^{١٠} وكفارة خطأ محرمه^{١١} وسقوط

(١) التهذيب: ٩/٣.	(٢) الكافي: ٤٢/٣.	(٣) الكافي: ٤٤٩/١.
(٤) التهذيب: ٣٩٨/٦.	(٥) التهذيب: ٣٩٨/١.	(٦) الاستبصار: ٣٤/١.
(٧) الكافي: ٥٦٧/٣.	(٨) التهذيب: ١٤٣/٦.	(٩) التهذيب: ١٥٩/٦.
(١٠) التهذيب: ٢٩/٩.	(١١) التهذيب: ٣٣١/٥.	

«البرقي» بينهما غير بعيد؛ فروى بوساطته عنه في باب من شك في صلاة الكافي^١.

قال المصنف: عن الصدوق في كتاب الغيبة مدحه.

قلت: لم يذكر مورده، ولكن وصف في أول فقيهه كتاب نوادره بأنه من مداركه التي كانت كتباً معتمداً عليها.

كما أن ابن نوح قال - على نقل النجاشي - في الحسين بن سعيد: إن المعتمد من طرق كتب الحسين ذاك مارواه أحمد هذا.

نقل المصنف عن باب النص على الهادي - عليه السلام - من الكافي خبراً مضمونه «إن أبا الخيراني لما روى نص الجواد على الهادي - عليهما السلام - قال بعضهم: قد كنا نحب أن يكون معك في هذا الأمر شاهد آخر، فقال: نعم، قد أتاكم الله تعالى به هذا أبو جعفر الأشعري يشهد لي بسماع هذه الرسالة، وسأله أن يشهد بما عنده؛ فأنكر أحمد أن يكون سمع من هذا شيئاً، فدعاه إلى المباحلة، فقال لما حقق عليه: قد سمعت ذلك، وهذه مكرمة كنت أحب أن تكون لرجل من العرب، لا لرجل من العجم»^٢.

وقال المصنف: لا عبرة به في قبال إطباق الأصحاب فقهاءهم ورجاليتهم على وثاقته.

قلت: و الصواب في الجواب أن يقال: إن وثاقته حصلت بعد، وإطباقهم على وثاقته لا ينافي ذلك؛ وعدالته أخيراً تكفي في اعتبار أخباره وكتبه مطلقاً، لأنه لو كان فيها خلل من قبل لكان أصلحها؛ وإنما يحتاج من زاع بعد الاستقامة إلى البحث عن أخباره. وقد روى الإرشاد أيضاً الخبر في باب النص عليه - عليه السلام -^٣.

(١) الكافي: ٣/٣٥٨.

(٢) الكافي: ١/٣٢٤.

(٣) الإرشاد: ٣٢٨.

وينبغي التنبيه على أمور:

الأول: في الفائدة الثانية من خاتمة الخلاصة «ورد في الأخبار سعد بن عبدالله عن أبي جعفر والمراد به أحمد بن محمد بن عيسى». ومثله قال بعض المحشين على رجال ابن داود، ثم قال: «لكن رأيت في تاريخ الصادق - عليه السلام - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر محمد بن عمر بن سعيد».

قلت: الخبر الذي قال في آخر باب مولد الصادق - عليه السلام - من الكافي^١ ورواه في باب ما يستحب من ثياب كفته «عن عذته، عن سهل، عن محمد بن عمرو بن عمرو بن سعيد»^٢ ولعل الصحيح الإسناد الثاني، ولو كان ذلك الإسناد أيضاً صحيحاً يمكن حمله على أنه محرف «عن أبي جعفر، عن محمد بن عمرو بن سعيد» لأن سهلاً وهذا في طبقة واحدة، يروي الكليني عن كل منهما بتوسط عدة.

و كيف كان: فما قاله ليس بنقض لكلام الخلاصة، لأنه قال ذلك في أبي جعفر المطلق؛ والحق معه، حيث إن «أبا جعفر» وإن كان كنية جمع لا يعدون، إلا أنه ينصرف إلى الأشهر. والأشعري قد عرفت أنه كان شيخ قم ووجهها غير مدافع، والرئيس الذي يلقي السلطان؛ مع أن الفهرست والنجاشي لم يقتصرا على ذكر كنية «أبي جعفر» له، بل قالوا «يكنى أبا جعفر» وهو تعبير عمن اشتهر بكنية.

الثاني: في كثير من التراجم روى الفهرست «عن ابن بطة، عن أحمد بن محمد بن عيسى» وروى النجاشي فيه «عن ابن بطة، عن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى» فيمكن أن يكون «ابن بطة» روى تارة عنه بلا واسطة

وإخرى معها؛ ويمكن أن يكون ذلك من خلط «ابن بطة» الذي قالوا فيه: «إنه يخلط» ويمكن أن يكون من خبط أحدهما - الفهرست أو النجاشي - وهو الأظهر حيث إن دأب كل منهما أمر.

الثالث: أحمد هذا، هو الذي أخرج من قم أحمد البرقي وسهل الآدمي ومحمد بن علي الصيرفي؛ وإن أعاد الأول، لأنه لم يطعن فيه، بل في روايته المراسيل.

الرابع: قال النجاشي في علي بن سعيد بن رزام: «يروى عن أحمد بن محمد بن عيسى» وقال في سعد بن عبدالله: «وروى عن أبيه أحمد بن محمد بن عيسى» وقال الكشي في إبراهيم بن أبي محمود: «روى عنه أحمد بن محمد بن عيسى مسائل موسى - عليه السلام - قدر خمس وعشرين ورقة»^١.

الخامس: مما روى عن الحسن بن محبوب في تدليس نكاح التهذيب^٢ وراويته محمد بن علي بن محبوب، وروى عنه عتقه^٣ وفي زيادات حيضه أربع مرات^٤ وفي الرضا بقضاء الكافي مرتين^٥.

السادس: نقل الجامع رواية سهل عنه في زيادات حيض التهذيب^٦ وفي من تحل له من الأهل - أي الزكاة -^٧ وفي الرضا بقضاء الكافي^٨ لكن الأخير إنما هو «سهل، عن أحمد البنزنطي» بدون توسط «أحمد الأشعري» على ما وجدت؛ ونقله الوافي^٩ والمرآة^{١٠}؛ فلا بد من تصحيف نسخة الجامع أو وهمه. وأما الأول: من تحريف التهذيب؛ فرواه الكافي باب المرأة يرتفع طمثها ثم يعود وحد اليأس من الحيض «عن سهل، عن أحمد البنزنطي» بدون واسطة أحمد الأشعري^{١١}. وأما الوسط: فالأصل فيه الكافي؛ رواه في باب تفضيل القرابة في الزكاة الخ^{١٢}

(١) الكشي: ٥٦٧. (٢) التهذيب: ٤٣٣/٧. (٣) التهذيب: ٢١٨/٨.
(٤) التهذيب: ٣٨٨/١ و ٣٨٩ و ٣٩٤ و ٤٠٠. (٥) الكافي: ٦٠/٢ و ٦١.
(٦) التهذيب: ٣٩٧/١. (٧) التهذيب: ٥٥/٤. (٨) الكافي: ٦١/٢.
(٩) الوافي: ٥٥/٣. (١٠) مرآة العقول: ٦/٨. (١١) الكافي: ١٢٤/٣. (١٢) الكافي: ٥٥١/٣.

إلا أن قوله: «عن سهل، عن أحمد بن محمد بن عيسى» محرف «عن سهل وأحمد بن محمد بن عيسى» لأن الكليني يروي عن كل منهما بتوسط عدة، ولأن كلاً منهما يروي عن البزنطي. ونقل كون الصواب ذلك في حاشية نسخة خطية من انكافي عن «ز» والظاهر أن المراد به زين الدين الشهيد الثاني.

السابع: روى التهذيب خبر كون النبي - صلى الله عليه وآله - إذا دخل وإذا خرج في الشتاء في ليلة الجمعة «عن الكليني، عن أحمد»^١ مع أن الكافي وإن قال في نقل الخبر في أول السند: «أحمد بن محمد» إلا أنه بنى على ما قبله، فقبله «محمد بن يحيى، عن أحمد»^٢ وقد نبّه على ذلك المنتقى أيضاً.

الثامن: روى الاستبصار في التسمية على حال الوضوء «عن ابن الوليد، عنه»^٣ مع أن الصواب «عن ابن الوليد، عن الصفار، عن هذا» كما يظهر من مشيخته في الحسن بن محبوب وفي أحمد نفسه، ويشهد له الطبقة. هذا، وفي أخبار الكشي هنا أيضاً تحريفات:

الأول: قوله في خبره الأول: «أحمد بن محمد بن عيسى لا يروي عن ابن محبوب» محرف «كان أحمد بن محمد بن عيسى لا يروي عن ابن محبوب» ليناسب قوله بعد: «ثم تاب أحمد بن محمد، فرجع قبل مامات» وأيضاً النجاشي نقل عنه قال: «ما كان أحمد بن محمد بن عيسى يروي عن ابن محبوب».

الثاني: قوله فيه أيضاً: «وكان يروي عن كان أصغر سناً منه، وأحمد لم يرزق» محرف «وكان يروي عن أبي حمزة من كان أصغر سناً من الحسن بن محبوب، ولكن أحمد لم يتفظن» فلو لم يكن محرفاً يصير معناه «أن ابن محبوب كان يروي عن كان أصغر سناً منه» ولا معنى له؛ وقد قال الكشي في ابن

(٣) الاستبصار: ٦٨/١.

(٢) الكافي: ٤٢/٣.

(١) التهذيب: ١١١/١.

محبوب: «إنه لم يرو عن ابن فضال، بل هو أقدم من ابن فضال»^١.

الثالث: قوله فيه: «عن ابن أبي حمزة» - كما هو كذلك في نسخة هنا وفي جميع نسخه في الحسن بن محبوب - محرف «عن أبي حمزة» فقد عرفت أن النجاشي قال نقلاً عنه: «في أبي حمزة الثمالي» ولأن الفهرست قال في أبي حمزة في طريقه إليه: «عن ابن محبوب، عنه» وقال النجاشي أيضاً في أبي حمزة: «وله كتاب النوادر، رواية الحسن بن محبوب». ورواياته عن أبي حمزة كثيرة، ولم يعلم رواية محققة عن ابن أبي حمزة. ولأن الاتهام إنما يحتمل في روايته عن أبي حمزة، لأنهم قالوا: «مات سنة مائة وخمسين» وأما ابن أبي حمزة فأبى اتهام فيه مع كونه معاصره؟ ويشهد له أيضاً قولهم: بعدم اتهام عثمان بن عيسى في روايته عن أبي حمزة، لكونه أقدم من ابن محبوب. وأصر القهبائي على صحة «ابن أبي حمزة» ببيانات واهية.

الرابع: قوله: «وحماد بن عيسى وحماد بن المغيرة وإبراهيم بن إسحاق النهاوندي يروي عنهم أحمد بن محمد بن عيسى، في وقت العسكري عليه السلام».

فحماد بن عيسى مات في زمان الجواد - عليه السلام - وحماد بن المغيرة كان من أصحاب الباقر - عليه السلام - فكيف روى هذا عنها وقت العسكري - عليه السلام -؟ وإبراهيم النهاوندي أدون طبقة من هذا؛ والمناسب أن يروي هو عن هذا، لا هذا عنه.

قال المصنف: قال أبو عبيدة: «الأشعر ابن أدد من كهلان بن سبا» وفي تاريخ حماة والصحاح «الأشعر ابن سبا».

قلت: وبالأول قال الطبري في ذيله، فقال: «اسم الأشعر نبت بن أدد بن

زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبا^١ وبالثاني قال ابن قتيبة، فقال في معارفه: «ولد سبا الأشعر بن سبا»^٢ والمفهوم من ابن عبد البر تعدد الأشعر، حيث قال في أبي موسى الأشعري: «هو من ولد الأشعر بن أدد بن زيد بن كهلان، وقيل: هو من ولد الأشعر بن سبا».

هذا، وقول النجاشي: «وقد روي أنه لما هزم هوازن يوم حنين عقد رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأبي عامر الأشعري على خيل، فقتل الخ» خلط لأبي عامر الذي والد عامر بن أبي عامر (الذي ينتهي نسب هذا - على قول نسابة - إليه، وتوفي في خلافة عبد الملك) بأبي عامر الأشعري الذي قتل يوم حنين علي ما يظهر من الاستيعاب. كما أن قوله: «واسمه عبيد وأبو عامر له صحبة» تعبيره لا يخلو من حذارة، وكان المناسب أن يقول: «واسم أبي عامر عبيد، وله صحبة».

مركز تحقيق تكوير ص ٥٧٤ [٥٧٤]

أحمد بن محمد بن عيسى

بن الفرّاد

عنوانه الإيضاح، والأصل فيه وقوعه في النجاشي في طريق ابن شَمون محمد بن الحسن، فقال: «قال أبو الفضل: حدثنا أبو الحسين رجاء بن يحيى بن سامان العبرتي، وأحمد بن محمد بن عيسى بن الفرّاد، جميعاً عنه، وهذا طريق مظلم» ومن كلام النجاشي يظهر مجهوليته عند القدماء؛ فلو كان عنوانه الخلاصة وابن داود كان له وجه، ولا وجه لتركهم عنوان مثله.

(١) ذيل تاريخ الطبري: ٥٨٣.

(٢) المعارف: ١٠١.

[٥٧٥]

أحمد بن محمد بن عيسى

القسري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «يكنى أبا الحسن، روى عن أبي جعفر محمد بن العلا بشيراز، وكان أديباً فاضلاً، بالتوقيع الذي خرج في سنة إحدى وثمانين ومائتين في الصلاة على محمد وآله». وقال: والخلاصة أبدل القسري بالنسوي.

أقول: الظاهر صحة «القسري» كما في نسخنا، لتصديق ابن داود - الذي نسخة رجاله بخط الشيخ - له.

ثم الظاهر أن قوله: «وكان أديباً فاضلاً» راجع إلى محمد بن العلا الذي روى هذا عنه؛ وحينئذٍ فعنوان الخلاصة له في غير محله، وأما ابن داود فلا، لأنه يعنون المهمل أيضاً.

كما أن الظاهر أن قوله: «بالتوقيع» محرف «التوقيع» فيقال: «روى الكتاب» لا «بالكتاب» وإن كان في الخلاصة مثله.

[٥٧٦]

أحمد بن محمد القلانسي

قال: عنه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «من أهل بلخ، قيل: إنه كان يقول بالتفويض».

أقول: إنما عنه «آدم بن محمد القلانسي» لا «أحمد» ولم أر من عنونه غيره؛ فالعنوان ساقط.

[٥٧٧]

أحمد بن محمد بن كشمرد

يأتي في أبيه.

[٥٧٨]

أحمد بن محمد الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «أخو كامل بن محمد» وقال: قال الوحيد: «ينصرف إلى العاصمي، ومضى أحمد بن محمد بن علي وأحمد بن محمد بن عمار».

أقول: راوي الأول الإسكافي، وراوي الثاني المرتضى، وراوي الثالث التلعكبري؛ فأين هم من هذا؟ الذي من أصحاب الكاظم - عليه السلام - وأولئك الثلاثة كلهم ممن لم يرو عنهم - عليهم السلام -.

قال: في فضل زيارة حسين التهذيب «عن أبي القاسم جعفر بن القاسم، عن جعفر بن محمد، عن محمد بن عبد المؤمن، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد الكوفي، عن محمد بن جعفر بن إسماعيل، عن محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن أبي عبد الله عليه السلام»^١.

قلت: بل فيه «عن أبي القاسم جعفر بن محمد، عن محمد بن عبد المؤمن، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين الخ».

هذا، وفي الجامع: أحمد بن محمد بن سعيد عن أحمد بن محمد الكوفي، في فضل جهاد التهذيب^٢ والكافي^٣.

قلت: الجامع وهم، فإن الخبر هكذا «أحمد بن محمد بن سعيد، عن جعفر بن عبد الله العلوي وأحمد بن محمد الكوفي» و«أحمد» فيه معطوف على «أحمد» لا على «جعفر» فالراوي عنه الكليني، لا ابن عقدة؛ ويكون المراد به أحمد بن محمد بن عمار الكوفي المتقدم، لا هذا الذي من أصحاب الكاظم - عليه السلام - ويشهد لما قلنا: من كونه عطفاً على «أحمد» كراهية تجمير كفن الكافي، ففي

(٣) الكافي: ٤/٥.

(٢) التهذيب: ١٢٣/٦.

(١) التهذيب: ٤٩/٦.

أول سنده «أحمد بن محمد الكوفي»^١.

[٥٧٩]

أحمد بن محمد بن مابنداذ

الكاتب والإسكافي

في إثبات المسعودي في دلائل الهادي - عليه السلام - «إن هذا دعا إدريس بن زياد الكفرتوثي إلى إمامة الإثني عشر، فأبى؛ فطلب منه ذهابه إلى العسكر ليرى الهادي - عليه السلام - فراح، وعاد وتشكر منه؛ حيث شاهد منه - عليه السلام - دلالة في جوابه - عليه السلام - عما أراد سؤاله منه من الصلاة في عرق الجنب»^١ وهو دال على إماميته واهتمامه في إرشاد الناس إلى الحق^٢.

[٥٨٠]

أحمد بن محمد بن محمد

بن سليمان بن الحسن بن الجهم بن بكير بن أعين بن سنسن

أبو غالب، الزراري

نقل عنوان النجاشي له، قائلًا: «وقد جمعت أخبار بني سنسن وكان أبو غالب شيخ العصابة في زمنه ووجههم، له كتب» إلى أن قال: «كتاب الرسالة إلى ابن ابنه أبي طاهر، في ذكر آل أعين؛ حدثنا شيخنا أبو عبد الله عنه بكتبه؛ ومات أبو غالب - رحمه الله - سنة ثمان وستين وثلاثمائة؛ انقرض ولده إلا من ابنة ابنه؛ وكان مولده سنة خمس وثمانين ومائتين».

ونقل عنوان الفهرست له مع إسقاط محمد وأحد، قائلًا: «وهم البكيريون، وبذلك كان يعرف إلى أن خرج توقيع من أبي محمد - عليه السلام - فيه ذكر أبي طاهر الزراري (فأما الزراري رعاه الله) فذكروا أنفسهم بذلك، وكان شيخ

أصحابنا وبقيتهم».

ونقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - بلفظ «أحمد بن محمد بن سليمان بن الحسن بن الجهم بن بكير بن أعين بن سنسن الزراري، الكوفي، نزيل بغداد، يكتي أبا غالب، جليل القدر، كثير الرواية، ثقة، روى عنه التلعكبري، وسمع منه ستة أربعين وثلاثاً مائة» إلى أن قال: «ومات سنة ثمان أو سبع وستين وثلاثاً مائة».

وقال: وثقه النجاشي في جعفر بن محمد بن مالك، حيث قال: «ولا أدري كيف روى عنه شيخنا النبيل الثقة أبو علي بن همام، وشيخنا الجليل الثقة أبو غالب الزراري رحمهما الله؟».

وقال: اقتصر الخلاصة وابن داود على ذكره في الأول من دون نص على توثيق، وهو غريب! بعد توثيق الشيخ له في رجاله هنا والنجاشي ثقة. أقول: إن الخلاصة وابن داود عنواناه مثل الفهرست وعبراً بما فيه؛ والظاهر أنهما قرءا قوله: «وبقيتهم» في نسخنا من الفهرست «وثقتهم» فهكذا وجدته في كتاب ابن داود.

وأما الخلاصة: فنسخته وإن كانت بلفظ «وبقيتهم» إلا أن الظاهر أنه مصحف «ثقتهم» من النسخ؛ كما أن الظاهر أنه في الفهرست أيضاً كذلك، فلا معنى لأن يقول: «وكان شيخ أصحابنا وبقيتهم» فأصحابنا - وله الحمد - كانوا قبله ومعه وبعده كثيرون؛ ولو كان قال: «كان شيخ آل أعين» كان المناسب أن يقول: «وبقيتهم» وحينئذ فيبعد توثيقهما له من الفهرست ما احتاجا إلى توثيق الشيخ في رجاله والنجاشي الذي قال: وكيف يمكن تركهما توثيقه مع كون رجال الشيخ بسمع منها ومراى؟

ثم إن المصنف حرّف قول الفهرست: «وهم البكيتون» بقوله: «وهم البكيتون» وحرّف قوله: «ابن عزّور» في رواته بقوله: «ابن عمرو».

كما أنه حرف قول النجاشي: «إلى ابن ابنه» - بالنون - بقوله: «إلى ابن أبيه» - بالياء - ثم طَوَّل في الاستشكال عليه.

قال المصنف: قال في المعراج: إنَّ المفهوم من رسالة أبي غالب أنَّ نسبتهم إلى زرارة مقدَّمة على زمان أبي طاهر محمَّد بن سليمان، ففي الرسالة «وأول من نسب منا إلى زرارة جدنا سليمان، نسبه إليه سيِّدنا أبو الحسن عليّ بن محمَّد صاحب العسكر - عليه السَّلام - كان إذا ذكره في توقيعاته إلى غيره قال: «الزراري» تورية عنه وسترأ له؛ ثم اتَّسع ذلك وسمَّينا به؛ وكان يكاتبه في أمور له بالكوفة وبغداد»^١.

قلت: و كما يفهم من تلك العبارة من الرسالة أنَّ نسبتهم إلى زرارة كان من زمان أبي محمَّد بن سليمان لانفسه - كما قال الفهرست - يفهم منها أنَّ قول الفهرست: «إلى أن خرج توقيع من أبي محمَّد عليه السَّلام» وقوله: «فيه ذكر أبي طاهر الزراري» ليس كما قال، بل التوقيع من أبيه - عليه السَّلام - ولم يكن في توقيع ذكر أبي طاهر.

و يفهم منها أنَّ قوله: «وبذلك كان يعرف» أيضاً ليس كذلك بعد اشتهار أبي جده وباقي بيته بالزراري. كما أنَّ قوله: «وهم البكيريون» أيضاً في غير محله، فإنَّهم كانوا قبل التوقيع يقال لهم: «ولد الجهم» كما صرح به في تلك الرسالة أيضاً، نسبة إلى جدهم الأدنى، لا «البكيريون» نسبة إلى جدهم الأعلى؛ وصحة الإطلاق غير وقوع الإطلاق، فإنَّه يصحَّ أن يقال لهم أيضاً: «أعينيون» و «سنسنيون» لكون سنسن وأعين كبكير من أجدادهم.

كما أنَّه توهم في نسبه فيه وفي رجاله باسقاط أحد المحمَّدين؛ وليس المقام مقام التجوُّز.

(١) رسالة في آل أعين: ١١.

هذا، ولأبي غالب المكاتبية إلى الحجّة - عليه السّلام - بتوسط الحسين بن روح مرّة في أمر ضيعته وأخرى في أمر زوجته، كما يظهر من غيبة الشيخ^١.

[٥٨١]

أحمد بن محمّد بن مسلمة

الرماني، البغدادي، أبو علي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «له كتاب النوادر، يروي عن زياد بن مروان».

أقول: قد عرفت في عنوان أحمد بن محمّد بن مسلمة الرصافي البغدادي من رجال الشيخ: أنّ الأصل فيها واحد وأحدهما تحريف.

[٥٨٢]

أحمد بن محمّد بن مطهر

أبو علي المطهر

قال المصنّف: قال في خاتمة المنهج: إنّ العلامة صحّح السند الذي فيه الرجل، لكنه غير مذكور في الرجال، ولا معلوم الحال، نعم قوله: «صاحب أبي محمّد عليه السّلام» مع ما تقدّم يشعر بمدح فيه.

أقول: إنّ العلامة إنّما صحّح طريق المشيخة إليه وهو أعمّ من وثاقته في نفسه؛ فيمكن في أضعف الضعفاء أن يكون الطريق إليه صحيحاً.

وقوله: «نعم قوله صاحب أبي محمّد - عليه السّلام - الخ» كلام في غير محله، فلم يذكر أولاً وصفه بذلك. ولو كان بذل تطويله هذا بـ «أنّ المشيخة عنونه ووصفه بذلك وهو دليل حسنه، لأنّهم - عليهم السّلام - لا يرضون صاحباً لهم إلا ذا نفس قدسيّة» كان كلاماً صحيحاً حسناً؛ فالمشيخة وصفه بذلك في أوّل

كلامه وآخره.

ولكن ليس في المشيخة إلا «أحمد بن محمد بن مطهر» دون «أبو علي المطهر» وإنما ورد «أبو علي المطهر» في مولد عسكري الكافي^١ لكن الظاهر كونه محرف «أبو علي بن مطهر» أو «أبو علي المطهر» فروى الكافي في باب تسمية من رأى الحجة - عليه السلام - «عن علي بن محمد، عن فتح مولى الرازي، قال: سمعت أبا علي بن مطهر يذكر أنه قد رآه ووصف له قده»^٢ ورواه الإرشاد بلفظ «أبا علي المطهري»^٣ وحيث إن مطهراً جدّه يصح أن يقال له: «ابن مطهر» و«المطهري» دون «مطهر».

ومما يدلّ على علو مقامه - غير ما تقدّم - ما قاله المسعودي في إثباته: «أمر أبو محمد - عليه السلام - والدته بالحج في سنة تسع وخمسين ومائتين، وعرفها مايناله في سنة الستين وأحضر صاحب - عليه السلام - فأوصى إليه، وسلم الاسم الأعظم والمواريث والسلاح إليه؛ وخرجت أم أبي محمد - عليه السلام - مع صاحب - عليه السلام - جميعاً إلى مكة؛ وكان أحمد بن محمد بن مطهر أبو علي المتولي لما يحتاج إليه الوكيل الخ»^٤.

وبالجملة: الرجل في غاية الجلالة؛ ولا يحتاج إلى ما تكلفوا: من تصحيح العلامة الطريق إليه.

قال المصنف: قال في خاتمة المستدرک: «يروى عنه علي بن بابويه وابن الوليد وسعد والحميري كتابه».

قلت: الأولان تلميذا الأخيرين، يرويان عنها كتابه؛ وهذا نصّ المشيخة «وما كان فيه عن أحمد بن محمد بن مطهر صاحب أبي محمد - عليه السلام - فقد رويته عن أبي ومحمد بن الحسن، عن سعد بن عبد الله والحميري جميعاً، عن

أحمد بن محمد بن مطهر صاحب أبي محمد عليه السلام». وقد روى سعد عنه بالواسطة أيضاً؛ ففي من لا يحضره الفقيه في دفع الحجة إلى من يخرج فيها «(روى سعد بن عبدالله، عن موسى بن الحسن، عن أبي علي أحمد بن محمد بن مطهر الخ)»^١. كما يروي عنه غير سعد و الحميري وطريقهما؛ فروى فضل شهر رمضان التهذيب و الصلاة فيه عن علي بن حاتم، عن علي بن سليمان، عن علي بن أبي حليس، عنه^٢.

[٥٨٣]

أحمد بن محمد المقرئ

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «صاحب أحمد بن بديل روى عنه التلعكبري إجازة». أقول: لِمَ لم يجعل قوله: «صاحب أحمد بن بديل» جزءاً عنونه؟ فإنه به الصق.

و كيف كان: ففي تاريخ بغداد «أحمد بن محمد بن واصل أبو العباس المقرئ، وقيل: بل هو محمد بن أحمد بن واصل، قرأ على ابن المنادي، وتوفي أبو العباس أحمد بن واصل المقرئ، صاحب ابن سعدان النحوي وخلف الزار المقرئ سنة ثلاث وسبعين - يعني ومائتين - فجأة»^٣. واتحاده مع هذا محتمل، فكل منهما أحمد بن محمد المقرئ صاحب فلان؛ واختلافهما في مصاحبه إما من باب اختلاف التفسير وإما أحدهما محرف الآخر.

(٢) التهذيب: ٦٨/٣.

(١) الفقيه: ٤٢٢/٢.

(٣) تاريخ بغداد: ١٠٩/٥.

[٥٨٤]

أحمد بن محمد بن موسى
الجندي

قال: هو أحمد بن محمد بن عمران بن موسى المتقدم، حذف اسم عمران اختصاراً.

أقول: هو عنوان لغو، فليس عنوان الفهرست ولا النجاشي ولا لفظ خبر. وقوله: «الجندي» غلط، فأنهما قالاً فيه: «إنه معروف بابن الجندي».

[٥٨٥]

أحمد بن محمد بن موسى



يأتي في الآتي.

[٥٨٦]

أحمد بن محمد بن موسى
الهاشمي

قال: قال النجاشي: «أحمد بن محمد بن موسى بن الحارث بن عون بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم، له كتاب نوادر كبير».

أقول: وقع في الفهرست في طريق عيسى بن مهران بلفظ «عن أحمد بن محمد بن موسى النوفلي، عن عيسى» وكان على المصنف - حيث أراد اختصار عنوان النجاشي في عنوانه - أن يقول: «النوفلي الهاشمي» أو يقول: «النوفلي» ليكون أتم دلالة.

ثم عدم عنوان الشيخ له في رجاله غفلة؛ وأما في الفهرست فلعله لم يقف على كتابه.

[٥٨٧]

أحمد بن محمد بن موسى

المعروف بابن الصلت، الأهوازي

قال: قال في الوسيط: «كنيته أبو الحسن، وروى الشيخ عنه عن ابن عقدة جميع رواياته وكتبه، ونقل أنه كان معه خط أبي العباس بإجازته وشرح رواياته وكتبه».

أقول: لِمَ نقل ذلك عن الوسيط؟ فإن الأصل فيه قول الفهرست في أحمد بن محمد بن سعيد أبو العباس، المعروف بابن عقدة «أخبرنا بجميع رواياته وكتبه أبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى الأهوازي، وكان معه خط أبي العباس بإجازته وشرح رواياته وكتبه». لكن الوسيط بذل «موسى الأهوازي» بـ «المعروف بابن الصلت الأهوازي».

قال: المصنف: نقل الوحيد عن البحراني أنه وجد في إجازة العلامة لبني زهرة أنه من العامة، ولم يجده في كلام غيره. وقال المصنف: يبعد أن يحيز أبو العباس عامياً.

قلت: ما نقله البحراني عن إجازة العلامة لبني زهرة صحيح، فقال فيها: «وأجزت لهم أن يرووا عني عن والدي وابني طاوس عن محمد بن معد الموسوي عن مشايخه عن الشيخ جميع ما يرويه عن رجال العامة» إلى أن قال: «وأحمد بن محمد بن الصلت الأهوازي» ويدل على عاميته سوى قول العلامة سكوت الذهبي والخطيب عن مذهبه.

وقول المصنف: «يبعد أن يحيز أبو العباس عامياً» غلط، فإن أبا العباس كان زيدياً روى عن الخاصة والعامة ورووا عنه، كما عرفت فيه. وقال النجاشي ثمة: «لقي جماعة من العامة أجازهم».

قال المصنف: قال الذهبي: «أحمد بن محمد بن أحمد بن موسى الصلت

الأهوازي، سمع المحاملي وابن عقدة، وعنه الخطيب؛ وكان صدوقاً صالحاً». قلت: وقال الخطيب: «أحمد بن محمد بن أحمد بن موسى بن هارون بن الصلت، أبو الحسن، أهوازي الأصل، مولده بغداد، وكان صدوقاً صالحاً»^١. و يظهر منه و من الذهبي سقوط «أحمد» قبل «موسى» من الفهرست في عنوان ابن عقدة، ومن الخطيب سقوط «هارون» وكلمة «بن» قبل الصلت من الذهبي في هذا، على نقل المصنف. لكنه خلط منه؛ فالذهبي عنون أولاً: «أحمد بن محمد بن موسى بن الصلت المجبر» ثم عنون هذا مثل الخطيب «أحمد بن محمد بن أحمد بن موسى بن هارون بن الصلت الأهوازي» وهما رجلان؛ فنقل في كل منهما عن البرقاني أنه قال - مشيراً إليهما - : «ابنا الصلت ضعيفان» كما نقل عن بعض مدحهما.

[٥٨٨]

أحمد بن محمد النجاشي

قال نقل المنهج عن البرقي عنه في أصحاب الكاظم - عليه السلام - . أقول: الأمر كما نقل، إلا أن الظاهر كونه محرف «أحمد بن محمد النجاش» الذي عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - فالفرق بينهما في الخط قليل.

[٥٨٩]

أحمد بن محمد بن نصير

النميري

يأتي في أحمد بن موسى بن الحسن بن فرات.

[٥٩٠]

أحمد بن محمد بن نوح

نقل عنوان الفهرست له، قائلاً: «يكنى أبا العباس السيرافي، ساكن البصرة، واسع الرواية، ثقة في روايته؛ غير أنه حكى عنه مذاهب فاسدة في الأصول، مثل القول بالرؤية وغيرها».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «البصري، السيرافي، يكنى أبا العباس، ثقة».

أقول: قد عرفت في عنوان «أحمد بن علي بن العباس بن نوح» من النجاشي أن الرجل واحد «أبو العباس السيرافي المعروف بابن نوح نزيل البصرة» وأن ذلك العنوان غلط من النجاشي وهذا من الشيخ في الفهرست والرجال، وأن الصواب في عنوانه «أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن العباس بن نوح» ببيان تقدمه في التحقيق.

قال المصنف: التعجب من الميرزا والتفريشي والوحيد والحائري! حيث قالوا باتحادهما.

قلت: اتحادهما من أوضح الواضحات، فلا تعجب ممن قال به؛ إنما التعجب ممن لم يتفطن له! كما هو ظاهر الخلاصة في عنوانه كلاً منها بدون إشارة إلى اتحادهما.

قال المصنف: يدل على تنغايرهما أن والد ذلك علي بن نوح بن علي، ووالد هذا محمد بن نوح؛ وكتب ذلك: المصاييح في ذكر من روى عن الأئمة - عليهم السلام - لكل إمام كتاب، و كتاب القاضي بين الحديثين المختلفين، و كتاب التعقيب والتعفير، و كتاب الزيادات، و أخبار الوكلاء الأربعة. وكتب هذا: كتاب الرجال الذين روى عن أبي عبد الله - عليه السلام - بالخصوص، و كتب في الفقه، و كتاب الأبواب - فجرد

اتحادهما في الاسم ونزول البصرة والوطن الأصلي - وهو سيراف - لا يقضي بالإتحاد، مع اختلافات كثيرة، وكون ذاك ثقة لم يغمز فيه وهذا ثقة غمز فيه بشيء لم يثبت.

قلت: ما ذكره جهالات ومغالطات.

أما قوله: «أبو ذاك عليّ أو نوح بن عليّ» فقد عرفت في عنوانه بلفظ «أحمد بن عليّ» خلطه الحاشية بالمتن.

وأما قوله في اختلاف كتبها، فأني فرق في المعنى؟ بين قول الفهرست: «له كتاب الرجال، الذين رويوا عن أبي عبد الله - عليه السلام - وزاد عليّ ما ذكره ابن عقدة كثيراً» وقول النجاشي: «له كتاب الزيادات على أبي العباس بن سعيد في رجال جعفر بن محمد - عليه السلام - مستوفى».

وأي فرق؟ بين قول النجاشي: «له أخبار الوكلاء الأربعة» وقول الفهرست: «له كتاب الأبواب» فهل المراد بالأبواب إلا الوكلاء الأربعة أبواب الحجة - عليه السلام -؟.

وكذا لا فرق في المعنى بين قول النجاشي: «له كتاب القاضي بين الحديثين المختلفين، وكتاب التعقيب والتعفير» وقول الفهرست: «وله كتب في الفقه على ترتيب الأصول وذكر الاختلاف فيها».

وإنما زاد النجاشي على ما ذكره الفهرست «كتاب المصابيح» لكون ابن نوح شيخه روى عنه مشافهة وكتابة ووجادة في كتبه التي وصى بها له؛ والشيخ صرح بعدم لقاء وعدم رؤيته كتبه. والنجاشي إنما قال في مصابحه: «لكلّ إمام مصباح» لا كتاب كما نقل.

أما قول الفهرست: «حكى عنه مذاهب فاسدة في الأصول» فشيء حكى له، إن حقاً وإن باطلاً؛ ولو كان ذلك دليلاً على التعدّد، فليقل بتعدّد من في الفهرست والرجال للشيخ، لعدم حكاية غمز في رجال الشيخ؛ ولا يقول به.

[٥٩١]

أحمد بن محمد الهاشمي

عده ابن شهر آشوب في ٣١ من مقتولي الطف، قال: برزو هو ينشد:

اليوم أبلو حسبي و ديني بصارم تحمله يميني

أحبي به يوم الوغى عن ديني

إلا أنه غير محقق؛ ففي السير تعرضوا لكل واحد واحد من الهاشميين
المقتولين بالطف ولم يذكروا هذا. وابن شهر آشوب يخلط الغث والسمين.

[٥٩٢]

أحمد بن محمد الهمداني

روى الصدوق في فضائل شهر رمضان خطبة النبي - صلى الله عليه وآله -

فيها عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق، عنه^١ وهو أحمد بن محمد بن سعيد المتقدم،
أي ابن عقدة.

[٥٩٣]

أحمد بن محمد بن هيثم

العجلي

قال: وثقه النجاشي في ابنه الحسن.

أقول: مع زيادة كونه من أهل الري، فقال: «و أبوه وجدّه ثقتان، وهم
من أهل الري».

قال: قال الوحيد: «روى عنه الصدوق مترضياً».

قلت: كما في باب الأمانة المعروضة على السماوات من كتاب معاني
أخباره^٢.

(١) فضائل الأشهر الثلاثة: ٧٧.

(٢) معاني الأخبار: ١٠٨.

[٥٩٤]

أحمد بن محمد بن يحيى

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه أبو جعفر بن بابويه».

أقول: هو الذي يأتي، بإضافة «العطار».

[٥٩٥]

أحمد بن محمد بن يحيى

الخازمي

يروى عنه ابن عقدة، ويروى عن أبيه، كما يظهر من فهرست النجاشي في عبد الكريم الجعفي.

[٥٩٦]

أحمد بن محمد بن يحيى

العطار، أبو علي القمي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «روى عنه التلعكبري، وأخبرنا عنه الحسين بن عبيد الله، وأبو الحسين بن أبي جيد القمي؛ وسمع منه سنة ست وخمسين وثلاثمائة، وله منه إجازة».

ونقل عن الميرزا احتمال اتحاده مع المطلق، وردّه بأن تعدد عناوينها وتقييد هذا بالعطار وجعل راويه التلعكبري وإطلاق ذلك وجعل راويه ابن بابويه أعدل شاهد على التعدد.

أقول: بل اتحادهما مقطوع، وقد عرفت تعدد عنوان رجال الشيخ لواحد في المقدمة؛ ومنه أحمد بن الحسين بن سعيد الأهوازي، فعنونه تارة مع أحمد بن بشير الرقي وقال: «روى عنها ابن بابويه» وأخرى منفرداً وقال: «روى عن شيوخ أبيه» ومثله هذا، فعنونه تارة مطلقاً مع أحمد بن هارون وقال:

برواية ابن بابويه عنهما، وأخرى مقيّداً وقال: برواية التلعكبري عنه. ولا تضاد بين المطلق والمقيّد، كما لا تنافي بين تغاير الراوي، فإنّ الأغلب روى عنهم جمع كثير من أهل عصرهم؛ وإنّما كان دالاً على التعدّد لو كان قال في سابقه: «لم يرو عنه إلا ابن بابويه» وفي هذا «إلا التلعكبري».

و يوضح ما قلنا: أنّ النجاشي في أحمد الأشعري نقل رواية ابن نوح عن هذا، ويأتي لفظه. فليقل إنه نفر آخر.

قال المصنّف: ومما يشير إلى جلالة الرجل ما كتبه ابن نوح إلى النجاشي في جواب كتابه الذي سأله فيه تعريف الطرق إلى ابني سعيد الأهوازي «أمّا ما عليه أصحابنا والمعول عليه ما رواه عنها أحمد بن محمد بن عيسى» إلى أن قال: «وحدّثنا أبو علي أحمد بن محمد بن يحيى العطار القمي، قال: حدّثنا أبي وعبد الله بن جعفر الحميري وسعد بن عبد الله جميعاً، عن أحمد بن محمد بن عيسى».

قلت: إنّما قال ابن نوح: «المعتبر من روايات الحسين بن سعيد وأخيه ما رواه عنها أحمد الأشعري» دون من ذكره بعد: من أحمد البرقي وغيره؛ ولم يقل ذلك في الطريق إلى أحمد الأشعري. وتقدّم في أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد مادّة على اعتبار خبر هذا أيضاً وكونه كالصحيح، وإن لم يكن منه اصطلاحاً.

[٥٩٧]

أحمد بن محمد بن يحيى

الفارسي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السّلام - قائلاً: «يكُنّى أبا عليّ، روى عنه التلعكبري، وسمع منه سنة ثمان وعشرين وثلاثاً، وخرج إلى قزوین، وليس له منه إجازة».

وقال: «احتمل الوحيد اتحاده مع العطار القمّي؛ ورده بالفرق بينه وبين الفارسي أقول: لا تضادّ بينهما؛ والصواب رده بأنّ ذلك أجاز التلمكبري، وهذا لم يجزه

[٥٩٨]

أحمد بن محمّد بن يعقوب

أبو عليّ البيهقي

قال المصنّف: قال الوسيط: «روى الكشي عنه مترحماً، وروى عنه قال: صليت على الفضل بن شاذان، ودفع عنه».

أقول: أشار إلى قول الكشي في الفضل: «قال أحمد بن محمّد بن يعقوب أبو عليّ البيهقي - رحمه الله - أمّا سألت من ذكر التوقيع الذي خرج في الفضل أنّ مولانا - عليه السّلام - لعنه بسبب الجسم، فأنّي أخبرك أنّ ذلك باطل» إلى أن قال: «قال أبو عليّ: والفضل كان برستاق بيهقي، فورد خبر الخوارج، فهرب منهم، وأصابه التعب من خشونة السفر فاعتلّ ومات وصليت عليه»^١ وروى الكشي عنه في أبي عبيدة أيضاً.

[٥٩٩]

أحمد بن مخلّد النخاس

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السّلام - .
أقول: قد عرفت في عنوان أحمد بن محمّد النجاشي من البرقي أنّ الأصل فيه وفي هذا واحد، وأحدهما تحريف، فليحقق.

[٦٠٠]

أحمد بن معافى

نقل عنوان ابن داود له ناسباً إلى رجال الشيخ في أصحاب الجواد توثيقه،

وقال بأنه لم يجده في رجال الشيخ.

أقول: حيث إن نسخته بخط الشيخ يكون ما نقل منه مقدماً على ما وصل إلينا من نسخته، إلا أن عدم تصديق الخلاصة له مع كثرة تخطيط ابن داود في نفسه وكثرة تصحيف نسخة كتابه يسلب الاطمئنان بما فيه.

[٦٠١]

أحمد بن معروف

نقل عنوان النجاشي له راوياً كتابه عن محمد بن يحيى، عن محمد بن علي بن محبوب، عنه. ونقل عنوان الفهرست له راوياً كتابه عن محمد بن يحيى، عنه.

أقول: الظاهر صحة الأول. ثم عدم عنوان الشيخ له في رجاله مع عموم موضوعه غفلة.

مركز تحقيقات كوي [٦٠٢]

أحمد بن معقل

الأزدي، المهلي، الحنصلي

قال المصنف: لم أقف فيه إلا على قول ابن سعد صاحب الطبقات في ما حكى «أنه ولد سنة سبع وستين وخمسة، وتعلم الرفض من أهل الحلة، وكان في العربية فائقاً، وكان غالباً في التشيع، زاهداً، ديناً، صاحب عقل، توفي سنة أربع وأربعين وستة» كذا عن خط المجلسي.

أقول: ما قاله في طبقات نحاة السيوطي^١ لا طبقات الصحابة والتابعين لابن سعد كاتب الواقدي، فإنه توفي سنة ٢٣٠، فكيف قال هذا توفي سنة ٢٦٤؟

(١) بنية الوعاة للسيوطي: ١٥١.

[٦٠٣]

أحمد بن الفضل

الكوفي، الحفري

في ميزان الذهبى «روى عن سفيان، عن حبيب بن أبى ثابت، عن عاصم بن ضمرة، عن عليّ، مرفوعاً: يا عليّ! إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فتقرب إليه بأنواع العقل. قال أبو حاتم: كان من رؤساء الشيعة، صدوق» وما قاله أعم من إماميته.

[٦٠٤]

أحمد بن مليك الكرخي

يأتى في محمد بن سنان.

[٦٠٥]

أحمد بن منصور أبوبكر

الرمادي، الحافظ، الثقة

عنوانه ميزان الذهبى، قائلاً: سمع يزيد بن هارون وعبد الرزاق، قال محمد بن رجاء البصري: قلت لأبي داود: لم أرك تحدث عن الرمادي؟ قال: رأيت يصحب الرافضة، فلم أحدث عنه، مات سنة ٢٦٥ وفي نسخة ٢٦٠.

[٦٠٦]

أحمد بن منصور بن نصر

الخراعي

نقل قول الشيخ في رجاله في باب الميم من أصحاب الرضا - عليه السلام -: «محمد بن منصور بن نصر الخراعي، ويقال: أحمد بن منصور».

أقول: أحمد بن منصور - بدون قيد - يروي عنه العياشي، كما في الكشي في

عنوان أبي بصير وعنوان علباء^١ وعنوان عروة القنات^٢ والمروتي عنه له في تلك المواضع أحمد بن الفضل الخزاعي.

ثم الظاهر صحة «أحمد» لا «محمد» كما مال الشيخ إليه، لما تقدم في عنوان أحمد بن الفضل: من رواية أحمد بن منصور عنه.

[٦٠٧]

أحمد بن موسى بن جعفر

بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن محمد الطاوس

قال: عنونه ابن داود هكذا.

أقول: بل زاد «محمدأ» بعد «جعفر». ومثله في عنوان ابنه عبد الكريم.

وقد حَرَفَ المصنّف ذلك أيضاً عليه بإسقاط «محمد» بعد «جعفر».

نقل المصنّف قول ابن داود فيه: «فقيه أهل البيت، جمال الدين، أبو الفضائل، مات سنة ثلاث وسبعين ومستمأة، كان أروع أهل زمانه».

قلت: وهو من مشايخ العلامة، كأخيه علي بن طاوس.

[٦٠٨]

أحمد بن موسى الكاظم - عليه السلام -

قال: قال الإرشاد: «كان كريماً، جليلاً، ورعاً، وكان أبو الحسن موسى

- عليه السلام - يحبه ويقدمه، ووهب له ضيعته المعروفة باليسيرة، ويقال: إنه

- رضي الله عنه - أعتق ألف مملوك، أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى،

قال: حدثنا جدي، قال: سمعت إسماعيل بن موسى، يقول: خرج أبي بولده

لبعض أمواله بالمدينة، فكنا من ذلك، وكان مع أحمد بن موسى عشرون من

خدام أبي وحشمه، إن قام أحمد قاموا معه وإن جلس جلسوا معه، وأبي بعد

ذلك يرعاه ما يغفل عنه، فما انقلبنا حتى تشيخ أحمد بن موسى بيننا»^١.
 قال: العجب من الوجيزة من جعله حسناً مع ذلك! إلا أن يكون غرضه
 الإشارة إلى ما في الكشي - في إبراهيم بن أبي السّمّال - من الحديث الدالّ على
 أن هذا قد ادّعى بعضهم فيه الإمامة بعد أبيه وأنه خرج بعد ذلك مع أبي
 السرايا، والحديث «حمدويه، عن الحسن بن موسى، عن أحمد بن محمد البرّاز،
 عن أحمد بن محمد بن أسيد، قال: لما كان من أمر أبي الحسن - عليه السلام - ما
 كان، قال إبراهيم وإسماعيل ابنا أبي سمّال، فنأتى أحمد ابنه؛ واختلفا إليه
 زماناً، فلما خرج أبو السرايا خرج أحمد بن أبي الحسن؛ فأتينا إبراهيم
 وإسماعيل وقتلناهما: إن هذا الرجل قد خرج مع أبي السرايا، فما تقولان؟
 فأنكرا ذلك من فعله ورجعا عنه، وقالوا: أبو الحسن - عليه السلام - حيّ نثبت
 على الوقف»^٢.

وقال: وجه الدلالة: أن عدم نهيه لهما عن الوقف يناهض عدالته، فيكون من
 قسم الحسن، لمدهم له بالورع ونحوه.
 أقول: كلامه كلّه خبط، فإنّ الخبر دالّ على أن ابني سمّال قالوا بإمامته
 واختلفا إليه زماناً مذعنين له إمامته، ثمّ لما خرج أبو السرايا - المعروف - وخرج
 أحمد معه فاعلما بذلك، أنكرا ذلك من فعله ورجعا عن إمامته، لكون الخروج
 بالسيف مخالفاً لطريقة آبائه - عليهم السلام - فلما رجعا عن إمامته قالوا بالوقف؛
 والخروج بالسيف فسق وادّعاء الإمامة بغير الحق كفر، فأتي ورع له؟ ثمّ أتي
 فرق بين العدالة والورع إلا في اللفظ؟ ثمّ كيف ينهاهما بعد رجوعهما عنه؟ ثمّ
 يؤيد خبر الكشي في ادّعائه الإمامة قول النوبختي: «إنّ فرقة قالت بعد الرضا
 - عليه السلام - بإمامة أحمد وأجازوها في أخوين».

و خبر الإرشاد لا شيء تحتَه ولعلّه ظنّه شيئاً. والوجيزة قال بحسنه، لقوله وخبره، وغفل عن خبر الكشي وإلا ضعفه، لا للجمع بينهما. هذا، وفي المزاحمة على الحجر الأسود من الكافي «أحمد بن موسى، عن عليّ بن جعفر، عن محمد بن مسلم، عن الصادق عليه السّلام»^١ الخبر، يحتمله ويحتمل غيره.

و خبر الكشي لا يخلو من تحريف، فالراوي فيه أحمد بن محمد بن أسيد؛ فأبّي معنى لقوله فيه: «فأتينا إبراهيم وإسماعيل وقلنا لهما»؟.

[٦٠٩]

أحمد بن مهران

قال المصنف: نقل عن ابن طاوس من خطّ ابن الغضائري في رجاله، قال: «أحمد بن مهران، روى عنه الكليني، ضعيف». أقول: لم ينقل ابن طاوس رجال ابن الغضائري عن خطّه، بل إنّما روى المولى عبدالله التستري عن خطّ ابن طاوس رجال ابن الغضائري. ثمّ في ابن الغضائري هكذا «أحمد بن مهران، روى عنه الكليني في كتاب الكافي، ضعيف».

قال: قال الوحيد: «ترحم الكليني عليه في مولد الكاظم - عليه السّلام -^٢ ومولد الزهراء - عليها السّلام -^٣ وباب نكت من التنزيل^٤ وهو يكثر الرواية عنه، وهو عن عبدالعظيم الجليل. وفي التضعيف ضعف، لكونه من ابن الغضائري». قلت: أما الترحم عليه: فقد عرفت في المقدمة أنّه أعمّ. مع أنّا لم نقف عليه في تلك الأبواب إلا في موضع، ولعلّه من النساخ. وأمّا روايته عن جليل: فلا

(٢) الكافي: ٤٨١/١.

(٤) الكافي: ٤١٩/١.

(١) الكافي: ٤٠٦/٤.

(٣) الكافي: ٤٥٨/١.

تغنيه ولا أثر فيه، وإنما الأثر في عكسه. وأما ابن الغضائري: فقد عرفت في المقدمة وفي عنوانه نقاديته وأنه يضعف من يضعفه عن دراية؛ ولعله ضعفه لمثل روايته في تفسير قوله تعالى: «واوحى إليّ هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ» أي من بلغ أن يكون إماماً من آل محمد ينذر بالقرآن كما ينذر به رسول الله -صلى الله عليه وآله- مع أن الظاهر أن قوله: «ومن بلغ» عطف على المفعول في انذركم.

هذا، وروى عنه في مولد الرضا -عليه السلام- أيضاً مجرداً^١.

[٦١٠]

أحمد بن ميثم بن أبي نعيم

الفضل بن عمرو، لقبه دكين، بن حماد بن زهير

مولى آل طلحة بن عبيد الله، أبو الحسين

نقل عنوان الفهرست له وكذا النجاشي بدون «بن زهير» قائلين: «كان من ثقات أصحابنا الكوفيين وفقهائهم».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله فيمن لم يرو عنهم -عليهم السلام- بلفظ «أحمد بن ميثم بن أبي نعيم الفضل بن دكين، روى عنه حميد بن زياد كتاب الملاحم وكتاب الدلالة وغير ذلك من الأصول».

وقال المصنف: عنون الإيضاح أولاً هذا، ثم عنون بعد عدة أحمد بن ميثم، قال: وظاهر الدراية زعم التعدد، حيث جعل الأول ابن ابن الفضل بن دكين، والثاني مطلقاً. وإنكار الحائري وجود الثالث في الإيضاح وأن فيه «إسماعيل بن ميثم» من غلط نسخته.

أقول: قد عرفت في المقدمة أن الإيضاح جعل موضوعه ضبط ما في

النجاشي بالخصوص في عناوينه وطرقه، فعنون أولاً هذا من عنوان النجاشي هذا، وعنون الثاني من طريق النجاشي في الحسن بن موفق والحسن بن عمرو بن منهل؛ فروى فيها عن أحمد بن ميثم عن الرجلين متوهماً أن الثاني غير الأول؛ مع أنه عينه، بدليل أن طريق الفهرست إلى هذا حميد، وصرح به رجال الشيخ أيضاً كما عرفت؛ وطريق النجاشي في دينك حميد، وإن قال هنا: «لم يرمن كتبه شيئاً» فلم يرو؛ وبعد اتّحادهما يكون ضبطه لميثم في الأول بالتاء المثناة من فوق، وفي الثاني بالمثلثة غلطاً.

وأما العنوان الثالث: فالصواب ما قاله الحاوي و تحريف نسخة المصنف فيه.

وقد عنون إسماعيل بن ميثم من طريق النجاشي في بكر بن محمد المازني، فقال ثمة: «كان بكر من غلمان إسماعيل بن ميثم».

قال المصنف: ضبطه الإيضاح بكسر الميم في تلك المواضع الثلاثة. قلت: قد عرفت أنه جعل الأول ميثم «بالمثناة فوق» فهو اسم آخر، كما أن ميثماً أبا إسماعيل رجل آخر غير ميثم أبي أحمد. وضبط الإيضاح ميثماً بالكسر في عنوان ميثم بن يحيى أيضاً، ولم يتفطن له المصنف.

قال المصنف: حيث إن الإيضاح ضبطه بالكسر في ثلاثة مواضع، فضبطه في الخلاصة بالفتح اشتباه.

قلت: قد عرفت أن الإيضاح يضبط ما في النجاشي والخلاصة ضبط ما في الفهرست حيث عبّر بعنوانه، فالاختلاف في الكسر والفتح يرجع إلى النجاشي والفهرست؛ والظاهر أصحّة الأول، لما نقله عن التاج: من كون ميثم كمنبر.

ثم إن الفهرست قال: «وله مصنفات، منها: كتاب الدلائل، وكتاب المتعة، وكتاب النوادر، وكتاب الملاحم، وكتاب الشراء والبيع» والمفهوم من كلام الشيخ في رجاله المتقدم أن تلك الكتب ليست له وإنما هو راووها؛

وحينئذٍ فقول النجاشي: «وله كتب لم أرمها شيئاً» كما ترى!.

هذا، وعنونه ميزان الذهبي بلفظ «أحمد بن ميثم بن أبي نعيم الفضل بن دكين الكوفي أبو الحسن» قائلاً عن جده وعن علي بن قادم. ضعفه الدار قطني، وقال ابن حبان: يروى الأشياء المقلوبة، أنبأنا ابن الأعرابي بمكة حدثنا أحمد بن ميثم حدثنا علي بن قادم، عن سفيان، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه مرفوعاً «من قرأ القرآن يأكل به الناس، جاء يوم القيامة ووجهه علقه ليس عليه لحم؛ قرأ القرآن ثلاثة: رجل قرأه فاتخذ به بضاعة فاستجربه الملوك واستمال به الناس، ورجل قرأ القرآن فأقام حروفه وضيق حدوده، كثر هؤلاء لاكثرهم الله! ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن على قلبه فأسهر به ليله وأظمأ به نهاره فأقاموا به مساجدهم، بهؤلاء يدفع الله البلاء ويزيل الأعداء وينزل غيث السماء، فوالله هؤلاء من قرأ القرآن أعز من الكبريت الأحمر».

قلت: لم أدر ما أراد ابن حبان بقوله: «يروى الأشياء المقلوبة» ثم نقله هذه الرواية؟ مع أنه حديث يشهد بمضمونه العقل والنقل؛ ولعلّه أراد أن قوله: «فأقاموا به مساجدهم» كان بعد «فأسهر به ليله» فنقله بعد «واظمأ به نهاره» والمراد بمساجدهم مساجدهم السبعة: الوجه، والكفان، والركبتان، وإيهاما الرجلين.

[٦١١]

أحمد بن نصر بن سعيد الباهلي

المعروف بابن أبي هراسة

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلاً: «يلقب أبوه هودة، سمع منه التلعكبري سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة، وله منه إجازة، مات في ذي الحجة سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة يوم التروية بجسر

النهروان ودفن بها».

أقول: وعنوانه الخطيب، قائلاً: «أحمد بن نصر بن سعيد أبو سليمان النهرواني ويعرف بابن أبي هراسة، حدث عن إبراهيم بن إسحاق الأحمدي، شيخ من شيوخ الشيعة، روى عنه أبو بكر أحمد بن عبدالله الدوري الوراق، وقال: قدم علينا من النهروان»^١.

وفي باب ما روي في ما يلحق الشيعة من التخصيص من غيبة النعماني «حدثنا أبو سليمان أحمد بن هودة الباهلي، قال: حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق النهاوندي سنة أربع وستين ومائتين» الخبر^٢ أيضاً «حدثنا أبو سليمان أحمد بن هودة بن أبي هراسة الباهلي، قال: حدثنا إبراهيم»^٣.

وقال الفهرست في إبراهيم بن إسحاق: «أخبرنا بكتبه الحسين، عن التلعكبري، قال حدثنا أبو سليمان أحمد بن نصر بن سعيد الباهلي، المعروف بابن أبي هراسة، قال: حدثنا إبراهيم بجميع كتبه» ويظهر ممّا نقلنا أنه يروي عنه أحمد بن عبدالله الدوري والنعماني كالتلعكبري، وأنه يروي عن إبراهيم الأحر، وأنه مكثى بأبي سليمان.

هذا، وغفل المصنف عن عنوان الفهرست له في باب من عرف بقبيلته أو بلده أو لقبه، قائلاً: «ابن أبي هراسة، له كتاب الإيمان والكفر والتوبة».

هذا، وفي الجمهرة «ناقة باهل: أي لا صرار عليها، وبه سُميت باهلة أم هذه القبائل التي تنسب إليها» وفي الصحاح «قولهم: باهلة بن أعصر، إنما هو كقولهم: تميم بنت مر، فالتذكير للحي والتأنيث للقبيلة، سواء كان الاسم في الأصل لرجل أو لا امرأة» ومراده أن الأسماء التي أريد بها الحي والقبيلة - كتميم وباهلة - يصح توصيف اسم المرأة فيها بالابن كباهلة بن أعصر، واسم الرجل

(١) تاريخ بغداد: ٥: ١٨٣. (٢) غيبة النعماني: ٢٠٣. (٣) غيبة النعماني: ٢٠٩ و ١١١.

بالبنت كتميم بنت مرة، بتأويل قاله.

[٦١٢]

أحمد بن نصر بن عبد الله

بن الفتح، الذراع، النهرواني، أبو بكر

روى في الفرحة روايته عن حرب بن محمد المؤدب، عن ابن جمهور العتي، عن محمد بن الحسين، عن ابن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن الصادق - عليه السلام - وعن حذيفة بن موسى، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني، عن الباقر - عليه السلام -^١.
وعنونه الخطيب وقال: «حدثنا عنه ابن دوما، وذكر أنه سمع منه سنة ٣٦٥» وقال: «وفي حديثه نكرة تدل على أنه ليس بثقة»^٢.

قلت: الظاهر أنه قال ذلك لتشيعه. لكن روى ميزان الذهب عن خبرين: أحدهما - عن علي - عليه السلام - قال: «خرجت مع النبي - صلى الله عليه وآله - فصاحت نخلة باخرى: هذا النبي المصطفى وعلي المرتضى، وقال النبي - صلى الله عليه وآله - إنما سمي نخل المدينة صوحائياً؛ لأنه صاح بفضلتي وفضلك».

و الآخر عن ابن عباس «لما قتل علي عمرواً، هبط جبرئيل بأترجة من الجنة وقال له: إن الله يقول: حيي بهذه علياً، فدفعها إليه فانفلقت في يده، فاذا فيها حريرة بيضاء مكتوب فيها بصفرة: تحية من الطالب الغالب إلى علي بن أبي طالب».

فان لم يكونوا افتروهما عليه - فالعامة يشيرون وجه الشيعة بوضع أخبار مثل هذين عليهم - فالأمر كما قال الخطيب: من وجود نكرة في حديثه.

[٦١٣]

أحمد بن النضر الخزّاز

أبو الحسن بن الجعفي

قال: عنوانه الفهرست و النجاشي، قائلاً: «مولى، كوفي، ثقة، من ولده أبو الحسين أحمد بن علي بن عبيد الله النضري، روى عنه أبو العباس بن عقدة». أقول: ليس عنوانها بلفظ عنوانه كما قال؛ أمّا الفهرست: فيلفظ «أحمد بن النضر الخزّاز» لكن في طريقه الأول إلى كتابه «عن أحمد بن النضر الخزّاز الجعفي» وأمّا النجاشي: فيلفظ «أحمد بن النضر الخزّاز أبو الحسن الجعفي». وحينئذ فقول المصنّف في عنوانه: «بن الجعفي» غلط.

قال المصنّف: ميّزه المشتركة برواية محمد بن يحيى الخزّازي وأحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن خالد البرقي ومحمد بن سالم، عنه. قلت: الأول طريق النجاشي، والأخيران طريق الفهرست. وأمّا الثاني: فوهم، ومنشأه أنّ في الطريق الأول من الفهرست «عن أحمد بن محمد بن عيسى وأحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن خالد البرقي، عنه» فجعل قوله: «عن محمد» متعلقاً بقوله: «وأحمد» فقط، مع أنّه متعلّق به ويقول: «عن أحمد».

قال: زاد الجامع رواية أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، عنه. قلت: قد عرفت أنّه مذكور في الفهرست، فليس بزيادة من الجامع. لكن زاد الجامع رواية علي بن إسماعيل عنه في نوادر ديات الفقيه^١ ومحمد بن عبد الجبار في صبر الكافي^٢ ومروك بن عبيد في الرجل يدرك مع الامام بعض صلاته^٣ ومعلّى بن محمد في باب فيه نكت^٤ وإبراهيم بن هاشم في نوادر

(١) الفقيه: ١٧٢/٤. (٢) الكافي: ٩٣/٢. (٣) الكافي: ٣٨٣/٣. (٤) الكافي: ٤١٤/١.

معيشتة^١ ومحمد بن سنان في زيادات صلاة أموات التهذيب في جزئه الثاني^٢ ويوسف بن السخت في صوم أربعة أيام سنته^٣ والكليني عن علي عنه في تسمية من رآه - عليه السلام -^٤ ومحمد بن أورمة في أن الجن يأتيهم - عليهم السلام - فيسألونهم^٥.

ونقل رواية أحمد الأشعري عنه في أواخر تفصيل ما تقدم ذكره في صلاة التهذيب^٦ وأحمد البرقي في السنة في عقود نكاحه^٧ لكن الظاهر سقوط «محمد بن خالد البرقي» بعدهما، بشهادة مامر من الفهرست.

كما أن «أحمد بن النصر» في باب التسمية إما رجل آخر، فيشكل رواية الكليني عن يروي محمد بن خالد البرقي عنه بواسطة واحدة مع أنه يروي عن راويه بواسطتين، وإما «النصر» مصتحف «نصر» ويكون المراد أحمد بن نصر الأول؛ وهو وإن كان مات بعد الكليني بأربع، لكن مرثمة عن باب ما يلحق الشيعة من تمحيص غيبة النعماني أن أبا إسحاق النهاوندي حدثه سنة ٢٦٤^٨، ويمكن أن يراد به الثاني أو غيرها ممن لم يذكر في الرجال.

[٦١٤]

أحمد بن النعمان

قال المصنف: وقع العنوان في نسخة في باب صفة وضوء رسول الفقيه، و في أخرى محمد بن النعمان.

أقول: ليس في الباب الذي قال أثر مما ذكر؛ وإنما في باب الحد الذي إذا بلغ الصبيان لم يجز مباشرتهم «روى عبدالله بن يحيى الكاهلي، قال: سألت أحمد بن النعمان أبا عبدالله عليه السلام»^٩ نسخة واحدة؛ وحينئذ فالعنوان محقق،

(٣) التهذيب: ٣٠٤/٤.

(٢) التهذيب: ٣١٦/٣.

(١) الكافي: ٣١٢/٥.

(٦) التهذيب: ١٧٤/٢.

(٥) الكافي: ٣٩٦/١.

(٤) الكافي: ٣٣١/١.

(٩) الفقيه: ٤٣٦/٣.

(٨) الغيبة للنعماني: ٢٠٣.

(٧) التهذيب: ٤١٣/٧.

والرجل من أصحاب الصادق - عليه السلام - .

[٦١٥]

أحمد بن وهب بن حفص

الأسدي، الجريري

قال: عنونه النجاشي، وعده الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا: «روى عنه حميد بن زياد».

أقول: إنما في النجاشي «أحمد بن وهيب الخ» بالتصغير، وفي آخره أيضاً «عن أحمد بن وهيب الخ» وصدقه الإيضاح وابن داود؛ وإنما نقل المصنف «بن وهب» من المطبوعة المصحفة. وليس في رجال الشيخ «بن حفص الأسدي الجريري».

[٦١٦]

أحمد بن هارون الفامي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا: «روى عنه أبو جعفر بن بابويه».

أقول: قد روى عنه في نصوص لوح الإكمال مترضياً عليه^١ وروى عنه في كتاب فضائل شهر رمضان خطبة أمير المؤمنين - عليه السلام - في فضله مترضياً عليه^٢.

هذا، وفي الجامع «روى عنه سهل بن زياد في بقول الكافي» وهو خطأ، فإنه فيه بلفظ «أحمد بن هارون» والمراد به غير الفامي؛ وكيف يمكن اتحاد من يروي عنه الصدوق بلا واسطة مع من يروي عنه الكليني بواسطة؟

(١) الإكمال: ٣١١/١.

(٢) فضائل الأشهر الثلاثة: ١٠٧.

[٦١٧]

أحمد بن هلال

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «أبو جعفر العبرتائي صالح الرواية يعرف منها وينكر، وقد روي فيه ذموم من سيدنا أبي محمد العسكري عليه السلام». وعنوان الفهرست له وقال: قال: «العبرتائي، عبرتاً بناحية إسكاف، وهو من بني جنيد، ولد سنة ثمانين ومائة، ومات سنة سبع وستين ومائتين، كان غالياً متهماً، وقد روى أكثر أصول أصحابنا».

ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السلام - ونقل عنه في أصحاب الهادي - عليه السلام - قائلاً: «بغداد يغال».

ونقل قول الشيخ في باب الوصية لأهل ضلال التهذيب: «أن أحمد بن هلال مشهور باللعنة والغلو، وما يختص بروايته لا نعمل عليه»^١.

ونقل قوله في غيبته: «إن من المذمومين أحمد بن هلال الكرخي؛ قال أبو علي محمد بن همام: كان أحمد بن هلال من أصحاب أبي محمد عليه السلام - فاجتمعت الشيعة على وكالة أبي جعفر محمد بن عثمان العمري، بنص الحسن العسكري - عليه السلام - عليه في حياته عليه، فلما مضى الحسن - عليه السلام - قالت الشيعة الجماعة له: ألا تقبل أمر أبي جعفر محمد بن عثمان وترجع إليه وقد نص عليه الإمام المفترض الطاعة؟ فقال: لم أسمع به بنص عليه بالوكالة، وليس انكر أباه عثمان بن سعيد، فأما أن أقطع أن أبا جعفر وكيل صاحب الزمان - عليه السلام - فلا أجسر عليه؛ فقالوا: قد سمعه غيرك، فقال: أنتم وما سمعتم؛ فوقف على أبي جعفر، فلعنوه وتبرأوا منه؛ ثم ظهر التوقيع على يد الحسين بن روح بلعنه والبراءة منه في جملة من لعن»^٢.

و نقل كلام الإكمال في نقله عن ابن الوليد، عن سعد، قال: «ما سمعنا ولا رأينا بمتشيع رجع من تشيعه إلى النصب إلا أحمد بن هلال. وكانوا يقولون: ما تفرد بروايته أحمد بن هلال لا يجوز استعماله^١.

و نقل قول الخلاصة: «وتوقف ابن الغضائري في حديثه إلا ما يرويه عن الحسن بن محبوب من كتاب المشيخة ومحمد بن أبي عمير من نوادره، وقد سمع هذين الكتابين جل أصحاب الحديث فاعتمدوه فيها».

و نقل عنوان ترتيب الكشي له، قائلاً: «علي بن محمد بن قتيبة، قال: حدثني أبو حامد أحمد بن إبراهيم المراغي، قال: ورد على القاسم بن العلاء نسخة ما كان خرج من لعن ابن هلال، وكان ابتداء ذلك أن كتب عليه السلام- إلى قوامه بالعراق: احذروا الصوفي المتصنع! قال: وكان من شأن أحمد بن هلال أنه كان قد حج أربعاً وخمسين حجة، عشرون منها على قدميه. قال: وكان روات أصحابنا بالعراق لقوه وكتبوا منه، فأنكروا ماورد في مذمته، فحملوا القاسم بن العلاء على أن يراجع في أمره، فخرج إليه: قد كان أمرنا نفذ إليك في المتصنع ابن هلال (لا رحمه الله) بما قد علمت، لم يزل (لا غفر الله) ذنبه ولا أقباله عثرته) يداخل في أمرنا بلا إذن منا ولا رضى، يستبذ برأيه فيتحامى من ذنوبه، لا يمضي من أمرنا إياه إلا بما يهواه، يريد إرادة الله بذلك في نار جهنم! فصبرنا عليه حتى يبرى الله بدعوتنا عمره، وكنا قد عرفنا خبره قوماً من موالينا في أيامه (لا رحمه الله) وأمرناهم بإلقاء ذلك إلى الخاص من موالينا؛ ونحن نبرأ إلى الله من ابن هلال (لا رحمه الله) وممن لا يبرأ منه. وأعلم الإسحاقى (سلمه الله) وأهل بيته بما أعلمناك من حال هذا الفاجر وجميع من كان سألك ويسألك عنه من أهل بلده والخارجين ومن كان يستحق أن يطلع

على ذلك ، فإنه لا عذر لأحد من موالينا في التشكيك في ما روى عننا ثقاتنا ، قد عرفوا بأننا نفاوضهم سراً ونحملة إتياء إليهم ، وعرفنا ما يكون من ذلك ، إن شاء الله تعالى». قال : «وقال أبو حامد : فثبت قوم على إنكار ما خرج فيه ، فعادوه فيه ؛ فخرج : لا شكر الله قدره ! لم يدع المرزية بأن لا يزيغ قلبه بعد أن هداه ، وأن يجعل ما من به عليه مستقراً ولا يجعله مستودعاً ، وقد علمتم ما كان من أمر الدهقان (عليه لعنة الله) وخدمته وطول صحبته ، فأبدله الله بالآيمان كفوراً حين فعل ما فعل ، فعاجله الله بالنقمة ، ولم يعمله»^١.

أقول : و استثناء ابن الوليد وابن بابويه وابن نوح من رجال نوادر الحكمة ، كما نقله الفهرست والنجاشي في عنوان محمد بن أحمد بن يحيى صاحب نوادر الحكمة.

وقال الشيخ في عذته : «فأما الغلاة والمتهمون والمستضعفون مما يختص الغلاة بروايته ، فإن كانوا ممن عرف لهم حال استقامة وحال غلو عمل بما روه في حال الاستقامة وترك ما روه في حال غلوهم ، ولأجل ذلك عملت الطائفة بما رواه أبو الخطاب محمد بن أبي زينب في حال استقامته» إلى أن قال : «وكذلك القول في أحمد بن هلال العبرتي».

وروى الشيخ أيضاً في غيبته توقيعاً خرج عن الحجة - عليه السلام - في الشلمغاني في سنة ٣١٢ بأسانيد ، وفي آخره «تولاكم الله انا من التوفى له عنه والمحاذرة متي على مثل ما كان من تقدمنا لنظرائه من الشرعي والتميري والهلالي»^٢.

وفي فهرست أبي غالب الزراري «مجلس لابن هلال حدثني به جدي عن أحمد بن هلال».

هذا، وفي خبر الكشي - المتقدم - تحريفات:

الأول - قوله: «فيتحامي من ذنوبه» وهو نقل الترتيب، وفي أصله «فيتحامي ديوننا» ولا معنى لواحد منها.

الثاني - قوله: «إلا بما يهواه يريد» على نقل الترتيب، ولكن في الأصل «إلا بما يهواه ويريد» وهو الصحيح.

الثالث - قوله: «إرادة الله بذلك في نار جهنم» والظاهر كونه محرف «أراد الله بذلك في نار جهنم».

الرابع - قوله: «حتى يبرى الله بدعوتنا عمره» وفي الأصل «حتى تبرأ الله بدعوتنا عمره» وهو الصحيح.

الخامس - قوله: «و نحملة إتياء إليهم وعرفنا ما يكون من ذلك، إن شاء الله تعالى» فلا معنى ظاهر له.

السادس - قوله: «لا شكر الله قدره» والظاهر كونه محرف «لا شكر الله سعيه ولا رفع قدره».

السابع - قوله: «لم يدع المرزية» ونقله الأصل «لم يدع المرء ربّه» وهو الصحيح. ويكون إشارة إلى قوله تعالى: «ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا» أي لم يدع هذا المرء - وهو ابن هلال - ربّه تعالى ألا يزيع قلبه بعد هدايته، كما أرشده تعالى إلى ذلك.

هذا، وقول النجاشي: «وقد روي فيه ذموم من سيّدنا أبي محمّد العسكري عليه السّلام» الظاهر أنّه أشار إلى ذموم تضمنها خبر الكشي ذاك، كقوله فيه: «احذروا الصوفي المتصنّع» وقوله فيه: «قد كان أمرنا نفذ إليك في المتصنّع ابن هلال (لا رحمه الله) بما قد علمت لم يزل (لا غفر الله له ذنبه ولا أقاله عشرته) يداخل في أمرنا بلا إذن منا ولا رضى، يستبدّ برأيه، الخ» وقوله فيه: «وأعلم الإسحاق (سّلمه الله) وأهل بيته بما أعلمناك من حال هذا

الفاجر» وقوله فيه: «لا شكر الله قدره الخ».

إلا أن الخبر لم يعلم كونه من العسكري -عليه السلام- كما قال، بل الظاهر كونه من الحجة -عليه السلام- ففيه «ورد على القاسم بن العلاء نسخة ما كان خرج من لعن أبي هلال» والقاسم روى الإكمال كونه من وكلاء صاحب -عليه السلام- الذين رأوه ووقفوا على معجزته. وروى الغيبة: أنه لقي الهادي والعسكري -عليهما السلام- وكان لا ينقطع عنه توقيعات مولانا صاحب الزمان -عليه السلام- على يد أبي جعفر محمد بن عثمان العمري وبعده على يد أبي القاسم الحسين بن روح.

وبالجملة: إنها كان يرد على القاسم التوقيع من صاحب، لا من العسكري -عليه السلام- وإن أدركه.

و أيضاً، الخبر دالّ على موت ابن هلال في زمن خروج التوقيع، ففيه «فصبرنا عليه حتى تبرأ الله -بدعوتنا- عمره، وكثا قد عرفنا خبره قوماً من موالينا في أيامه، لا رحمه الله» والعسكري -عليه السلام- توفي سنة ستين ومأتين، وهذا مات -على ما قال الفهرست ونقله النجاشي نفسه عن ابن همام -سنة سبع وستين ومأتين؛ فكيف يمكن أن يكون التوقيع بعد موته من العسكري -عليه السلام-؟

و أيضاً، ظاهر خبر الغيبة -المتقدم- أن زيغه كان بعد العسكري -عليه السلام- ففيه «فلما مضى الحسن -عليه السلام- قالت الشيعة الجماعة: ألا تقبل أمر أبي جعفر محمد بن عثمان؟» إلى أن قال: «فأما أن أقطع أن أبا جعفر وكيل صاحب الأمر -عليه السلام- فلا أجسر عليه» بل المفهوم من آخر ذاك الخبر أن التوقيع كان بعد موته بكثير، ففيه «ثم ظهر التوقيع على يد أبي القاسم الحسين بن روح بلعنه والبراءة منه في جملة من لعن» وأول وكالة الحسين بن روح كان سنة ثلاثمائة وأربع أو خمس.

ويمكن أن يكون التوقيع الأول ممّا في خبر الكشي، وهو قوله: «احذروا الصوفي المتصنع» من الحجّة -عليه السّلام- في زمان حياته على يد أبي جعفر العمري؛ والتوقيع الثاني والثالث منه -عليه السّلام- فيه بعده على يد الحسين بن روح؛ فقد عرفت أنّ توقيعات الحجّة -عليه السّلام- إلى القاسم بن العلاء تجرى على يد محمّد بن عثمان والحسين بن روح.

و بالجملة: الذموم التي وردت في هذا الرجل كان من الحجّة -عليه السّلام- سواء استند النجاشي فيها إلى خبر الكشي أو خبر الغيبة؛ وإنّما يمكن أن يكون بعضها منه -عليه السّلام- في حياته، وبعضها منه -عليه السّلام- بعد وفاته.

كما أنّ قوله: «صالح الرواية يعرف منها وينكر» ليس بجيد؛ وكان الصواب أن يقول: «كثير الرواية، يعرف منها وينكر» وكيف نقول: هو صالح الرواية! وقد أجمعوا على أنّ ما تفرّد بروايته لا يجوز استعماله.

قال المصنّف: قال صاحب المعراج: قول الاكمال: «قال سعد: ماسمعنا ولا رأينا بمشّيع رجع من تشيعه إلى النصب إلا أحمد بن هلال» يدلّ على نصبه، لا غلوّه كما قال القوم، ولا وقفه على أبي جعفر -عليه السّلام- كما نقله الغيبة.

قلت: الغلوّ في المحبة ينافي النصب، لا الغلوّ المقابل للاستقامة؛ وقد عرفت أنّ العدة قال: «فما يختصّ الغلاة بروايته، فإن كانوا ممّن عرف لهم حال استقامة وحال غلوّ، عمل بما روه في حال الاستقامة وترك ما روه في حال غلوّهم».

وأما قول المصنّف: «المراد بالغلوّ: الغلوّ في أمير المؤمنين، وبالنصب: النصب للأمام الأخير» فهو كما ترى! فلم يقل أحد بأنّ هذا غلا في أمير المؤمنين -عليه السّلام- وقال بالوهيته.

وأما قول المعراج: «ولا وقفه على أبي جعفر -عليه السّلام- كما نقله الغيبة» فهو

وهم منه وتخليط؛ فتوهم أنه وقف على أبي جعفر الجواد -عليه السلام- مع أن المراد: وقف على أبي جعفر محمد بن عثمان ولم يقل بوكالته عن الحجة -عليه السلام- كما قال بوكالة أبيه.

ثم إن المصنف طوّل في قبول خبره وعدمه، والتحقيق أن الرجل حيث كان له حال استقامة وحال تخليط يعمل بما رواه في استقامته، كما نقله العدة عن الطائفة؛ وأما ما رواه في حال تخليطه؛ فإن كان من المشيخة والنوادر أيضاً عمل به، كما قال ابن الغضائري؛ وإلا فلا، ككثير من أخبار كتاب محمد بن أحمد بن يحيى، ولذا استثنوه من رواياته؛ إلا أن تشخيص كل ذلك لا يتيسر لنا، وإنما كان متيسراً للمشايع الثلاثة، حيث كان جميع الأصول بأيديهم.

و الذي يفيدنا اليوم أن نقول: إن أخباره التي رواها الكافي والفقاه حجة لتوثيقها في نقل الأخبار الصحيحة، كما صرحا به في أول كتابيهما، فلا بد أنهما رواها عنه مارواه في حال استقامته؛ دون أخباره التي رواها التهذيب والاستبصار، لأن موضوعهما الاستقصاء والجمع بين الأخبار؛ وإن كان الشيخ فيها يذكر الطعن في أخباره وأخبار نظرائه غالباً، ومنها: في باب الوصية من التهذيب المتقدم.

هذا، وفي تيمم التهذيب^١ وأواخر طوافه «سعد، عن الحسن بن علي، عن أحمد بن هلال»^٢ وفي باب من يجب عليه التمام من الاستبصار «الصفار، عن الحسن بن علي، عن أحمد بن هلال»^٣ وفي المراد من «الحسن» أقوال: «أقربها أنه الحسن بن علي الزيتوني، كما يشهد له مزار التهذيب^٤ والباب ٢٢ من

(١) التهذيب: ١/١٩٠.

(٢) التهذيب: ٥/١٤٠.

(٣) الاستبصار: ١/٢٣٥.

(٤) التهذيب: ٦/٤٨.

العيون^١ وعلة عدم خلو الأرض من الحجّة من العلل^٢ وروى سعد عنه بلا واسطة - أيضاً - في مشيخة الفقيه في طريقه وطريق أمية بن عمرو^٣ وزيادات فضل صلاة التهذيب^٤ وزيادات ما يجوز الصلاة فيه منه^٥.

قال المصنف: نقل الجامع رواية الحسين بن أحمد المالكي والحسين بن أحمد وعلي بن محمد الجبائي وعلي بن محمد، عنه.

قلت: الأولان واحد، كالأخيرين. وإنما ينقل الجامع الأخبار ويستقصيها مع اختلاف تعبيراتها. فقال: «(عنه العبيدي في الوصية بثلاث من التهذيب^٦ ومحمد بن عيسى في حكم جنابته^٧» وهما واحد. ومورد رواية الحسينين: آخر أغساق مفروضات التهذيب^٨ وغيبة الكافي^٩. ومورد رواية العليين: في فضل زيارة الحسين، التهذيب^{١٠} وما جاء في إثني عشر الكافي^{١١}. وباق من نقل الجامع روايته عن هذا: محمد بن علي بن محبوب في أنفال التهذيب^{١٢} وموسى بن الحسن في أواخر طوافه^{١٣} وأحمد بن موسى النوفلي في عتقه^{١٤} ومحمد بن أحمد بن يحيى في صلاة غريقه^{١٥} وأحمد بن محمد بن عبد الله في أن الآيات التي ذكرها الله تعالى هم الأئمة - عليهم السلام -^{١٦} ومحمد بن يحيى في نوادر طواف الكافي^{١٧} وأبوقتادة في زيادات تلقين التهذيب^{١٨}.

هذا، وقد عرفت من ابن الغضائري روايته عن ابن أبي عمير نوادره؛ وفي تغطية رأس الاستبصار «(عنه وعن ابن أبي عمير)^{١٩} فالظاهر زيادة الواو.

(١) لم نجده في الباب. (٢) علل الشرايع: ١٩٨. (٣) الفقيه: ٥١٧/٤ و ٥٢٨.

(٤) التهذيب: ٢٤٠/٢. (٥) التهذيب: ٣٥٧/٢. (٦) التهذيب: ١٩٧/٩.

(٧) التهذيب: ١٤٥/١. (٨) التهذيب: ١١٧/١. (٩) الكافي: ٣٤٢/١.

(١٠) التهذيب: ٤٠٨/٦. (١١) الكافي: ٥٢٩/١. (١٢) التهذيب: ١٣٤/٤.

(١٣) التهذيب: ١٤١/٥. (١٤) التهذيب: ٢٤٩/٧. (١٥) التهذيب: ١٧٥/٣.

(١٦) الكافي: ٢٠٧/١. (١٧) الكافي: ٤٢٧/٤. (١٨) التهذيب: ٤٦٦/١.

(١٩) الاستبصار: ١٨٥/٢.

هذا، والفهرست قال: «كان غالياً متهماً في دينه» والمصنف أسقط كلمة «في دينه» في النقل عنه. وله خطبات كثيرة لم نتعرض لها، لئلا يطول الكلام.

[٦١٨]

أحمد بن هودة

قال: قال الوحيد: هو أحمد بن نصر بن سعيد، المتقدم .
أقول: مرّ قول الشيخ في رجاله في ذلك: «أبوه يلقّب هودة» ومرّ قول النعماني: «حدّثنا أحمد بن هودة بن أبي هراسة الباهلي».

[٦١٩]

أحمد بن يحيى أبو نصر

الفقيه، السمرقندي

قال: قال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - هنا: «أحمد بن يحيى، يكنى أبا نصر، من غلمان العياشي» وفي الكنى «أبونصر بن يحيى، الفقيه، من أهل سمرقند، ثقة، خير، فاضل، كان يفتي العامة بفتياهم، والحشوية بفتياهم، والشيعية بفتياهم».

أقول: حيث إنّ دأب الشيخ ليس عنوان رجل في الأسماء والكنى، فعنوانه لهذا في الكنى إمّا غفلة عن عنوانه في الأسماء، وإمّا ذهول عن اتّحادهما، كما أنّ اقتصار الخلاصة على عنوان الثاني مع عدم التنبيه على اسمه المذكور هنا دليل ذهوله عن اتّحادهما.

[٦٢٠]

أحمد بن يحيى بن حكيم

الأودي، الصوفي

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «كوفي، أبو جعفر ابن أخي ذبيان،

ثقة، له كتاب دلائل النبي - صلى الله عليه وآله - رواه عنه جعفر بن محمد بن مالك الفزاري».

أقول: بل قال: «أبو جعفر بن أخي ذبيان» بدون ألف في «بن». ثم إن النجاشي جعل أحمد هذا أودياً وجعل عمه ذبيان بن حكيم أزدياً، فأحدهما غلط؛ ولعل الصواب مائمة؛ وهنا خلط بينه وبين أحمد بن يحيى بن زكريا، فذاك أودي؛ فعنون تقريب ابن حجر ذاك، قائلًا: «الأودي، أبو جعفر، الكوفي، العابد، ثقة، من الحادية عشرة» ولعل وصفه بالصوفي أيضاً في معنى قول ابن حجر في ذاك: «العابد». كما أن قوله: «كوفي أبو جعفر» ليس بجيد وكان المناسب أن يقول: «أبو جعفر بن أخي ذبيان كوفي ثقة».

[٦٢١]

أحمد بن يحيى الراوندي

عده الشهرستاني في ملله من مصنف الشيعة^١ والظاهر أن مراده ابن الراوندي المعروف.

[٦٢٢]

أحمد بن يحيى بن زكريا

القطان، أبو العباس

قال: وقع في طريق الفقيه.

أقول: روى عنه بواسطة واحدة في المعاني في باب عرض الأمانة^٢. وكذلك في الخبر التاسع في باب ما أخبر به الصادق - عليه السلام - من وقوع الغيبة من إكماله^٣ وأما ما في نسخة «أحمد بن محمد بن يحيى بن زكريا القطان» فتصحيف.

[٦٢٣]

أحمد بن يحيى المقرئ

روى أواخر ميراث ابن الملاعنة في التهذيب «عن محمد بن أحمد بن يحيى، عن ابن أبي نصر، عن أحمد بن يحيى المقرئ»^١ والظاهر زيادة الابن في ابن أبي نصر؛ فروى المعاني^٢ والتهذيب^٣ خبر النهي عن الخرقاء والشرقاء في الاضحية باسنادهما، عن محمد بن أحمد بن يحيى، عن أبي نصر البغدادي، عنه. ثم الظاهر عاميته، كما يظهر من باقي رجال الخبر.

[٦٢٤]

أحمد بن يحيى المكتب

قال: روى الإكمال عنه مترضياً. أقول: لم يعين مورده؛ والذي وقفت عليه في الباب السابع من العيون روايته عنه بدون الترضي. وكونه من العامة غير بعيد، لرواية الصدوق في غير الفقيه عنهم كثيراً؛ ويؤيده سنده «عن أحمد بن محمد الوراق، عن علي بن هارون الحميري» فليسا من رجالنا.

[٦٢٥]

أحمد بن يزيد

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - ومع أخيه أحمد بن يزيد في أصحاب العسكري - عليه السلام -. أقول: وكأنّه أراد أن يقول: «ومع أخيه إبراهيم بن يزيد» فقال: «أحمد بن يزيد».

و كيف كان: يصدق كونه من أصحاب الكاظم - عليه السلام - رواية

الحسين بن سعيد عنه عن أبي الحسن الأول - عليه السلام - في أشنان الكافي^١
وأما من عدّه في أصحاب العسكري - عليه السلام - فلعلّه آخر.

[٦٢٦]

أحمد بن اليسع بن عبد الله

القمي

نقل عنوان ابن داود له، قائلاً: «م. جش. ثقة ثقة».

وقال: يحتمل أن يكون نسخته من النجاشي في أحمد بن حمزة بن اليسع
كانت بلفظ «أحمد بن اليسع».

أقول: يشهد له أنه في أحمد بن حمزة اقتصر على رمز «جخ» وذكر هذا في
فصل من وثقه النجاشي مرتين أيضاً؛ وبعد خلطه في نفسه وعدم صحة نسخة
نجاشيه كنسخة فهرسته ورجاله لا عبرة بما تفرد به.

[٦٢٧]

أحمد بن يعقوب السنائي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - وقال: قال:
«يكنى أبابصير، له تصانيف، من غلمان العياشي».

أقول: الذي وقفت عليه ونقله الوسيط «يكنى أبا نصر الخ» وكذا في
مطبوع الحيدرية، عنوانه رجال الشيخ في ٩ من باب همزته.

ثم قد عرفت في المقدمة كون «كونه من غلمان العياشي» مدحاً، لكونه
مساوفاً لكونه من العلماء الأجلة، كالكشي. وتقدم «أحمد بن يحيى» الذي
قال فيه ذلك هنا، ووثقه ومدحه في الكنى.

[٦٢٨]

أحمد بن يوسف

مولى بني تيم الله

نقل: عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلاً:
 «كوفي، كان منزله بالبصرة، ومات ببغداد، ثقة».
 أقول: أطف ابن داود، حيث قال في معنى قول الشيخ في رجاله: «كوفي
 الأصل، بصري المنزل، بغدادى الوفاة».

[٦٢٩]

أحمد بن يوسف بن أحمد

العريضي، العلوي، الحسيني

قال: قال في أمل الآمل: «كان فاضلاً، فقيهاً، صالحاً، عابداً، روى عن
 والده العلامة».

أقول: لا بد أنه حُرّف على الأمل، وأنه قال: «روى العلامة عن والده
 عنه» فروى العلامة في آخر خلاصته كتابي الكشي والنجاشي وكتب
 الصدوق والشيخ عن والده عن هذا باسناده عنهم بها.

[٦٣٠]

أحمد بن يوسف بن يعقوب

الجبلي

قال: لم أقف فيه إلا على رواية أحمد بن محمد بن سعيد ومحمد بن عبد الله
 الهاشمي عنه، وروايته عن محمد بن زيد النخعي وعلي بن داود الحداد عن
 أبي عبد الله - عليه السلام - وعن هارون بن مسلم.
 أقول: بل عن «محمد بن يزيد» لا «زيد» ولا يظهر ممّا قال اسم جدّه له.

و موارد ما قال، كما في الجامع: الفهرست في الأصبع، والتهديب في فضل زيارة السجّاد - عليه السّلام -^١ وفي الكافي في من كره مناكحته^٢ فإذا لم يقف فيه إلا على ما قال فن أين أتى باسم جدّه؟ وإنما يظهر اسم جدّه من النجاشي في الحسن بن الحسين الجحدري وفي جميل بن درّاج، ولفظ الثاني «عن أحمد بن محمّد بن سعيد، عن أحمد بن يوسف بن يعقوب الجعفي، من كتابه وأصله، في رجب سنة تسع ومائتين؛ قال: حدّثنا الحسن بن عليّ بن بنت إلياس».

ومنه يظهر روايته عن الحسن بن عليّ بن بنت إلياس أيضاً، كما يظهر من الأوّل روايته عن الحسين بن محمّد بن عليّ الأزدي أيضاً.

ثم بعد نقل النجاشي - في جميل - كونه ذا كتاب كان عليه عنوانه مستقلاً؛ كما كان على الشيخ في رجاله، لعموم موضوعه؛ وأمّا في الفهرست: فلملّه لم يقف على كتابه.

ثم رواية محمّد بن عبد الله الهاشمي عن هذا غير معلوم، وإن نقله الجامع فيه، فإنّه بلفظ «عن أحمد بن يوسف» ولعلّه أحمد بن يوسف المتقدّم كونه من أصحاب الرضا - عليه السّلام - فالطبقة بعد روايته عن الصادق - عليه السّلام - بواسطة واحدة لا تمنعه؛ ولا شاهد لإرادة الجعفي به كما في خبر فضل زيارة السجّاد - عليه السّلام - فإنّه وإن كان أيضاً بلفظ «أحمد بن يوسف» لكن راويه ابن عقدة الذي روى عن الجعفي.

[٦٣١]

أحر بن جزى السدوسي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قائلاً: «كنيته أبو سعيد، سكن البصرة، سمع منه الحسن البصري».

(١) التهديب: ٧٩/٦.

(٢) الكافي: ٣٥٢/٥.

أقول: ظاهر رجال الشيخ كونه من سدوس نسباً، وهو المفهوم من ابن مندة وأبي نعيم نقلاً عن البخاري، وصرح الاستيعاب بكونه مولا لهم، وقال الشيخ في رجاله: «كنيته أبو سعيد» وفي الاستيعاب «يكنى أبا جزء» ولعل «أبوسعيد» في رجال الشيخ محرف «أبوشعبل» خلطاً بينه وبين أحمر بن معاوية الآتي وكيف كان: فسماع الحسن منه هو خبره، قال - كما في اسد الغابة - : «حدثنا أحمر صاحب رسول الله - صلى الله عليه وآله - قال: ان كنا لناوي للنبي - صلى الله عليه وآله - مما يجافي مرفقيه عن جنبه»^١.

قلت: المحتمل كون المراد من الخبر: أنا كنا نقعد عن يمين النبي - صلى الله عليه وآله - ويساره غير متصلين به، بل بفصل مجافات المرفقين عن الجنين - أي في الركوع والسجود -.

قال المصنف: عن ابن حجر «بن جزء» وفي نسخة «جرى» من أسماء السمك، وفي أخرى «جمري» وفي بعضها «حزي» وفي بعضها «خوي».

قلت: الصواب ما نقله الاستيعاب عن الدارقطني «حزي» بكسر الجيم والزاي جميعاً. وما نقله - من جرى وجمري وحزي وخوي - كلها محرف «حزي» الذي قاله الدارقطني.

نعم ما نقله عن ابن حجر: من «جزء» أيضاً قول؛ لكن الذي نقله الوسيط عن ابن حجر «جرء» بفتح الجيم ثم راء ساكنة ثم همزة، معيناً.

[٦٣٢]

أحمر بن معاوية بن سليم

بن لاي بن الحارث، أبوشعبل

قال: عده جماعة من الفريقين منهم الشيخ في رجاله في أصحاب النبي

-صلى الله عليه وآله- .

أقول: الذي وجدت في رجال الشيخ «أحمر بن معاوية» بلا زيادة؛ وفي الاستيعاب «أحمر بن سليم» بلا زيادة. نعم: ذكره بعنوانه اسد الغابة، قائلاً: حديثه عند ولده، يرويه محمد بن عمر بن حفص بن السكن بن سواء بن شعبل بن أحمر بن معاوية، عن أبيه، عن جده: أن أحمر وفد إلى النبي -صلى الله عليه وآله- وكان وافد بني تميم، فكتب له النبي كتاباً ولا بنه شعبل، وكان يكتب بأبي شعبل «هذا كتاب لأحمر بن معاوية وشعبل بن أحمر في رحالهم وأموالهم، فمن آذاهم فذمة الله منه خلية إن كانوا صادقين» وكتب علي بن أبي طالب، وختم الكتاب بخاتم النبي -صلى الله عليه وآله- قال أبو نعيم: كذا قال محمد بن عمر، وأرى فيه إرسالاً، وذكر أنه غريب، لا يعرف إلا من هذا الوجه، أخرجه ابن مندة وأبو نعيم شعبل ضبطه محمد بن نقطة بكسر الشين قلت: وجه قول أبي نعيم بإرساله أنه إذا كان يرويه محمد بن عمر بن حفص عن أبيه عن جده، يكون الراوي حفصاً، مع أن أحمر الذي قال: «وفد إليه صلى الله عليه وآله» جده جده. ولعل أصل الخبر كان «عن آبائه، عن جده» بمعنى أن كل ابن روى عن أبيه إلى جدهم الأعلى الصحابي.

قلت: وكون الكاتب أمير المؤمنين -عليه السلام- لروايتهم أنه -عليه السلام- كان كاتب عهوده -صلى الله عليه وآله- للناس، دون رسائله.

هذا، وكون «أحمر بن جزى» غير «أحمر بن معاوية» -كما فعل الشيخ في رجاله- الأصل فيه ابن مندة، ثم أبو نعيم، جعل الأول من سدوس «بن جزى بن شهاب بن جزء بن ثعلبة بن زيد بن مالك بن سنان الربيعي السدوسي» نقلاً عن البخاري، وجعل الثاني من تميم «بن معاوية بن سليم بن لاي بن الحارث بن صريم بن الحارث» وهو «مقاعس بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم». واقتصر ابن عبد البر على واحد مخلطاً بينهما، فقال في الأول: «هو أحمر بن

جزء بن معاوية بن سليمان».

[٦٣٣]

أحنف بن قيس

أبو بحر، التميمي، السعدي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قائلاً: «(سكن البصرة، اسمه الضحك)» ونقل عنه في أصحاب علي - عليه السلام - بلفظ «الأحنف بن قيس، التميمي» وفي أصحاب الحسن - عليه السلام - بلفظ «الأحنف بن قيس».

ونقل ما في الكشي فيه: قيل للأحنف: إنك تطيل الصوم! فقال: أعده لشري يوم عظيم، ثم قرأ «يخافون يوماً كان شره مستطيراً» وروي أن الأحنف بن قيس وفد إلى معاوية وحارثة بن قدامة والحباب بن يزيد، فقال معاوية للأحنف: أنت الساعي على أمير المؤمنين عثمان، وتحاذل أم المؤمنين عائشة، والوارد الماء على علي بصفين؟ فقال: يا أمير! من ذاك ما أعرف ومنه ما أنكر؛ أما أمير المؤمنين عثمان: فأنتم معشر قرش حصرتموه بالمدينة والدار منّا عنه نازحة، وقد حضره المهاجرون والأنصار عنه بمعزل، وكنتم بين خاذل وقاتل؛ وأما عائشة: فأنني خذلتها في طول باع ورحب شرب، وذلك لأنني لم أجد في كتاب الله إلا أن تقرّ في بيتها؛ وأما ورودي الماء بصفين: فأنني وردت حين أردت أن تقطع رقابنا عطشاً، فقام معاوية وتفرق الناس. ثم أمر للأحنف بخمسين ألف درهم ولأصحابه بصلة، فقال للأحنف حين ودّعه: حاجتك؟ قال: تدرّ على الناس عطيتهم وأرزاقهم، فإن سألت المدد أذاك منّا رجال سليمة الطاعة شديدة النكايّة. وقيل: إنّه كان يرى رأي العلوية. ووصل الحباب بثلاثين ألف درهم، وكان يرى رأي الاموية؛ فصار الحباب إلى معاوية، فقال: يا أمير المؤمنين! تعطي الأحنف - ورأيه رأيه - خمسين ألف

درهم! وتعطيني - ورأيي رأيي - ثلاثين ألف درهم! فقال: يا حباب إني اشتريت بها دينه، فقال الحباب: يا أمير المؤمنين تشتري مني أيضاً ديني؟ فأتَمَّها له وألحقه بالأحنف؛ فلم يأت على الحباب أسبوع حتى مات، وردَّ المال بعينه إلى معاوية؛ فقال الفرزدق، يرثي الحباب:

أناكل ميراث الحباب ظلامه وميراث حرب جامد لك ذائبه
أبوي وعمي يا معاوية أورثا ترثاً فيختار الترات أقاربه
ولو كان هذا الدين في جاهلية عرفت من المولى الجليل جلائبه
ولو كان هذا الأمر في غير ملككم لأدبته أو غصَّ بالماء شاربته
فكم من أب لي يا معاوية! لم يكن أبوك الذي عبد شمس يقاربه

وروى بعض العامة عن الحسن البصري قال: حدثني الأحنف أن علياً - عليه السلام - كان يأذن لبني هاشم وكان يأذن لي معهم؛ قال: فلما كتب إليه معاوية: إن كنت تريد الصلح فامح عنك اسم الخلافة؛ فاستشار بني هاشم، فقال رجل منهم: إنزح هذا الاسم الذي نزحه الله! قالوا: فإن كفار قريش لما كان بين رسول الله - صلى الله عليه وآله - وبينهم ما كان، كتب «هذا ما قضى به محمد رسول الله أهل مكة» كرهوا ذلك وقالوا: لو نعلم أنك لرسول الله ما متعنناك أن تطوف بالبيت! قال: فكيف إذا؟ قالوا: اكتب «هذا ما قضى عليه محمد بن عبد الله وأهل مكة» فرضي؛ فقلت لذاك الرجل كلمة فيها غلظة، وقلت لعلي: أيها الرجل! والله مالك ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله! إنا ما حابيناك في بيعتنا، ولو نعلم أحداً في الأرض اليوم أحق بهذا الأمر منك لبايعناه ولقاتلناك معه، أقسم بالله! إن محوت عنك هذا الاسم الذي دعوت الناس إليه وبايعتهم عليه، لا ترجع إليك أبداً^١.

أقول: وفي العقد الفريد: دخل شامي على معاوية وكان آخر كلامه أن لعن علياً - عليه السلام - فأطرق الناس وتكلم الأحنف، فقال: إن هذا القائل لو يعلم أن رضاك في لعن المسلمين لعنهم! فاتق الله! ودع عنك علياً، فقد لقي ربه وأفرد في قبره وخللا بعمله، وكان والله! المبرز سيفه، الطاهر ثوبه، الميمون نقيبته، العظيم مصيبتته؛ فقال له معاوية: لقد أغضيت على القذى وقلت ما ترى، وأيم الله! لتصعدن المنبر فتلعنه طوعاً أو كرهاً؛ فقال: إن تعني فهو خير لك وإن تجبرني فوالله لا تجري فيه شفتاي أبداً! ومع ذلك لأنصفتك في القول؛ قال: وما أنت قائل إن أنصفتني؟ قال: أقول: إن معاوية أمرني أن ألعن علياً، وإن علياً ومعاوية اختلفا وادّعى كل واحد منهما أنه بغي عليه وعلى فثته، فإذا دعوت فأمنوا، ثم أقول: اللهم العن أنت وملائكتك وأنبياءك وجميع خلقك على الباغي منها على صاحبه! والعن الفئة الباغية! اللهم العنهم لعناً كثيراً! آمنوا رحمكم الله! لا أزيد على هذا ولا أنقص منه حرفاً ولو كان فيه ذهاب نفسي، فقال معاوية إذن نعفيك يا أبا بجر.

ثم الظاهر أن قول الكشي: «روى بعض العامة عن الحسن البصري الخ» إشارة إلى ما رواه الطبري «عن علي بن مسلم الطوسي، عن حيّان، عن مبارك، عن الحسن البصري، قال: أخبرني الأحنف أن معاوية كتب إلى علي أن امح هذا الاسم إن أردت أن يكون صلح؛ فاستشار، وكانت له قبة يأذن لبني هاشم فيها ويأذن لي معهم؛ قال: ما ترون في ما كتب به معاوية؟ قالوا: برحه الله، فإن رسول الله - صلى الله عليه وآله - حين وادع أهل مكة كتب «محمد رسول الله» قالوا ذلك، حتى كتب «هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله» فقلت له: أيها الرجل! مالك ما لرسول الله - صلى الله عليه وآله -

الخ».

ومنه يظهر ما في خبر الكشي من التحريفات، وأن قوله فيه: «فقال رجل منهم: انزع هذا الاسم الذي نزحه الله، فقالوا» مصتحف «قالوا: برحه الله» أي قال بنوهاشم: برح الله معاوية.

كما أن في خبره الأول تحريفات:

الأول: «الحباب» في المواضع الثمانية منه وآخرها في شعر الفرزدق - بالموحدتين - محرف «الحئات» - بالمشثاتين - ويأتي عنوان حئات في محله. الثاني: قوله فيه: «والوارد الماء على عليّ بصفيّ» والظاهر أن الأصل «والوارد لعليّ على الماء».

الثالث: قوله: «يا أمير» محرف «يا أمير المؤمنين» إلا أن «يا أمير» في ترتيب الكشي، وفي أصله «يا أمير المؤمنين».

الرابع: قوله: «وقد حضره المهاجرون والأنصار عنه بمعزل» كما نقله الترتيب محرف «وقد حصرها المهاجرون والأنصار، ونحن عنه بمعزل» ولكن في أصل الكشي «وقد حضرت المهاجرون والأنصار، ونحن عنه بمعزل».

الخامس: قوله: «ورحب شرب» في ترتيبه «ورحب وشرب» في أصله محرف «ورحب سرب» وهو كقوله: «طول باع» كناية عن غاية معذوريته فيه، واستنادنا فيه إلى قولهم: «السرب: الطريق» وقد كان طلاق الجاهلية «اذهبي، فلا أئذه سربك» أي لا أرد طريقك.

قال المصنف: قول الشيخ في رجاله «واسمه الضحّاك» لم أفهم الوجه فيه، فإن كتب التاريخ والرجال قد اتفقت على أن اسمه صخر، وعسى أن يكون الضحّاك صفة له أو أحد أجداده، لا اسمه.

قلت: كلامه خبط؛ فصرّح ابن قتيبة وابن عبد البر بالاختلاف في اسمه

بين الضحّاك وصخر، وجعلوا الضحّاك - الذي في رجال الشيخ - أظهر وأشهر؛ وما احتمله: من كون الضحّاك اسم أحد أجداده أيضاً غلط؛ فرفع الاستيعاب نسبه إلى تميم، وليس فيه ضحّاك .

قال المصنّف: إنّه حسن.

قلت: هو أيضاً خبط، وكيف يكون حسناً؟ ولم يحضر الجمل! وفي كتاب جمل المفيد: بعث الأحنف في الجمل إلى أمير المؤمنين - عليه السّلام - إن شئت أتيتك في مأتين من أهل بيتي، وإن شئت حبست عنك أربعة آلاف سيف من بني سعد؛ فقال رجل لأمر المؤمنين - عليه السّلام -: من هذا؟ قال: أدهى العرب وخيرهم لقومه؛ فقال: كذلك هو وإني امثلّ بينه وبين المغيرة، لزم الطائف أقام بها ينتظر على من تستقيم الأمة، وقال: إني لأحسب أنّ الأحنف لأسرع إلى ما تحب من المغيرة؛ فقال - عليه السّلام -: أجل! ما يبالي المغيرة أيّ لواء رفع، لواء ضلالة أو هدى!

و كيف يكون حسناً؟ وقد دعاه الحسين - عليه السّلام - فلم يجبه! قال ابن قتيبة في عيونه: كتب الحسين - عليه السّلام - إلى الأحنف يدعوه إلى نفسه، فلم يرّد الجواب وقال: قد جرّنا آل أبي الحسن، فلم نجد عندهم أياالة للملك ولا جمعاً للمال ولا مكيدة في الحرب .

و كيف يكون حسناً؟ وساعد المصعب في قتل المختار الذي أراد أخذ ثاره - عليه السّلام -! قال الطبري: كان الأحنف على خمس تميم في قتل المختار ٢ .
و أمّا رواية اسد الغابة عن الحسن «قال الأحنف: بينا أنا أطواف بالبيت - في زمن عثمان - إذ أخذ رجل من بني ليث بيدي، فقال: ألا ابشرك؟ قلت: بلى؛ قال: أتذكر إذ بعثني النبي - صلى الله عليه وآله - إلى قومك،

فجعلت أعرض عليهم الاسلام وأدعوهم إليه، فقلت أنت: إنك لتدعو إلى خير وتأمر به وإنه ليدعو إلى الخير؛ فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وآله - فقال: اللهم اغفر للأحنف؛ فكان الأحنف يقول: فما شيء من عملي أرجى عندي من ذلك، يعني دعوة النبي - صلى الله عليه وآله - «فع عدم ثبوتها أعم أيضاً. هذا، وفي عيون ابن قتيبة» (قال عبد الملك بن عمير: قدم علينا الأحنف الكوفة مع المصعب، فما رأيت خصلة تدم إلا وقد رأيتها في الأحنف، كان صعل الرأس متراكب الأسنان، أشدق، مائل الذفن، ناقي الوجه، غائر العينين، خفيف العارض، أحنف الرجل؛ ولكنه إذا تكلم جلى عن نفسه»^١. قلت: ومنه يظهر وجه تسميته بالأحنف، ولا بد أن حنف رجله كان كثيراً.

وفي صفين نصر» (قال الأحنف بصفين وهو مع علي - عليه السلام - : هلك العرب! فقال له أصحابه: وإن غلبنا! قال: نعم، قالوا: وإن غلبنا! قال: نعم، قالوا: والله ما جعلت لنا مخرجاً! فقال: إن غلبنا لم نترك بها رئيساً إلا ضربنا عنقه وإن غلبنا لم يعرج رئيس عن معصية الله أبداً»^٢.

[٦٣٤]

الأخرم الأسدي

قال المصنف: كان يقال له: فارس النبي - صلى الله عليه وآله - قتل سنة ست، وحاله مجهول.

أقول: لم يذكر مستنده، كما هو دأبه وموضوع كتابه. وقد عنونه الاستيعاب، وقال: «قتل شهيداً في غارة عبدالرحمان بن عيينة بن حصين على سرح النبي - صلى الله عليه وآله -».

و الصحابة الذين ماتوا في عصره - صلى الله عليه وآله - يمكن القول بحسن حالهم إذا لم يكونوا من المنافقين، فضلاً عما استشهد منهم.
و يأتي بعنوان «محرز بن نضلة» و المصنف عنون كلاً منها ولم يتفطن لا تحادها حتى ينبت.

[٦٣٥]

أخرمة، أبو عبد الله بن أكرم

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - .
أقول: إنها حرف على الشيخ، فإنه إنما قال: «أكرم، أبو عبد الله بن أكرم» كما أنه حرف عليه أكثر في عنوانه قبل عنه بلفظ «أخرمة، أبو عبد الرحمن بن أكرم». وقول رجال الشيخ: «أبو عبد الله» ليس كنية، لأنه بمعنى والد عبد الله؛ فالرجل قد يعرف بابنه إذا لم يكن يعرف أبوه ويعرف ابنه. قال في الاستيعاب: «الأكرم رجل روى عن النبي - صلى الله عليه وآله - لا أعرف نسبه؛ ذكر خليفة بن خياط» إلى أن قال: «عن عبد الله بن الأكرم، عن أبيه، قال: قال النبي - صلى الله عليه وآله - يوم ذي قار: اليوم أول يوم انتصف فيه العرب من العجم وبني نصر». .

و منه يظهر: أن قول رجال الشيخ: «أكرم أبو عبد الله بن أكرم» - منكراً - ليس بحيد؛ وكان عليه أن يقول: «الأكرم أبو عبد الله بن الأكرم» - معرفاً - كما في مستنده.

و لم يعنونه الوسيط هنا بل في ما بعد الأول الحاء المهملة، وقال ثمة: بأن في نسخة «أكرم» والصواب عنوانه هنا، كما يفهم من اسد الغابة الذي يراعي في العنوان الثواني وما بعدها؛ وأما رجال الشيخ فلا يراعي إلا الأوائل.

و كيف كان: فصحابيته غير معلومة بعد كون مستنده بلفظ «قال: قال النبي - صلى الله عليه وآله - فالتابعي وباقي القرون يصحّ لهم أن يقولوا: «قال

النبي صلى الله عليه وآله» في ماصخ عنه بزعمهم.

[٦٣٦]

أخضر

روى الطبري عن عبيد بن عمرو القرشي، قال: خرجت عائشة وعثمان محصور، فقدم عليها مكة رجل يقال له: أخضر، فقالت: ماصنع الناس؟ قال: قتل عثمان المصريين، قالت: إنا لله وإنا إليه راجعون! أيقتل قوماً جاؤا يطلبون الحق وينكرون الظلم! والله لا نرضى بهذا؛ ثم قدم آخر، فقالت: ماصنع الناس؟ قال: قتل المصريون عثمان، قالت: العجب لأخضر! زعم أن المقتول هو القتال، فكان يضرب به المثل «أكذب من أخضر!». ١

قلت: لعمر الله! أكذب من أخضر عائشة نفسها، تقول: «اقتلوا نعتلاً فقد كفر» ثم قتلت آلافاً من المسلمين ومن عباد الله الصالحين باسم الطلب بشاره!

[٦٣٧]

الأدرع الأسلمي

أوالسلمي، المدني

قال المصنف: نقل المنهج عن رجال الشيخ عده في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله.

أقول: لم ينقل الوسيط عن رجال الشيخ غير الأسلمي.

قال المصنف: إنها في نسخته في رجال الشيخ «الأقرع» لا «الأدرع».

قلت: نقل الأقرع الوسيط أيضاً عن نسخة إلا أنه بعد اتفاق الكتب الصحابية على «الأدرع» يكون «الأقرع» تحريفاً من رجال الشيخ، أو تصحيحاً

من نسأخه.

قال المصنف: في اسد الغابة «الأسلمي» وفي الإصابة «السلمي».

قلت: وفي الاستيعاب أيضاً «الأسلمي».

قال المصنف: أهل المدينة أوسهم وخزرجهم من قحطان، ومنه يعلم: أن

هذا «سلمي» منسوباً إلى سلمة بطن من الخزرج، لا «أسلمي».

قلت: هو استدلال غلط، فأنصار المدينة كانوا من قحطان، لا كل مدني

وهو من سكنها؛ فيمكن أن يكون من كل بطن.

وليس في خبره أنه كان أنصاريّاً، فخبره على نقل الأكثر «عن الأورع

الأسلمي» وعلى نقل بعض «الأدراع السلمي» قال: «جئت ليلة أحرس

النبي صلى الله عليه وآله» الخبر؛ مع أنه لو كان بلفظ «السلمي» لم يذكر في

الخبر ضبطه هل هو بفتحين أو بكسر ففتح؟ في بطن من الأنصار، ولعله بالضم

فالفتح؛ وهو كما في السمعاني نسبة إلى سليم بن منصور، بطن من قيس عيلان؛

وقيس من عدنان، ومنهم العباس بن مرداس المنكر المعروف.

[٦٣٨]

إدريس بن جعفر

قال المصنف: حكى عن البرقي ذكره من دون ترجمة.

أقول: كتاب البرقي كتاب رجال قلما يذكر لأحد ترجمة، بل يعقد غالباً

لأصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - ولن بعده من الأئمة - عليهم السلام -

ويقتصر على ذكر أسماء أصحابهم، وقد يذكر فيهم شيئاً؛ فكان على الحاكي أن

يقول: إنه ذكره في أصحاب أيهم عليهم السلام - والظاهر أنه أراد عده في

أصحاب الصادق - عليه السلام - ولعله الذي نقله عن رجال الشيخ بلفظ

«إدريس لم ينسب». والذي وجدت في رجال الشيخ مشتبه وفي البرقي بلفظ

«إدريس بن سيف» والظاهر أن «لم ينسب» محرف «بن سيف» . كلفظ

«بن جعفر» الذي نقله الحاكبي ، وهو الوسيط .

قال المصنف : «إدريس» لفظ عبراني أو سرياني ؛ وتوهم كونه عربياً سمي به لكثرة درسه ، اشتباه .

قلت : العبراني قريب من العربي ، فتسميته بإدريس لكثرة درسه - كما ورد في الأخبار - لا تنافيه .

قال المصنف : قيل : «إدريس» الجدة الرابع والأربعون للنبي - صلى الله عليه وآله - ورد بعدم كونه في عمود نسبه ، لعدم كونه جد نوح ؛ ويشهد لذلك خطابه - صلى الله عليه وآله - إياه ليلة الأسرى بقوله : «مرحباً بالأخ الصالح» ولو كان جدّه لحاطبه به بدون الإخوة .

قلت : بل هو أبو جد نوح وخطابه - صلى الله عليه وآله - له بالأخ لو ثبت لأن الأنبياء في النبوة كلهم كالإخوة ؛ وفي الحديث القدسي أنه (تعالى) خاطب النبي - صلى الله عليه وآله - بلفظ «يا أخا المرسلين»^١ .

[٦٣٩]

إدريس بن زياد

نقل عنوان الفهرست له و النجاشي ، قائلاً : «ثقة ، أدرك أصحاب أبي عبد الله وروى عنهم» إلى أن قال في نوادره «عمران بن طاوس بن محسن بن طاوس مولى جعفر بن محمد ، قال : حدثنا إدريس به» .

وقال : قال ابن الغضائري : «خوزي الاعم يروي عن الضعفاء» .

أقول : بل قال : «يكنى أبا الفضل ، الكفرتوثي ، خوزي الاعم ، يروي عن الضعفاء» وغفلة الشيخ عن تعرضه في رجاله مع عموم موضوعه غريبة !

قال المصنف : روى الذكرى في مسألة عرق الجنب من الحرام «عن محمد

بن همام بإسناده، عن محمد بن يزيد الكفرتوئي أنه كان يقول بالوقف فدخل ستر من رأى في عهد أبي الحسن -عليه السلام- وأراد أن يسأله عن الثوب الذي يعرق فيه الجنب، أيسلّى فيه؟ فبينما هو قائم في طاق باب لانتظاره -عليه السلام- حرّكه أبو الحسن -عليه السلام- بمقرعة وقال مبتدءاً: إنه إن كان من حلال فصلّ فيه، وإن كان من الحرام فلا تصلّ فيه»^١.

وقال: نقل الخبر التكملة وقال: «ليس فيه إشعار برجوعه» ونقله الصدر وقال: «يشعر برجوعه». وقال المصنّف: هذا منها غريب! فإنّ في الذكرى «إدريس بن يزيد» ونقل الوسائل عنه «إدريس بن داود» وأين هذا من «بن يزيد» أو «بن داود»؟

قلت: بل هذا الكلام منه عجيب! فإنّ اتحاد الجميع مقطوع، و «يزداد» و «داود» محرّقا «زياد» للتقارب الخطّي. ثم إنّ الخبر فيه دلالة عرفيّة على رجوعه؛ مع أنّ السعودي روى في إثباته مبسوطاً مصرحاً برجوعه؛ ومضمونه «أنّ أحمد بن ما بن داود الكاتب دعا هذا إلى القول بإمامة الهادي -عليه السلام- لأنّه رآه من المعرفة بالفقه والأحاديث على ما أعجبه فأبى فطلب منه رواحه إلى سامراء ليراه -عليه السلام- فقبل وراح، ولما رجع تشكّر من أحمد لصيرورته سبباً لنجاته من النار» ومن خبره يظهر كونه حسناً، لو لم نقل بثقته، بعد كونه فقيهاً، محدثاً، جليلاً، راجعاً إلى الحقّ غير مستكف ولا مستكبر.

قال المصنّف: قال الإيضاح والخلاصة: كفرثوثا (بالمثلثين) وعن ابن داود بالمثلثة أولاً والمثلثة ثانياً؛ وفسره الأوّل والأخير بقريّة من خراسان. وردّ على ابن داود بأنّ الذي قرية بخراسان بالمثلثين، وأنّه بالمثلثة أولاً قرية من

فلسطين ومن أعمال الجزيرة.

قلت: ليس لنا كفرثوثا (بالمثلثتين) أصلاً، وإنما هي كفرثوثا (بالمثناة أولاً) كما ليس لنا كفرثوثا قرية بخراسان أصلاً، وإنما قالوا: قرية من أعمال الجزيرة وقرية من فلسطين، ذكره أنساب السمعاني ومعجم البلدان وأدب الكاتب لابن قتيبة والصحاح والقاموس وغيرها؛ وفي المعجم «قال البلاذري: كان كفرثوثا حصناً قديماً فاتخذها ولد أبي رمثة منزلاً فذنبوها وحصنوها».

و كفرثوثا (بسكون الفا) صرح به السمعاني وابن قتيبة. وضبط النسخة له في المعجم بالفتح غلط، كضبطها الراء بالسكون، فإن حركته على حسب اقتضاء العامل.

وفي الصحاح: الكفر: القرية، وفي الحديث «يخرجكم الروم منها كفرأ كفرأ» منها، أي من الشام، ومنه قول معاوية: «أهل الكفور، هم أهل القبور» ولذا قالوا: كفرثوثا، وكفرتعقاب، وغير ذلك، وإنما هي قرى نسبت إلى رجال.

قال المصنف: سمعت من النجاشي رواية أحمد بن ميثم عنه.
قلت بل روى الفهرست، عن أحمد، عنه. ونقل طريق النجاشي إليه «جعفر الحسيني» والصحاح «جعفر الحسيني».

[٦٤٠]

إدريس بن زيد

قال: قال في المشيخة: «وما كان فيه عن إدريس بن زيد وعلي بن إدريس صاحب الرضا -عليه السلام- فقد رويته عن محمد بن علي ماجيلويه، عن علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن إدريس بن زيد وعلي بن إدريس، عن الرضا عليه السلام».

أقول: وذكر المشيخة مرة أخرى طريقاً إليه بإبراهيم أيضاً منفرداً عن عليّ، بدون وصفه بصاحب الرضا - عليه السّلام - لكن وصفه بالقميّ .
ونقل الجامع رواية محمد بن سهل عنه، عن الرضا - عليه السّلام - في كفارة الصوم من الكافي^١ والبيزنطي عنه، عن أبي الحسن - عليه السّلام - في بيع المراعي في الكافي^٢.
ثم وصفه بكونه صاحبه - عليه السّلام - يكفي في جلاله؛ فقد عرفت في المقدمة أنّ صاحبهم - عليهم السّلام - رجال أجلة ذوو نفوس قدسية.

[٦٤١]

إدرس بن سيف

مرّ في إدرس بن جعفر.

[٦٤٢]

إدرس بن عبد الله

الأزدي، الكوفي

عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - .
روى عنه ابنه عبد الله في مولد الحسين - عليه السّلام - من الكافي^٣ لكن في نسخة «الأودي» بدل «الأزدي».

[٦٤٣]

إدرس بن عبد الله

(بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب، الهاشمي، المدني)
عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - والظاهر كونه من الزيدية؛ فعنونه مقاتل أبي الفرج في من قتل من الطالبين في أيام هارون،

وروى «أنه كان مع الحسين بن علي صاحب فخ، وبعد قتله هرب إلى البربر، فاستجابت له؛ وبلغ الرشيد خبره، فغمه» ثم نقل أبو الفرج أخباراً، فروى عن النوفلي «أنه شكاً ذلك إلى يحيى البرمكي، فبعث إليه رجلاً من متكلمي الزيدية البترية، ووعدته عن الخليفة؛ فخرج حتى وصل إليه، وقال: إن السلطان طلبني لما يعلمه من مذهبي، ويحتج في مجلس البربر للزيدية؛ فحسن موقع ذلك من إدريس، فدفع إليه غالية مسمومة كان يحيى دفعها إليه، فشمها فسقط مغشياً عليه إلى أن مات». وروى عن علي بن إبراهيم «أن هارون بعث إليه مولى لأبيه، فأظهر أنه طيب، فاستوصفه مسفوفاً وجعل فيه سمّاً، فلما استن به جعل لحم فيه ينتثر». وروى عن ابن عقدة «أن سليمان بن جرير أهدى إليه سمكة مشوية مسمومة فقتله»^١.

[٦٤٤]

إدريس بن عبد الله

بن سعد، الأشعري

نقل عنوان الفهرست له، والنجاشي، قائلاً: «ثقة، له كتاب؛ وأبو جرير القمي هو زكريّا بن إدريس هذا، وكان وجهاً، يروي عن الرضا عليه السلام». أقول: ويأتي عنوان الشيخ له في رجاله، بلفظ «إدريس بن عبد الله القمي» في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

ثم قول النجاشي: «هو زكريّا بن إدريس هذا» إشارة إلى إدريس الذي عنونه، فكان عليه إثبات الألف في الابن حتى يكون مسنداً ترجع الإشارة إليه، ومع إسقاطه يكون وصفاً؛ والسياق يقتضي أن ترجع إلى زكريّا الموصوف.

قال المصنف: في الفهرست «عن محمد بن شنبولة، عن إدريس». قلت: بل «عن محمد بن الحسن شنبولة، عن إدريس». قال المصنف: قول النجاشي: «وكان وجهاً يروي عن الرضا عليه السلام» راجع إلى زكريّا واحتمال عوده إلى إدريس بعيد، وإلا للزم كون قوله بعد ذلك: «وله كتاب» تكراراً من غير سبب. قلت: مدّعاه صحيح ودليله عليل، فإنّ قول النجاشي بعد «وله كتاب» تكرار من غير سبب ولو جعلنا قوله: «وكان الخ» راجعاً إلى زكريّا، لأنّه كان يمكنه ألا يقول أولاً: «له كتاب». وإنّما الدليل على رجوعه إلى زكريّا أنّ زكريّا من أصحاب الرضا - عليه السلام - وإدريس هذا من أصحاب الصادق - عليه السلام - لما في الفقيه «سأل إدريس بن عبد الله القمي أباعبد الله عليه السلام»^١.

قال المصنف: نقل المشتركاتان رواية حمّاد بن عثمان عنه. قلت: هو طريق المشيخة إليه مع وصفه بالقمي.

[٦٤٥]

إدريس بن عبد الله

القمي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال: يحتمل اتّحاده مع سابقه، لما عرفت من روايته عن الصادق - عليه السلام - . أقول: بل اتّحاده مقطوع لاقتصار رجال الشيخ على هذا مع كون بنائه على الاستقصاء، ولأنّ المشيخة قال: «وما كان فيه عن إدريس بن عبد الله القمي فقد رويته» إلى أن قال: «عن حمّاد بن عثمان، عن إدريس بن عبد الله بن

سعد الأشعري، القمي»^١ فتراه في أول عنوانه عبّر بعنوان رجال الشيخ وفي آخره بعنوان الفهرست والنجاشي المتقدم.

وروى سعد بن سعد، عنه، عن الصادق -عليه السلام- في نوادر العقيقة من الكافي^٢ وحماد بن عثمان في المرأة تصلّي بحيال الرجل في الكافي^٣.

[٦٤٦]

إدرس بن عيسى

الأشعري، القمي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا -عليه السلام- قائلاً: «دخل عليه وروى عنه حديثاً واحداً، ثقة».

أقول: من الغريب! ترك ابن داود توثيقه، والظاهر سقوطه من نسخته.

[٦٤٧]

إدريس بن الفضل

بن سليمان، الخولاني، أبو الفضل

نقل عنوان النجاشي له، وقال: «كوفي، واقف، ثقة». وقال: عدّه ابن داود في الأول ووثقه وجعله في من لم يرو، ونسب ذلك إلى النجاشي ورجال الشيخ من دون إشارة إلى وقفه.

أقول: لم يقل: لم يعنونه الخلاصة في الثاني؟ مع أنّه ملتزم بذكر مثله من الموثقين فيه، فالظاهر أنّ الرجل في النجاشي كان مهماً لا ثقة ولا واقفاً، ولذا لم يعنونه الخلاصة أصلاً، لخروج المهملين عن موضوع كتابه. ونسبة الوسيط إليه عنوانه معتبراً فيه مثل ما في النجاشي، خبط.

وعنونه ابن داود في الأول، لأنّه يعنون المهملين كالممدوحين في الأول

بزيادة كلمة «ثقة» في نسخة كتابه، كزيادة رمز «جخ» لعدم كونه فيه.
وبالجملة: بعد عدم تصديق الخلاصة لهذا من النجاشي وعدم صحة
نسخنا من النجاشي لا نعلم ثقته ولا وقفه؛ وقد عرفت عدم الاعتماد بنسخة
كتاب ابن داود، مع أنّ نسخة نجاشيه أيضاً لم يعلم صحتها، وإنما نسخة فهرسته
ورجاله كانتا صحيحة لكونها بخط الشيخ عنده.

[٦٤٨]

إدريس القمّي

نقل عبد الشيخ له في الرجال في أصحاب الجواد - عليه السلام - قائلاً:
«يكنّى أبا القاسم». وقال: قال في التعليقة: «يحتمل اتّحاده مع أحد
الأشعريّين المتقدّمين».

أقول: لا مجال لاحتمال اتّحاده مع إدريس بن عبد الله الأشعري، لكونه
من أصحاب الصادق - عليه السلام - وهذا من أصحاب الجواد - عليه السلام - .
وأما احتمال اتّحاده مع إدريس بن عيسى الأشعري فليس ببعيد، فأنّه وإن
كان ذاك من أصحاب الرضا - عليه السلام - وهذا من أصحاب الجواد
- عليه السلام - إلا أنّ كثيراً من أصحاب الرضا - عليه السلام - أدركوا الجواد
- عليه السلام - ورووا عنه.

نعم: إدريس القمّي الذي روى أوّل إخراج روح المؤمن في الكافي عن
يونس، عنه، عن الصادق - عليه السلام -^١ وأواخر حلق التهذيب عن معاوية بن
عمر، عنه، عن الصادق - عليه السلام -^٢ هو إدريس بن عبد الله بن سعد
الأشعري القمّي المتقدّم.

(١) الكافي: ١٣٥/٣.

(٢) التهذيب: ٢٤٧/٥.

[٦٤٩]

إدرس، لم ينسب

مرّفي إدرس بن جعفر.

[٦٥٠]

إدرس بن مسلم الجوّاني

عنوانه الإيضاح و ضبط الجوّاني بالجم والواو المشددة والنون بعد الألف، ولا بد أن أخذه من طرق النجاشي، لما عرفت في المقدمة: من اختصاصه بضبط ما فيه.

[٦٥١]

إدرس بن هلال

قال: لم أقف عليه إلا على رواية الفقيه-باب ما يجب على من أفطر- عنه عن الصادق عليه السّلام^١. وقال: وميّزه بعضهم برواية محمد بن سنان عنه. أقول: ذكره المشيخة أيضاً وهو طريقه^٢. وكان على الشيخ عنوانه في رجاله، لعموم موضوعه.

[٦٥٢]

إدرس بن يزيد

بن عبد الرحمن، أبو عبد الله، الأودي، الكوفي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام- وقال: وظاهره كونه إمامياً. ونقل المنهج عن ابن حجر والذهبي «أنه ثقة، روى عنه ابنه عبد الله» وقال: يمكن أن يكون ذلك مدحاً مدرجاً له في الحسان. أقول: بل في الموثقين، لأن سكوتها دليل عاميته؛ وعنوان رجال الشيخ

(١) الفقيه: ١١٦/٢.

(٢) الفقيه ٤/٤٨٦.

أعمّ، كما عرفت في المقدمة. ثمّ ليس في ميزان الذهبي عنوانه، فإن نقله عن غيره فلعلّ؛ وأمّا تقريب ابن حجر: فإنّما فيه «إدريس بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي، ثقة، من السابعة» وليس فيه ما نقل «(روى عنه ابنه عبد الله)».

[٦٥٣]

إدريس بن يوسف

روى عن الصادق -عليه السّلام- في فضل الخبز في الكافي^١ وكان على الشيخ عدّه في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام-.

[٦٥٤]

الأدهم بن أميّة

العبدى، البصري

قال المصنّف: عن عليّ بن سعد في محكي الطبقات: أنّ أباه أميّة صحب النبي -صلّى الله عليه وآله- ثمّ سكن البصرة، وأعقب بها. وعن أبي جعفر: أنّ الأدهم بن أميّة كان من شيعة البصرة الذين يجتمعون عند مارية. وقال بشهوده الطّف وقلته.

أقول: الطبقات لمحمّد بن سعد، لا لعليّ بن سعد. ولم يذكر المراد من «أبي جعفر» والمنصرف منه الطبري؛ وليس فيه سوى اجتماع الشيعة بالبصرة عند مارية العبدية وأنه خرج منهم إلى الطّف يزيد بن نبيط وإبناه: عبد الله وعبيد الله^٢.

[٦٥٥]

أديم بن الحرّ

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السّلام- قائلاً:

«الكوفي الخثعمي» ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «الجعني مولا هم، كوفي، ثقة» وعنوان الكشي له، قائلاً: «أبو الحرّ الحذاء، قال نصر بن الصباح: أبو الحرّ اسمه أديم بن الحرّ، وهو حذاء، صاحب أبي عبدالله - عليه السلام - يروي نيفاً وأربعين حديثاً عن أبي عبدالله عليه السلام»^١.

أقول: وعدم عنوان الفهرست له، لعله لعدم وقوفه على كتابه.

قال المصنف: قول رجال الشيخ: «الخثعمي» والنجاشي «الجعني» يجمع بينهما بكون أحدهما نسباً والآخر ولاءً.

قلت: قد عرفت في المقدمة التضاد بين المولى والعربي، فالحق أن أحدهما وهم. مع أن في باب كفارة خطأ المحرم من التهذيب «عن أديم بن الحرّ الخزاعي»^٢ فلعن كليهما اشتباه، والأمر مشتبه؛ ولعل النجاشي اشتبه عليه أديم بن الحرّ هذا بعبيد الله بن الحرّ، فإنه جعني.

كما أن الكشي قال في عنوانه: «الحذاء» وقال في ترجمته: «حذاء» وفي باب من عقد على امرأة في عدة الاستبصار «عن أديم بتياع الهروي»^٣. ثم الظاهر أن قوله: «يروى نيفاً وأربعين حديثاً» محرف «روى نيفاً وأربعين حديثاً».

هذا، ونقل الجامع رواية حماد بن عثمان عنه في أول حيض الكافي^٤ وحكم جنابة التهذيب^٥ وتفصيل ما تقدم ذكره في صلاته^٦. وقال: ما في الأحداث الموجبة للطهارة^٧ منه «عن عثمان، عنه» محرف «عن حماد بن عثمان، عنه». ونقل رواية جعفر بن بشير عنه في زيادات مواقيته^٨.

(١) الكشي: ٣٤٧.	(٢) التهذيب: ٣٢٩/٥.	(٣) الاستبصار: ١٨٥/٣.
(٤) الكافي: ٧٥/٣.	(٥) التهذيب: ١٢١/١.	(٦) التهذيب: ١٦٧/٢.
(٧) التهذيب: ١٦/١.	(٨) التهذيب: ٢٦٠/٢.	

[٦٥٦]

اذينة بن مسلمة

العبدى، أبو عبد الرحمن

قال المصنف: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - وفي إسد الغابة «بن مسلم» وفي الإصابة «بن سلمة». وفي نسبه خلاف، فقليل: إنه عبدى، وقيل: كنانى، وقيل: ليثى. أقول: يأتى تحقيقه في الآتى.

[٦٥٧]

اذينة بن عبد القيس

و في نسخة من عبد القيس.

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - قائلاً: «بالبصرة» وقال المصنف: إنه متحد مع سابقه، وسهى الشيخ في عدّهما اثنين.

أقول: قوله: «سهى الشيخ في عدّهما اثنين» سهو لفظاً ومعنى، أما لفظاً: فلا يقال: «سهى» إلا في الفعل المجهول، والصواب في المعلوم «سها» وأما معنى: فلم يعدّ رجال الشيخ غير الأول، وهذا تنمّة كلامه في الأول، إلا أنّه سقطت كلمة «بن» قبل الثانى من النسخة، وتتمام كلام الشيخ من السابق إلى هذا كان هكذا «اذينة بن مسلمة العبدى، أبو عبد الرحمن بن اذينة، من عبد القيس بالبصرة» فيكون عرّف اذينة بابنه عبد الرحمن وقد فعل ذلك ابن عبد البر أيضاً، فقال: «اذينة العبدى، والد عبد الرحمن بن اذينة».

ومما قلنا يظهر غلط نسخة «بن عبد القيس» وتعيّن نسخة «من عبد القيس».

ثمّ قول المصنف في العنوان السابق: «وقيل ليثى» تصحيف، والصواب أن يقول: «وقيل شتى» مع أنّ الشئى بطن من عبد القيس؛ ففي الاستيعاب

«وقال بعضهم فيه: الشتي، وشنّ ابن أفصى بن عبد القيس» نعم: قول بآته «ليثي كناني» فليث ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة، نقل ذلك ابن مندة وأبو نعيم عن البخاري.

وإنما جعل المصنّف الليثي في قبال الكناني غير صحيح.
و كيف كان: ففي اسد الغابة «كونه عبدياً أصح، كما عليه ابن الكلبي وأبو أحمد العسكري؛ ولعلّ من جعله كنانياً اشتبه عليه، حيث رأى قد اشتهر ذكر ابن اذينة الشاعر الكناني، فظنّ هذا أباه».

و كيف كان: فصحايبته أيضاً غير معلومة، لكون خبره أعم. وفي اسد الغابة «قال أبو حاتم: خبره مرسل، وقال الفضل بن دكين: كوفي تابعي - وهو أعلم بأهل بلده - وقال البخاري: اذينة العبدي يروي عن عمرو يروي عن النبي - صلى الله عليه وآله - مرسلًا».

قال المصنّف: ظاهر كلام بعضهم أنّه كان في وقعة الجمل مع أهل الجمل، فإن تمّ ذلك كفى في ضعفه.

قلت: ومثله ما قاله أبو أحمد العسكري - على نقل اسد الغابة - إنه ولي قضاء البصرة للحجاج.

ثم إن الاستيعاب قال: «روى عنه ابنه عبد الرحمن عن النبي - صلى الله عليه وآله - في كفارة اليمين» فإذا كان الأب تابعياً كيف يكون الابن صحابياً؟ ولا بدّ أن خبره الذي قال كان «قال: قال النبي - صلى الله عليه وآله -».

هذا، واذينة هذا أبو جند عمر بن محمّد بن عبد الرحمن بن اذينة الآتي.

[٦٥٨]

أريد التميمي، أو أريدة

المفسر عن ابن عباس

عنوانه الذهبي، وروى عنه، عن ابن عباس، قال: «كنا نتحدّث أنّ

النبي - صلى الله عليه وآله - عهد إلى عليّ سبعين عهداً لم يعهد لها إلى غيره».

[٦٥٩]

أربد بن حمير

أبو محشي

نقل عذ الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي - صلى الله عليه وآله - قائلًا: «وقيل أبو محسن، وقيل: اسمه سويد، وقال آخرون: هما إثنان: أربد بن حمير شهد بدرًا لا شك فيه، وسويد بن محشي شهد أحدًا ولم يشهد بدرًا».

وقال المصنف: وقال في التاج في ريد: «أربد بن حمير من مهاجري الحبشة استدركه أبو موسى، وأربد بن محشي ذكره أبو معشر في شهداء بدر».

أقول: المفهوم من الاستيعاب عدم الخلاف في عدم كون أربد بن حمير أبا محشي، وإنما عنون «سويد بن محشي أبو محشي الطائي» وقال: «وقيل فيه: أربد بن محشي».

فلو كانا نفرين يكون «أبو محشي» كنية «أربد بن محشي» لا «أربد بن حمير» كما هو المفهوم من رجال الشيخ.

ثم إن بعضهم قال بدل «حمير» «همزة» باختلاف النقل عن محمد بن إسحاق صاحب المغازي، كما في اسد الغابة، وفيه ضبط ابن مأكولا «حُمير» بضم الحاء وتشديد الياء. كما أن قول رجال الشيخ: «وقيل: أبو محسن» ليس في كلام غيره؛ فلعله قاله لاشتباه الأمر عنده بقراءة «أبو محشي» «أبو محسن».

ثم الذي وجدت في الاستيعاب في عنوان «سويد بن محشي» وفي الكنى «أبو محشي» وفي اسد الغابة هنا وفي سويد بن محشي (بالحاء المعجمة) لا محشي (بالحاء المهملة)

[٦٦٠]

أرداذ

قال: عذ الشيخ في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله -

وفي نسخة «أردان» وفي أخرى «أزداد» وفي أخرى «أزواد» قائلًا: «مولى النبي -صلى الله عليه وآله- أبو عيسى».

أقول: الظاهر تحريف جميع النسخ وأن الصحيح «أبياد» قال في الاستيعاب في الأسماء: «أباد، أبو السمح، خادم النبي -صلى الله عليه وآله-» وقال في الكنى «أبو السمح، مولى النبي -صلى الله عليه وآله-» ويقال له خادم النبي -صلى الله عليه وآله- قيل: اسمه أباد؛ وحديثه عن النبي -صلى الله عليه وآله- في بول الجارية والغلام؛ عند يحيى بن الوليد عن محل بن خليفة؛ يقال: إنه ضلّ ولا يدري أين مات» وحينئذٍ «أزداد» في رجال الشيخ في أصحّ نسخه -وقد نقله الوسيط أيضاً- محرف «أباد» و«أبو عيسى» فيه محرف «أبو السمح». ولا يبعد أن يكون قوله: «مولى النبي -صلى الله عليه وآله-» أيضاً محرف «خادم النبي -صلى الله عليه وآله-» فقد عرفت أن الاستيعاب هنا قال: «خادم النبي -صلى الله عليه وآله-» وإن كان في الكنى جمع بينهما.

و كيف كان: فلم يذكره ابن سعد في طبقاته والطبري في تاريخه في مواليه -صلى الله عليه وآله- والأظهر أن الأصل فيه من عنونه ابن مندة وأبو نعيم -على نقل اسد الغابة- بلفظ «ازداد، وقيل: يزداذ بن عيسى، قال البخاري: هو مرسل لا صحبة له، وقال غيره: له صحبة، روى زكريا بن إسحاق، عن عيسى بن ازداد، عن أبيه: أن النبي -صلى الله عليه وآله- كان إذا بال ينتر ذكره ثلاثاً» وحينئذٍ «أبو عيسى» في رجال الشيخ محرف «بن عيسى» أو «بن عيسى» في اسد الغابة محرف «أبو عيسى». ويبقى زيد رجال الشيخ كونه مولى النبي -صلى الله عليه وآله- فلعله خلط بينه وبين من مرّ عن ابن عبد البر. ويبعد اتحادهما، حيث إن حديث ذلك في بول الجارية والغلام، وحديث هذا في الاستبراء من البول، بمعنى اقتصار كل على كل، وإلا فلا مانع أن يروي واحد كليهما.

و كيف كان: فصحاوية الأخير غير معلومة، كما قاله البخاري، لأن مستنده خبر أعم.

[٦٦١]

أرطاة بن حبيب الأسدي

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «كوفي ثقة روى عن أبي عبد الله -عليه السلام- ذكره أبو العباس».

أقول: من الغريب! غفلة الشيخ في الفهرست عنه بعد ذكر أبي العباس له ووقوفه على كتابه. وأغرب منه! عدم ذكر الشيخ له مع عموم موضوع كتابه؛ ولكن ذكر بدله «أرطاة بن الأشعث البصري» ولعل ذلك تحريف هذا.

قال المصنف: مبرزاً في النجاشي من رواية محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عنه.

قلت: وبما في نوادر آخر نكاح الكافي^١ ومن قتل دون مظلمته^٢ من رواية الحسن بن علي بن النعمان وصفوان عنه.

[٦٦٢]

الأرقط

قال: لم أقف فيه إلا على رواية معاش الفقيه^٣ ومعيشة الكافي^٤ عن هارون بن الجهم، عنه، عن الصادق -عليه السلام-.

أقول: ليس في معاش الفقيه راوله، وإنما روى عنه هارون في باب من أدب طلب المعيشة من الكافي.

قال المصنف: يحتمل أن يكون «الأرقط» لقباً لمحمد الأكبر بن عبد الله الباهر كما في فهرست ابن بابويه، وهارون بن حكيم خال الصادق

- عليه السّلام- كما في باب دخول حمام التهذيب^(١).

قلت: أخذ ما قاله عن القهبائي؛ وسيجيء أن هارون بن حكيم في خبر التهذيب تحريف، وإنما كان الأرقط ابن عم الصادق -عليه السّلام- ابن عمر الأشرف متزوجاً بأم سلمة اخت الصادق -عليه السّلام- كما يظهر من الإكمال في موت إسماعيل بن جعفر^(٢) ومن صلاة حوائج الكافي^(٣) لكن يأتي في الألقاب أن خبر الإكمال بلفظ «الأرقط بن عمر، عم أبي عبد الله عليه السّلام» محرف «الأرقط، ابن عم أبي عبد الله عليه السّلام» وأن الأرقط إنما هو محمد بن عبد الله الباهر، كما صرح به مصعب الزبيري أيضاً في أنساب قريشه^(٤).

ثم إن عنوان المصنف له هنا في غير محله، لأن الأرقط لقب، فحله الألقاب.

أرقم بن أبي الأرقم المخزومي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب النبي -صلى الله عليه وآله- قائلاً: «شهد بدرًا، كنيته أبو عبد الله، واسم أبيه عبد مناف» ونقل عنوان الخلاصة له مثله.

أقول: عنوان الخلاصة له غلط، لأنه توهم إماميته من عنوان رجال الشيخ له، فجعل شهوده بدرًا مدحاً، مع أن عنوان رجال الشيخ عنهم، وسموم الارتداد يشملهم. ويشهد لعدم إماميته وذمه نقل الاستيعاب أنه أوصى أن يصلي عليه

(٢) الإكمال: ٧٢.

(١) التهذيب: ٣٧٥/١.

(٤) نسب قريش: ٦٣.

(٣) الكافي: ٤٧٨/٣.

سعد بن أبي وقاص. وإلا فالعامة قالوا فيه بغير شهوده بدرأ: إنه من السابقين الأولين ومن المهاجرين الأولين، وأن النبي -صلى الله عليه وآله- نفعه من غنائم بدر سيفاً واستعمله على الصدقات؛ وقالوا: هو الذي استخفى النبي -صلى الله عليه وآله- في داره - وهي في أصل الصفا - والمسلمون معه حتىكملوا أربعين وآخرهم إسلاماً عمر خرجوا. وإلا فيمكن الجواب عن وصيته بأنه وصى إلى سعد لثلاثي يصلي عليه مروان، لكونه في أيام إمارته؛ ففي اسد الغابة ((كان سعد بالعقيق، فقال مروان: يحبس صاحب النبي لرجل غائب! وأراد الصلاة عليه، فأبى ابنه وقامت معه بنو مخزوم، ووقع بينهم كلام، ثم جاء سعد فصلى عليه)) ونقل قولاً في موته يوم موت أبي بكر، وقولاً في موته سنة ٥٥.

[٦٦٤]

أرقم بن شرحبيل

قال: نقل الوسيط عن الدراية ((أنه تابعي فاضل)).
أقول: وعن تقريب ابن حجر عنوانه أيضاً، وهو عامي؛ وجعله هو والذهبي أودياً. وقال الثاني: ذكره البخاري في كتاب الضعفاء، وقال: سمع ابن مسعود وثقه أبو زرعة وغير واحد.

[٦٦٥]

أرقم بن عبد الله

الكندي

عده الأغاني من أصحاب حجر الذين بعث بهم إلى معاوية ليقتلهم، وقال: ((فشفع له وائل بن حجر، فتركه له)).^١

[٦٦٦]

أزهر بن عبد عوف

نقل عَدَّ الشَّيْخُ لَهُ فِي رَجَالِهِ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ -
قَائِلًا: «أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَزْهَرَ».

أَقُولُ: الْمَفْهُومُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ فِي ابْنِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ - الَّذِي عَرَّفَ هَذَا
بِهِ - أَنَّ هَذَا «أَزْهَرَ بْنَ عَوْفٍ بْنِ عَبْدِ عَوْفٍ» لَا «أَزْهَرَ بْنَ عَبْدِ عَوْفٍ» كَمَا قَالَ
رَجَالُ الشَّيْخِ؛ فَعَنُونُ ابْنَهُ «عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ بْنَ عَوْفٍ بْنِ عَبْدِ عَوْفٍ» وَقَالَ:
«قَدْ غَلَطَ مَنْ جَعَلَهُ ابْنَ عَمِّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَقَالَ فِيهِ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
أَزْهَرَ بْنِ عَبْدِ عَوْفٍ». فَعَلِيَ مَا قَالَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي ابْنِهِ يَصِيرُ هَذَا أَخَا
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الْمَعْرُوفِ فِي الْمُنْكَرَةِ، وَعَلَى مَا فِي رَجَالِ الشَّيْخِ يَصِيرُ هَذَا
عَمِّ ذَلِكَ .

وَكَيْفَ كَانَ: فِي الْأَسْتِيعَابِ: أَنَّهُ أَحَدُ الَّذِينَ نَصَبُوا أَعْلَامَ الْحَرَمِ زَمَنَ
عُمَرَ، وَرَوَى عَنْهُ أَبُو الطَّفِيلِ: أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَعْطَى السَّقَايَةَ
الْعَبَّاسَ يَوْمَ الْفَتْحِ .

[٦٦٧]

أزهر بن قيس

نقل عَدَّ الشَّيْخُ لَهُ فِي رَجَالِهِ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - .
أَقُولُ: قَالَ فِي الْأَسْتِيعَابِ: «حَدِيثُهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَنَّهُ
كَانَ يَتَعَوَّذُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَغْرِبِ» .

قُلْتُ: الظَّاهِرُ أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَرَادَ بِفِتْنَةِ الْمَغْرِبِ فِتْنَةَ
الْأَرَوْبِيِّينَ لِلْمُسْلِمِينَ فِي هَذِهِ الْأَعْصَارِ بِمَادِيَاتِهِمْ، وَيَحْتَكَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ التَّعَوُّذُ مِنْ
فِتْنَتِهِمْ .

[٦٦٨]

أسامة بن أخدري

التميمي، الشقري

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله -
وقال: عدّه الإصابة واسد الغابة.

أقول: إنّما في رجال الشيخ «أسامة بن أخدري» دون «التميمي،
الشقري» وفي الاستيعاب «أسامة بن أخدري الشقري واسم شقرة الحارث بن
تميم بن مرة» وفي اسد الغابة بعد نقل ما في الاستيعاب وقال هشام الكلبي:
اسم شقرة معاوية بن الحارث بن تميم، وإنّما سمي شقرة ببيت قاله:
وقد احمل الرمح الأصمّ كعوبه به من دماء الحي كالشقرات
والشقرات: شقائق النعمان.

قلت: و مستند صحابيته ما رُووه كما في اسد الغابة «عن بشير بن ميمون،
حدّثني أسامة بن أخدري، قال: قدم الحي من شقرة على النبي - صلى الله عليه
وآله -» الخبر، وهو كما ترى أعمّ من شهوده فيصحّ لنا أيضاً أن نقول ما قاله إذا
وثقنا بصحته.

[٦٦٩]

أسامة بن حفص

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً:
«كان قيماً له» ونقل عنوان الكشي له، قائلاً: «كان من أصحاب أبي
الحسن موسى - عليه السلام - حمدويه، قال: محمّد بن عيسى، عن عثمان بن
عيسى، قال: أسامة كان قيماً لأبي الحسن عليه السلام»^١.

وقال: وفي التهذيب «عن الصفار، عن محمد بن عيسى، عن اسامة بن حفص؛ وكان قِيماً لأبي الحسن موسى عليه السلام».

أقول: بل فيه «عن محمد بن عيسى، عثمان بن عيسى، عن اسامة» مثل الكشي. ومورده باب مهوره^١ ورواه الاستبصار أيضاً باب إذا دخل ولم يسم مهراً^٢.

[٦٧٠]

اسامة بن زيد

بن حارثة بن شراحيل، الكلبي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله - مع إسقاط «بن حارثة» قائلًا: «مولى رسول الله - صلى الله عليه وآله - أمه أم أيمن، اسمها بركة، مولاة رسول الله - صلى الله عليه وآله - كنيته أبو محمد، ويقال: أبو زيد». ونقل عنه في أصحاب علي - عليه السلام - بلفظ «اسامة بن زيد بن حارثة، مولى رسول الله - صلى الله عليه وآله - والأصل من كلب، ونسبه معروف».

ونقل عنوان الكشي له، قائلًا: «اسامة بن زيد، محمد بن مسعود، قال: حدثني علي بن محمد، قال: حدثني محمد بن أحمد، عن سهل بن رادويه، عن أيوب بن نوح، عمن رواه، عن أبي مريم الأنصاري، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال: إن الحسن بن علي عليهما السلام - كفن اسامة بن زيد في برد أحر حبرة».

وعنه قال: «حدثني أحمد بن منصور، عن أحمد بن الفضل، عن محمد بن زياد، عن سلمة بن محرز، عن أبي جعفر - عليه السلام - قال: ألا أخبركم بأهل

(١) التهذيب: ٣٦٣/٧.

(٢) الاستبصار: ٢٢٥/٣.

الوقوف؟ قلنا: بلى، قال: أسامة بن زيد وقد رجع، فلا تقولوا إلا خيراً، ومحمد بن مسلمة وابن عمر مات منكوثاً».

قال أبو عمرو الكشي: «وجدت في كتاب أبي عبد الله الشاذلي، قال: حدثني جعفر بن محمد المدائني، عن موسى بن القاسم العجلي، عن صفوان، عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبي عبد الله -عليه السلام- عن آبائه -عليهم السلام- قال: كتب عليّ -عليه السلام- إلى والي المدينة لا تعطين سعداً ولا ابن عمر من النّبي شيئاً، فأما أسامة بن زيد، فأنّي قد عذرته في اليمين التي كانت عليه»^١.

أقول: وعده البرقي في الطبقة الثالثة من أصحابه، قائلًا: «أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله -صلى الله عليه وآله- والأصل من كلب فيهم معروف».

قلت: وأشار كرجال الشيخ في قولهما: «والأصل من كلب» أن الموالى وإن كانوا عجماء، إلا أن هذا عربي، لأنه أصحاب أباه سبي في الجاهلية فاشتراه النبي -صلى الله عليه وآله- وأعتقه وتبّناه، كما هو معروف.

ثم إن أسامة هذا هو صاحب جيش أسامة الذي كان النبي -صلى الله عليه وآله- يقول في مرض موته مرة بعد مرة: «جهّزوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عنها!!!».

قال الشهرستاني في ملله في ذكر اختلافات وقعت بين الصحابة في مرض النبي -صلى الله عليه وآله- وبعده -صلى الله عليه وآله- وذكر الخلاف الأول في إرادته الوصية ومنع الثاني له عنها، والخلاف الثاني في مرضه أنه قال: «جهّزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنها!!!» فقال قوم: يجب علينا امتثال أمره

واسامة قد برز من المدينة، وقال قوم: قد اشتد مرض النبي -صلى الله عليه وآله- فلا تسع قلوبنا مفارقتة والحالة هذه، فنصبر حتى نبصر أي شيء يكون من أمره! ^١.

وروى محمد بن سعد كاتب الواقدي في طبقاته مسنداً عن ابن عمر «أن النبي -صلى الله عليه وآله- بعث سرية فيهم أبوبكر وعمر، واستعمل عليهم اسامة بن زيد، فكان الناس طعنوا فيه -أي في صغره- فبلغ ذلك النبي -صلى الله عليه وآله- فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وقال: إن الناس قد طعنوا في إمارة اسامة وقد كانوا طعنوا في إمارة أبيه من قبله، وإنهما لخليقان لها، وإنه لمن أحب الناس إليّ» الخبر ^٢.

وعن عروة بن الزبير، قال: «كان النبي -صلى الله عليه وآله- قد بعث اسامة وأمره أن يوطيء الخيل نحو البلقاء، حيث قتل أبوه وجعفر؛ فجعل اسامة وأصحابه يتجهزون، وقد عسكر بالجرف؛ فاشتكى النبي -صلى الله عليه وآله- وهو على ذلك، ثم وجد من نفسه راحة فخرج عاصباً رأسه، فقال: أيها الناس! انفذوا بعث اسامة -ثلاث مرات- ثم دخل النبي -صلى الله عليه وآله- فاستعز به؛ فتوفي النبي -صلى الله عليه وآله-» ^٣.

هذا، وأما ما في خبر الكشي الأخير «فأما اسامة بن زيد فإنني قد عذرت في اليمين التي كانت عليه» فالأصل في يمينه مارواه المفيد في جملة عن أبي مخنف في جملة: إن اسامة تخلف عن القتال مع علي -عليه السلام- وقال له: أنت أعز الخلق عليّ ولكنتي عاهدت الله ألا أقاتل أهل لا إله إلا الله! وكان اسامة قد أهوى برمحه في عهد النبي -صلى الله عليه وآله- إلى رجل من المشركين، فقال: لا إله إلا الله، فشجره بالرمح فقتله، فبلغ ذلك النبي -صلى الله عليه وآله-.

فقال: يا اسامة أقتلت رجلاً يشهد أن لا إله إلا الله! فقال: يا رسول الله! إنها قالها تعوذاً، فقال له: ألا شققت عن قلبه! فزعم اسامة أن النبي -صلى الله عليه وآله- أمرني أن اقاتل بالسيف من قاتل من المشركين، فإذا قوتل به المسلمون ضربت بسيفي الحجر فكسرتة^١.

ولكن قال ابن أبي الحديد: روى عاصم بن عامر البجلي عن يحيى بن عروة، قال: كان أبي إذا ذكر علياً -عليه السلام- نال منه، وقال لي مرة: يا بني! والله ما أحجم الناس عنه إلا طلباً للدنيا، لقد بعث إليه اسامة أن ابعث إليّ بعتائي، فوالله! أن لو كنت في قم أسد لدخلت معك، فكتب إليه: إن هذا المال لمن جاهد عليه، ولكن لي مالاً بالمدينة فأصيب منه ما شئت^٢.

وقال المفيد في جملة: ذكر بعض العلماء أن اسامة إنما تخلف عنه، لأن النبي -صلى الله عليه وآله- كان ولّاه في مرض موته على أبي بكر وعمر وعثمان، فلما مات النبي -صلى الله عليه وآله- انصرفوا عن معسكره، وخذعوه بتسميته مدة حياتهم له بالإمرة، مع تقدمهم عليه في الخلافة، وصانعوه بذلك ممّا خالفوه فيه: من السمع له والمسير معه والطاعة، واغترّ بخداعهم وتقبل منهم مصانعتهم؛ وكان يعلم أن أمير المؤمنين -عليه السلام- لا يسمع له ولا يصانعه مصانعة القوم، ويحذر من التسمية التي جعلوها له، ولا يرفعها عن منزلته، ويسير به سيرته في موالي نعمته؛ إذ كان ولاؤه له بالعق الذي كان من النبي -صلى الله عليه وآله- لأبيه بعد استرقاقه؛ فكره الانحطاط عن رتبته التي رتبها القوم فيه، ولم يجد إلى التخلص من ذلك سبيلاً إلا بكفر النعمة والمباينة لسيّده^٣.

وفي الاستيعاب: لما فرض عمر للناس، فرض لاسامة خمسة آلاف، ولابن عمر ألفين؛ فقال ابن عمر: فضلت عليّ اسامة وقد شهدت ما لم يشهد!

فقال: إِنَّ اسامة كان أحب إلى النبي -صلى الله عليه وآله- منك، وأبوه كان أحب إلى النبي -صلى الله عليه وآله- من أبيك .
قلت: لم خص عمر أختبة اسامة إلى النبي -صلى الله عليه وآله- بابنه؟
وقد كان هو كأبيه أحب إلى النبي -صلى الله عليه وآله- منه ومن صاحبه أيضاً! وقد طعنا في النبي -صلى الله عليه وآله- في ذلك وفي تأميره فيه وفي أبيه!!
قال المصنف: اشبهه فلم الكشي في خبره الأول في إبدال الحسين بالحسن.

قلت: لا يحتاج في ذلك إلى نسبة الاشتباه إلى الكشي، وفي نسخته تحريفات جلية، فكيف في ذلك الذي يقع في كل كتاب! وقد روى الكافي الخبر ونسخه مختلفة في الحسن والحسين. وليس التحريف منحصرأ به، ف«سهل بن رادويه» في سنده محرف «سهل بن زياد» بشهادة رواية الكافي له.
كما أن قوله في الخبر الثاني: «ومحمد بن مسلمة وابن عمر مات منكوثاً» محرف أيضاً؛ والظاهر أن الأصل «ومحمد بن مسلمة وابن عمر ماتا ناكثين» بمعنى أنها واسامة بايعوه -عليه السلام- ونكثوا، حيث إنهم لم يشهدوا مشاهدته -عليه السلام- إلا أن اسامة رجع إليه -عليه السلام- وهما ماتا ناكثين. والخبر يكفيه في كونه حسن العاقبة، مع قول الباقر -عليه السلام- فيه: «فلا تقولوا إلا خيراً» والظاهر أنه أيضاً محرف، وأن الأصل فيه «فلا تقولوا فيه إلا خيراً».
كما أن قوله في الثالث: «عن موسى بن القاسم العجلي» محرف «عن موسى بن القاسم البجلي».

كما أن عنوانه لابد أن كان لاسامة ومحمد بن مسلمة وابن عمر وسعد، حيث إن خبره الثاني تضمن بيان حال محمد بن مسلمة وابن عمر أيضاً، وخبره الثالث تضمن حال سعد وابن عمر أيضاً؛ ودأب الكشي جعل العنوان لكل من يذكر في خبر الترجمة أو أخباره، وليس في الكشي إلا هذا، فلا بد من سقوط

الثلاثة من النسخة؛ بل الظاهر سقوط سعد من الخبر الثاني أيضاً، حيث إنه كان أيضاً من أهل الوقوف عن أمير المؤمنين - عليه السلام - .
هذا، وكون «شراحيل» أبا جدّه هو المعروف، ونقل الاستيعاب عن محمد بن إسحاق تبديله بـ «شرحبيل» .

هذا، ورفع المصنف نسبه، ولكنه أسقط كثيراً من أجداده.
هذا، وفي أنساب البلاذري «انتهبت في وقعة الحرّة كل دار بالمدينة إلا دار اسامة، فإنّ كلباً حماها» وفيه «وجه النبي - صلى الله عليه وآله - اسامة إلى غطفان فسبي مسلم بن عقبة المري في من سبي فاشتريته امرأة من الأنصار فأعتقته» وفي اسد الغابة «كان اسامة أسود أفتس، وتوفى سنة ٥٨ أو ٥٩ وقيل: سنة ٥٤ وقيل: بعد قتل عثمان بالحرف وحمل إلى المدينة» .
قلت: الأخير ساقط، حيث إنه ظاهر في موته بعده بلا فصل، وهو خلاف الواقع المعلوم.

وفيه «عن عروة، أنّ النبي - صلى الله عليه وآله - ركب على حمار عليه قطيفة، وأردف وراءه اسامة، وهو يعود سعد بن عبادة قبل بدر» .
وفيه «روى ابن عمر أنّ النبي - صلى الله عليه وآله - قال: إنّ اسامة بن زيد لأحبّ الناس إليّ أو من أحبّ الناس إليّ، وأنا أرجو أن يكون من صالحكم فاستوصوا به خيراً، واستعمله وهو ابن ثمانين سنة» .
قلت: الأصل في خبره خبر ابن سعد المتقدم؛ وخطابه - صلى الله عليه وآله - في كونه أحبّ الناس إليه كان لأبيه وصاحبه وطعنها في تأمير النبي - صلى الله عليه وآله - له عليها!!

[٦٧١]

اسامة بن شريك الثعلبي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وآله -

قائلاً: «نزل الكوفة».

وقال المصنف: الشعلي نسبة إلى بني ثعلبة، وهم قبائل: ثعلبة في أسد، وثلعة في تميم، وثلعة في ربيعة، وثلعة في قيس، وثلعتان في طي؛ أو إلى الثعلبية. موضع بطريق مكة.

أقول: بعد تحيينهم ثعلبيته، لا مجال لاحتمالاته؛ فقال في الاستيعاب: «إنه من بني ثعلبة بن سعد، ويقال: من بني ثعلبة بن بكر بن وائل». وعينه أبو نعم في ثعلبة بن يربوع. وفي اسد الغابة «قال ابن مندة: الذبياني الغطفاني، أحد بني ثعلبة بن بكر» واعترض عليه بأنه إن كان غطفانياً يكون من ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان، فكيف يكون من ثعلبة بن بكر بن وائل؟ وغطفان من مضر وبكر من ربيعة.

[٦٧٢]

أسامة بن عمير الهذلي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب النبي -صلى الله عليه وآله- قائلاً: «أبو أبي المليح زيد بن أسامة».

أقول: عنوانه الاستيعاب، وقال: «واسم أبي المليح عامر بن أسامة» وحينئذٍ فقول الشيخ في رجاله: «زيد بن أسامة» لم يعلم صحته.

و روى اسد الغابة عنه خبرين -أحدهما: عن أبي المليح، عن أبيه «إن يوم حنين كان مطيراً، فأمر النبي -صلى الله عليه وآله- مناديه أن صلّوا في الرحال». والثاني عنه، عن أبيه «كنت ردف النبي -صلى الله عليه وآله- فعثر بعيرنا، فقلت: تعس الشيطان، فقال: لا تقل: تعس الشيطان، فإنه يعظم حتى يصير مثل البيت ويقول: بقوتي، ولكن قل: بسم الله، فإنه يصغر حتى يصير مثل الذباب».

[٦٧٣]

أسباط بن سالم

بنياع الزطبي

نقل عنوان الفهرست له إلى أن قال: «عن ابن أبي عمير، عنه» وإلى أن قال: «عن القسم بن إسماعيل القرشي، عن أسباط» والتجاشي قائلاً: «أبو علي، مولى بني عدي من كندة، روى عن أبي عبدالله وأبي الحسن -عليهما السلام- ذكره أبو العباس وغيره في الرجال» إلى أن قال: «ذبيان بن حكيم أبو عمرو الأزدي، قال: حدثنا أسباط». ونقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام-. وقال: قال الوحيد: «رواية ابن أبي عمير عنه تشعر بوثاقته».

أقول: قد عرفت في المقدمة أنّه أعمّ، فأنه روى عن علي بن أبي حمزة أيضاً. وتعرفهم أخاه يعقوب الثقة به أيضاً أعمّ، كصنع الثمالي طعاماً لجمع هو أحدهم، كما في خبر^١.

قال: نقل الجامع رواية علي بن عتبة ومحمّد بن زياد وابنه علي بن أسباط ويحيى بن إبراهيم وعلي بن الحكم عنه. وزاد بعضهم نقل رواية الحسن بن علي الوشاء عنه.

قلت: النقل صحيح، ولكن بلفظ «الحسن بن علي» في فضل تجارة التهذيب^٢ وبلفظ «الوشاء» في الكافي^٣ إنّ الأئمة -عليهم السلام- هم العلامات^٤ ومورد رواية الأوّل نوادر آخر طهارته^٥ والثاني -وهو ابن أبي عمير- بعد حديث روضته^٦ والثالث في بيع نقد التهذيب^٧ والرابع في الكافي^٨ إنّ

(٣) الكافي: ٢٠٧/١.

(٢) التهذيب: ٤/٧.

(١) الفقيه: ٣٥٠/٣.

(٦) التهذيب: ٥٨/٧.

(٥) الكافي: ٣٠٢/٨.

(٤) الكافي: ٢٥٥/٣.

المتوسمين هم الائمة - عليهم السلام - ١ والخامس في تجارة مال يتيمه ٢.
قلت: وروى عن الصادق في ١٢ من أبواب الأشرية من الكافي ٣.
ثم إن النجاشي قال فيه: «مولى بني عدتي من كندة» وفي نوادر آخر
طهارة الكافي «عن أسباط بن سالم مولى أبان». ومروا أبان بن أبي عيَّاش مولى
عبد القيس، وأبان بن تغلب مولى بني جرير من بكر بن وائل.

[٦٧٤]

أسباط بن محمد بن عمرو

القرشي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - وقال:
ظاهرة إماميته، وإذا انضم إليه توثيق ابن معين له - على نقل الذهبي - يندرج في
الحسان.

أقول: بل في الموثقين، حيث إن عنوان رجال الشيخ أعم، وسكوت الذهبي
عن مذهبه ظاهر في عاميته؛ وكذلك عنوانه الخطيب وسكت عن مذهبه.
ثم إن قول الشيخ في رجاله: «أسباط بن محمد بن عمرو» وهم، فجده
عبد الرحمن، كما يفهم من الخطيب، فعنوانه قائلاً: «أسباط بن محمد بن
عبد الرحمن بن خالد بن ميسرة، أبو محمد القرشي، مولى السائب بن يزيد، من
أهل الكوفة» ٤ ونقل روايته عن الأعمش ورواية أحمد بن حنبل عنه، وروى
تولده سنة ١٠٥ ووفاته سنة ١٩٥ في أيام أبي السرايا.
و كذلك ابن حجر في تقريبه عنوانه مثل الخطيب؛ وعنوانه الذهبي «أسباط
بن محمد القرشي» لكنهما جعلاه وفاته في سنة مأتين.

(٢) الكافي: ١٣١/٥.

(١) الكافي: ٢١٨/١.

(٤) تاريخ بغداد: ٤٥/٧.

(٣) الكافي: ٣٨٨/٦.

و الظاهر أن الشيخ رأى «أسباط بن محمد أبي عمرو» فقرأه «أسباط بن محمد بن عمرو» فقال الخطيب: «أبو عمرو القاص، واسمه محمد، وهو أبو أسباط».

و روى الخطيب أيضاً عن جمع توثيقه، وروى عن أبي زكريا، قال: «والكوفيون يضعفونه».

و بالجملة: لا ريب في عاميته. ومن رواياته التي نقلها الخطيب عن اسامة بن شريك، قال: «خرجنا مع النبي - صلى الله عليه وآله - فجعل الرجل يجيء فيقول: خلقت قبل أن أذبح وذبحت قبل أن أحلق، قدموا شيئاً دون شيء؛ فلما أكثروا، قال: أيها الناس! إن الله قد رفع الحرج».

و ليس خبره بصحيح عندنا، فالترتيب في مناسك منى واجب؛ اللهم إلا أن يحمل على النسيان أو الجهل.

[٦٧٥]

إسحاق بن آدم

نقل عنوان الفهرست له إلى أن قال: «عن محمد بن أبي الصهبان، عن إسحاق بن آدم» والنجاشي وقال: قال: «إسحاق بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي عن الرضا عليه السلام».

أقول: وجدناه كما نقل، لكن الظاهر أن فيه سقطاً وأن الأصل «روى عن الرضا عليه السلام» لأنه إذا كان «عن فلان» جزء العنوان، يكون معناه: أنه لا يوجد بدونه، وليس كذلك. مع أننا لم نقف على روايته عنه - عليه السلام - أصلاً، والذي وجد روايته عنه - عليه السلام - بواسطتين؛ ففي زيادات أذان التهذيب^١ ومن نسي أذان الاستبصار «عن محمد بن الحسين، عن إسحاق بن

آدم، عن أبي العباس الفضل بن حسان الدالافي، عن زكريّا بن آدم، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السّلام: «الخبر». ثمّ الغريب! غفلة الشيخ عنه في رجاله، مع كون بنائه على الاستقصاء وعموم موضوعه.

قال المصنّف: هذا بن آدم بن عبدالله، المتقدّم في أوّل باب آدم. قلت: المتقدّم في أوّل ذاك الباب «آدم بن إسحاق بن آدم بن عبدالله» فهذا أبو ذاك. قال المصنّف: إنه مجهول.

قلت: قال النجاشي فيه: «له كتاب يرويه جماعة» والمصنّف يجعل مثله دليل الحسن. والصواب أنّه مهمل؛ وقول النجاشي ذاك أعمّ، كما عرفت في المقدمة.

[٦٧٦]

إسحاق بن إبراهيم
أخي زيدان، الكاتب

روى الأغاني «أنّه كان صديقاً لإبراهيم بن العباس الصولي، فأنسخه إبراهيم شعره في مدح الرضا - عليه السّلام - ثمّ ولي إبراهيم في أيام المتوكّل ديوان الضياع، فعزل إسحاق عن ضياع كانت بيده بخلوان، فقال إسحاق: والله! لأن لم يكشف إبراهيم عمّا يفعله فيّ، لاخرجنّ قصيدته بخطه في الرضا - عليه السّلام - إلى المتوكّل».

ورواه المسعودي، وقال: «إنّ الصولي قال له في ما قال: ليست يمين السلطان عندك يميناً، لأنك رافضي».

[٦٧٧]

إسحاق بن إبراهيم

الأزدي، العطار، أبو يعقوب، الكوفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - قائلاً: «أسند عنه». وقال: عدّ رجال الشيخ قبل هذا بفاصلة اسم «إسحاق بن إبراهيم الأزدي العطار أبو إبراهيم» وعدّ قبل ذلك بفاصلة عشرة عناوين «إسحاق بن إبراهيم الأزدي الكوفي العطار». وقال: اتّحدهم بعيد.

أقول: بل في غاية القرب؛ ويكون تعدّده العنوان لاحتماله التعدّد واشتباه الأمر عنده. وأما كون هذا مكتى بأبي يعقوب والثاني مكتى بأبي إبراهيم، فالصحيح ما هنا، كما هو القاعدة في المسمّين بإسحاق؛ ويمكن أن يكون له كنيّتان: عمومية وخصوصية.

[٦٧٨]

إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل

بن حمّاد بن زيد

روى عقد ابن عبد ربه عنه، قال: «بعث إليّ يحيى بن أكثم» إلى أن قال: «قال إسحاق: فقلت للمأمون» الخبر. وهو عجيب في حاجة المأمون معه في إمامة أمير المؤمنين - عليه السّلام - ويأتي في عنوان المأمون في الألقاب غير المنسوبة.

[٦٧٩]

إسحاق بن إبراهيم

الثقفي

قال: لم أقف فيه إلا على قول ابن طاوس في الإقبال، فيه «ورأيت في كتاب الحلال والحرام لإسحاق بن إبراهيم الثقفي، الثقة».

أقول: لم يعين مورده. و الظاهر أنه كان في الإقبال «لأبي إسحاق إبراهيم الثقي، الثقة»^١ فحرقه بما عنونه.

و العنوان موجود في رجال العاقّة، وهو من كذّابهم؛ عنونه تقريب ابن حجر وميزان الذهبي وضعفاه؛ وقال الثاني: «يروى عن ابن المنكدر وأبي إسحاق؛ وروى عنه، عن أبي إسحاق، عن أبي وائل، عن حذيفة: أن النبي -صلى الله عليه وآله- بعث إلى عثمان يستعينه في غزاة، فبعث إليه بعشرة آلاف دينار».

[٦٨٠]

إسحاق بن إبراهيم

الجعفي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام-.
أقول: ومثله البرقي؛ ومنه يصحّ استظهار إماميته، لا من عنوان رجال الشيخ. ويصدق كونه من أصحاب الصادق -عليه السلام- خبر كراهية رهبانية الكافي «عن القاسم بن محمد الجوهري، عن إسحاق بن إبراهيم الجعفي، عنه عليه السلام»^٢ وإن كان روى منه بواسطتين أيضاً في باب «كراهة أن يواقع الرجل أهله وفي البيت صبي» من الكافي «عن القاسم الجوهري، عن إسحاق بن إبراهيم، عن ابن راشد، عن أبيه، عنه عليه السلام»^٣ ويحتمل كونه غيره، لإطلاقه، وإن كان الراوي راويه؛ ويحتمل الثاني الآتي.

[٦٨١]

إسحاق بن إبراهيم

الحضيبي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الجواد -عليه السلام- قائلاً: لقي

(١) إقبال الأعمال: ١٥.

(٢) الكافي: ٤٩٦/٥.

(٣) الكافي: ٤٩٩/٥.

الرضا عليه السّلام». قال: وفي نسخة عنه في أصحاب الرضا - عليه السّلام -
قائلاً: «يعرف بابن راهويه». قال: وفي الكشي «وكان الحسن بن سعيد توالى
أيضاً إسحاق بن إبراهيم الحضيبي وعليّ بن الرّيان بعد إسحاق إلى الرضا
- عليه السّلام - وكان سبب معرفتهم لهذا الأمر، ومنه سمعوا الحديث وبه يعرفون؛
وكذلك فعل بعبد الله بن محمّد الحضيبي وغيرهم، حتّى جرت الخدمة على
أيديهم»^١.

أقول: وعنه البرقي أيضاً في أصحاب الجواد ممّن أدركه من أصحاب
الرضا - عليه السّلام - قائلاً: «وكان الحسن بن سعيد الذي أوصل إسحاق بن
إبراهيم إلى الرضا - عليه السّلام - حتّى جرت الخدمة على يديه، وعليّ بن مهزيار
من بعد إسحاق بن إبراهيم، وكان سبب معرفتهم لهذا الأمر؛ فنه سمعوا
الحديث وبه يعرفون، وكذلك فعل بعبد الله بن محمّد الحضيبي وغيرهم».

وأخذ كلامه الخلاصة منه، لا من الكشي؛ فلا يرد عليه اعتراض
المصنّف بأنّ في الكشي «عليّ بن الرّيان» والخلاصة بذله بـ «عليّ بن
مهزيار». وما في البرقي: من عليّ بن مهزيار هو الصحيح، دون ما في
الكشي: من عليّ بن الرّيان، لأنّ ابن الرّيان لم يدرك الرضا - عليه السّلام -
حتّى يصرّح أن يقال: «إنّ الحسن بن سعيد أوصله إليه عليه السّلام» فإنّ أوّل
من أدركه عليّ بن الرّيان هو الهادي - عليه السّلام - كما يأتي. ويؤيّد رواية
عليّ بن مهزيار عنه بلفظ «إسحاق بن إبراهيم» في مكاسب التهذيب^٢ ومن له
على غيره مال فيجحدّه من الاستبصار^٣.

و «توالى» في الكشي محرف «أوصل» كما في البرقي.

(٢) التهذيب: ٣٤٨/٦.

(١) الكشي: ٥٥٢.

(٣) الاستبصار: ٥٢/٣.

و أما فقرة «و كان سبب معرفتهم لهذا الأمر، ومنه سمعوا الحديث وبه عرفوا» فيها، مع أنه لم يذكر فيها إلا نفران، فالظاهر أنها كانت بعد قوله: «وكذلك فعل بعبد الله بن محمد الحضيبي وغيرهم» وحرّقها النساخ عن موضعها؛ فالتحريف في البرقي أيضاً كثير وإن لم يكن بقدر الكشي. وأما ما قاله: من أنه عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا -عليه السّلام- في نسخة، فوهم؛ فإنها عدّ في أصحاب الرضا -عليه السّلام- «إسحاق بن إبراهيم الحنظلي» لا «الحضيبي» وهو ابن راهويه المعروف العامي. ومن الغريب! غفلة المصنّف -كالوسيط- عنه؛ ويأتي بعنوان «إسحاق بن راهويه» متاً مبسوطاً.

هذا، وفي الجامع؛ في باب صفة وضوء التهذيب «علي بن إبراهيم، عن أخيه إسحاق بن إبراهيم النخ»^١ ونقله هنا غلط، لأنّ المراد بإسحاق بن إبراهيم فيه غير هذا، بل أخو علي بن إبراهيم القمي؛ ولو كان المراد به هذا لزم أن يكون علي بن إبراهيم حضيبيّاً! ولم يقل أحد ذلك.

هذا، وفي ترتيب الكشي «تقدّم هذا في أحمد بن عبد الله الكرخي» وأشار إلى خبر الكشي ثمة «كان كاتب إسحاق بن إبراهيم فتاب» وقوله أيضاً غلط، فليس المراد بإسحاق بن إبراهيم فيه هذا، بل أحد امراء العباسية وإلا فالكاتبية لهذا لم تكن محتاجة إلى توبة، فهل كان من يقال له: «إسحاق بن إبراهيم» منحصرأ بهذا؟ وبالجملة: فكلّ منها توهم.

قال المصنّف: في التكملة: روى التهذيب عن أحمد بن محمد بن علي بن مهزيار، قال: «كتبت إلى أبي جعفر -عليه السّلام- أعلمه أن إبراهيم وقف ضيعة على الحجّ وأمر ولده وما فضل عنها للفقراء، وأنّ محمد بن إبراهيم أشهد

على نفسه بما لا يفرق في إخواننا من بني هاشم من يعرف حقه ويقول بقولنا؟
فكتب - عليه السلام - : فهمت - يرحمك الله - ما ذكرت من وصية إسحاق بن
إبراهيم - رضي الله عنه - وما أشهد لك بذلك محمد بن إبراهيم «الخبير» وهذا
المدح أعني الوقف وترضي أبي جعفر - عليه السلام - ظاهر في وثاقته .
قلت : روى الخبر التهذيب في زيادات وصيته^١ وقد حرقه في مواضع : منها -
قوله : «عن أحمد بن محمد بن علي بن مهزيار» فإن الخبر «عن أحمد بن محمد،
عن علي بن مهزيار» . ومنها - قوله : «اعلمه أن إبراهيم» وفي الخبر «اعلمه أن
إسحاق بن إبراهيم» .

[٦٨٢]

إسحاق بن إبراهيم الحنظلي

عده رجال الشيخ في أصحاب الرضا - عليه السلام - قائلاً : «يعرف بابن
راهويه» ومن الغريب ! غفلة المصنف - كالوسيط - عنه . ويأتي بعنوان «إسحاق
بن راهويه» متاً مبسوطاً .

[٦٨٣]

إسحاق بن إبراهيم بن هاشم القمي

تقدم في المتقدم رواية أخيه علي عنه في صفة وضوء التهذيب^٢ ومضمون
خبره : وجوب ابتداء الرجل في غسل اليد بالظاهر والمرأة بالباطن ولم يقل به
أحد؛ كما أنه روى عنه عدم ركود الشمس يوم الجمعة^٣ وهو كما ترى ! .

[٦٨٤]

إسحاق أبو هارون

الجرجاني

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه».

أقول: قد عرفت في المقدمة أن عنوان رجال الشيخ أعم من الإمامية، وقوله: «أسند عنه» أعم من المديحة.

[٦٨٥]

إسحاق بن أبي جعفر

الفراء، الكوفي

قال: عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - .
أقول: نقله الوسيط أيضاً كذلك، والذي وجدت «إسحاق بن جعفر» في نسخة خطية، لكن في المطبوعة الحيدرية أيضاً «بن أبي جعفر».

[٦٨٦]

إسحاق بن أحمد

بن عبدالله بن مهران

قال: يأتي في عمه محمد بن عبدالله: أنهم بيت كبير من أصحابنا.
أقول: ليس في محمد بن عبدالله أثر مما ذكر، وإنما عنون النجاشي محمد بن أحمد بن عبدالله بن مهران، قائلاً: «وهم بيت من أصحابنا كبير، روى الحميري عن محمد بن إسحاق بن خنبة عن عمه محمد بن عبدالله بن خنبة»
وحينئذ فمحمد بن عبدالله عم محمد بن إسحاق، لا من عنون؛ ولا وجود لمن عنون.

[٦٨٧]

إسحاق الأحمر

نقل في معجزات الثالث عشر من البحار: أنَّ إسحاق الأحمر كان يدَّعي النيابة كذباً مع الباقطاني في قبال أبي جعفر العمري، في حديث أحمد الدينوري الملقب باستارة^١.

[٦٨٨]

إسحاق بن إسماعيل

بن نوبخت

نقل عبدُ الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي - عليه السَّلام - .
أقول: ومثله البرقي.

قال المصنّف: نوبخت بفتح النون، لأنَّ الكلمة فارسيّة بمعنى جديد البخت؛ ولكنَّ العلامة وابن داود ضبطاه بضَمِّ النون، ولعلَّ ضمّه تعريب له. قلت: من أين أنَّ الفرس القديم يفتحون؟ فلعلَّهم يضمُّونها، كما هو كذلك إلى الآن في بلد تنّا «تستر» وإنَّ كثيراً من كلماتهم يتراءى في بادي النظر أنَّها مهملة بالنظر إلى الفرس المعروف، ولكن لا يبعد كونها بقايا الفرس القديم. ومنها قولهم: «تیه» للعين وجمعونها «تیا» وقولهم: «دا» للام، فأنَّي أظنَّهما كذلك بدليل اشتقاقتهما وتركيباتهما، كه «توتیا» لدواء العين و«دائي» لأخ الأم و«دایه» للمرضعة بدل الأم.

[٦٨٩]

إسحاق بن إسماعيل

النيسابوري

نقل عبدُ الشيخ له في رجاله في أصحاب العسكري - عليه السَّلام - قائلًا:

«ثقة». وقال: مرّ في إبراهيم بن عبدة التوقيع الوارد إليه منه - عليه السلام -
المشتمل على الدعاء والمدح له. قال: ومن الغريب! أنّ النقد قال: «إنّ التوقيع
ينضمّن ائعتب وذم سيرته، وإن كان يشتمل على مدحه والدعاء له مرّة بعد
مرّة» قال: فإن أراد قوله - عليه السلام - : «ولقد كانت منكم أمور في أيام
الماضي - عليه السلام - إلى أن مضى لسبيله - صلى الله على روحه - وفي أيامي
هذه كنتم بها غير محمودي الرأي» فهو يدلّ على ذم سيرته سابقاً وأنه خرج عن
تلك السيرة. وإن أراد قوله - عليه السلام - : «أنتم في غفلة عمّا إليه معادكم»
فلا دلالة له، لأنّه لانهاية لمراتب الطاعة.

أقول: بل أراد قوله «عليه السلام» : «فأين يتاه بكم! وأين تذهبون
كالأنعام على وجوهكم! عن الحق تصدّفون، وبالباطل تؤمنون، وبنعمة الله
تكفرون؛ فمن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض، فاجزاء من يفعل ذلك
منكم إلا خزي». مركز تحقيق التراث

و الصواب في الجواب أن يقال: إنّ ذلك من باب «إيتاك أعني واسمعي
يا جارة» في إرادة قومه دونه وإن كان الخطاب معه؛ والدليل عليه قوله
- عليه السلام - في صدر الكتاب على رواية التحف: «فأتّم الله عليك يا إسحاق
وعلى من كان مثلك ممّن قد رحمه الله وبصره بصيرتك ونعمه، وقدر تمام نعمته
دخول الجنة»^١.

وعلى رواية الكشي «فأتّم الله عليكم بالحقّ ومن كان مثلك ممّن قد
رحمه الله وبصره بصيرتك ونعمه. وقدر تمام نعمته دخول الجنة» ومن الأوّل
يعلم مواقع تحريف الثاني.

قال المصنّف: يعرف برواية أبي إسحاق ومحمّد بن عبدالله بن واسع عنه.

قلت: الأول دخول حمام التهذيب^١ والثاني الزيت والزيتون في الكافي^٢ نقلهما الجامع، إلا أن إرادته غير معلومة، حيث إن إسحاق بن إسماعيل فيهما مطلق، فلعل المراد به ابن نوبخت؛ لاستيما الأول الذي راويه إبراهيم بن هاشم الذي عد من أصحاب الرضا - عليه السلام - فكيف يروي عن هذا الذي من أصحاب العسكري - عليه السلام -؟

هذا، وقال القهبائي: «لا يبعد أن يكون هذا أخا محمد بن إسماعيل النيسابوري الذي تلميذ الفضل، ويكون كأخيه شيخ الكشي». قلت: أمّا كونه أخا محمد فليس ببعيد؛ و أمّا كونه شيخ الكشي فغير معلوم، لعدم الوقوف على روايته عنه، وإنما في أول التوقيع «حكى بعض الثقات بنيسابور: أنه خرج لإسحاق بن إسماعيل من أبي محمد عليه السلام» الخبر^٣.

[٦٩٠]
إسحاق الأنباري

قال المصنف: يظهر من خبر علي بن مهزيار الآتي في جعفر بن واقد وأبي السمهري المتضمن لدعاء الجواد - عليه السلام - لهذا بقوله: «يا إسحاق أرحني منها يرح الله عز وجل بعيشك في الجنة» كونه من أجلاء الشيعة ومعتمداً عنده - عليه السلام -.

أقول: خبر إسحاق نفسه تضمن ما قال، لا خبر علي بن مهزيار. والمراد بقوله عليه السلام: «أرحني منها» أي من أبي السمهري وابن أبي الزرقاء، لا جعفر بن واقد، كما قال.

ومنشأ وهم المصنف أن الكشي عنون «هاشم بن أبي هاشم وأبا

السمهري وابن أبي الزرقاء وجعفر بن واقد وأبا الغمر» وروى خبراً عن علي بن مهزيار، عن الجواد -عليه السلام- في ذم أبي الغمر وجعفر بن واقد وهاشم بن أبي هاشم، ولا ذكر فيه من إسحاق هذا أصلاً؛ ثم قال: «وحدثني محمد بن عيسى بن عبيد، قال: حدثني إسحاق الأنباري، قال لي أبو جعفر الثاني -عليه السلام- ما فعل أبو السمهري -لعنه الله- بكذب علينا ويزعم أنه وابن أبي الزرقاء دعاة إلينا!» إلى أن قال: «أرحني منها» وفي آخره «قال محمد بن عيسى: فما زال إسحاق يطلب ذلك إلى أن يجد السبيل إلى أن يغتالهما»^١.

[٦٩١]

إسحاق بن بريد بن إسماعيل

الطائي، أبو يعقوب

يأتي في الآتي.

[٦٩٢]

إسحاق بن بريد بن يعقوب

الطائي، الكوفي

قال المصنف: قد وقع الخلط هنا بين نفرين -أحدهما: هذا العنوان (بالموعدة) عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- والآخر: إسحاق بن يزيد بن إسماعيل الطائي أبو يعقوب الكوفي (بالمثناة) عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر -عليه السلام- وعنوانه النجاشي بدون الكوفي، قائلاً: «مولى، كوفي، ثقة، روى عن أبي عبد الله -عليه السلام- وروى أبوه عن أبي جعفر -عليه السلام- له كتاب يرويه عنه جماعة» إلى أن قال: «محمد بن علي أبو سمينة الصيرفي، عن إسحاق بن يزيد».

أقول: بل الخلط والخطب منه، فليس لنا إلا نفر «إسحاق بن بريد بن إسماعيل أبو يعقوب الطائي الكوفي» غاية الأمر أن رجال الشيخ في أصحاب الصادق - عليه السلام - اقتصر على ذكر أبيه، فقال: «إسحاق بن بريد أبو يعقوب».

وأما نقل المصنف عنه في نسخة بلفظ «إسحاق بن بريد بن يعقوب» فغلط، لتحريفها قطعاً بتصديق ابن داود الذي نسخته بخط الشيخ. واختلف النجاشي ورجال الشيخ في اسم أبيه، فالأول جعله يزيد (بالمثناة) وتبعه الخلاصة، والثاني بريد (بالموحدة) وتبعه ابن داود ورد على ضبط الخلاصة غفلة عن أن الأصل فيه النجاشي.

و الأصح كونه بريد (بالموحدة) لأنه نقله ابن داود عن خط الشيخ، ولأنه ذكر أباه في حرف الباء الموحدة من أصحاب الصادق - عليه السلام - . وكيف كان: فعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - وذكره الشيخ وطريقه إليه المثني بن الوليد.

وبالجملة: لا إشكال في الاتحاد؛ ولم يذكر أحد من أئمة الرجال غير واحد.

[٦٩٣]

إسحاق بن بشر

أبو حذيفة، الكاهلي، الخراساني

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «ثقه، روى عن أبي عبد الله - عليه السلام - من العامة، ذكروه في رجال أبي عبد الله - عليه السلام - له كتاب» وقال: عده الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «أسند عنه».

أقول: أما رجال الشيخ: فليس الكاهلي في عنوانه. وأما النجاشي:

فوجدنا فيه ترجمته كما نقل؛ ولكن قال الخلاصة: «روى عن أبي عبد الله عليه السلام - وهو من العامة، وكان ثقة، ذكروه في أصحاب أبي عبد الله عليه السلام» ودأبه التعبير بعين عبارة الأئمة؛ فالظاهر أن الترجمة في النجاشي كانت كما قال وحرّفت في نسخنا، وإن كان ما في نسخنا صحيحاً أيضاً.

و كيف كان: فالظاهر أن روايته عن الصادق - عليه السلام - التي قالها النجاشي، والإسناد عنه الذي قاله رجال الشيخ روايته عنه - عليه السلام - عن آبائه - عليهم السلام - عن علي - عليه السلام - قال: «هذا ما سأل النبي - صلى الله عليه وآله - ربّه ليلة المعراج، فقال: ياربّ أيّ الأعمال أفضل؟ فقال - عزّ وجلّ -: يا أحمد! ليس شيء أفضل عندي من التوكّل عليّ والرضا بما قسمت» إلى أن قال في آخره: «يا أحمد! لو صلى العبد صلاة أهل السماء والأرض، ويصوم صيام أهل السماء والأرض، ويطوي عن الطعام مثل الملائكة، ولبس لباس العابدين، ثم أرى في قلبه من حبّ الدنيا ذرة أو سُمّعتها أو رياستها أو وصيتها أو زينتها، لا يجاورني في داري، ولا تُزعنّ من قلبه محبّتي، ولا ظلمنّ قلبه حتى ينساني، ولا اذيقه حلاوة محبّتي؛ وعليك سلامي ورحمتي»^١.
والظاهر أن مراد النجاشي بكتابه كتابه في هذا الخبر الطويل، فالخبر ورقان بالورق الكبير، وقد طبع مستقلاً مع تحف العقول لابن أبي شعبة الحلبي وروضة الكافي بينها.

وإسناده «أبو عمرو من غلمان محمّد البلخي، عن أبي بكر أحمد بن إسماعيل الجوهري، عن أبي عليّ المظفر بن إلياس السعدي، عن أبي نصر أحمد بن عبد الله بن أبي إسحاق الواعظ، عن أبي الغنائم الحسن بن علي المقرئ قراءة عليه بأهواز في أواخر شهر رمضان سنة ٤٤٣ هـ، عن أبي مسلم محمّد بن المقرئ

التستري قراءة عليه من أصله، عن أبي الحسن عبد الواحد بن محمد بن عقيل، عن أبي إسحاق إبراهيم بن حاتم الزاهد بالشام، عن إبراهيم بن محمد بن أحمد، عن أبي شكر عبدالله بن عبد الرحمن، عن أبي عبدالله الحميد بن أحمد بن سعيد، عن إسحاق بن بشر».

وإسناد النجاشي إلى كتابه «محمد بن علي الكاتب، عن محمد بن وهبان، عن أبي الحسن بن أبي عثمان الدقاق، عن علي بن يحيى بن يزيد الكليني، عن أحمد بن سعيد، عن إسحاق» والأصل في روايتهما: راوي النجاشي «أحمد بن سعيد» وراوي غيره «عبد الحميد بن أحمد بن سعيد» واحد، وأحدهما تصحيف؛ وباقي الطريقتين - كماترى - مختلف.

و كيف كان؛ فعنوانه الخطيب أيضاً، قائلاً: «إسحاق بن بشر بن محمد بن عبدالله بن سالم، أبو حذيفة، البخاري، مولى بني هاشم، ولد ببلخ، واستوطن بخارى فنسب إليها؛ وهو صاحب كتاب المبتداء وكتاب الفتوح؛ حدث عن محمد بن إسحاق بن يسار وعبد الملك بن جريج وسعيد بن أبي عروبة وجوير بن سعيد ومقاتل بن سليمان ومالك بن أنس وسفيان الثوري وإدريس بن سنان؛ وخلق من أئمة أهل العلم أحاديث باطلة. روى عنه جماعة من الخراسانيين، ولم يرو عنه من البغداديين في ما أعلم سوى إسماعيل بن عيسى العطار، فإنه سمع منه مصنفاته ورواها عنه؛ وذكر الحسن بن علوية القطان: أن هارون الرشيد بعث إلى أبي حذيفة، فأقدمه بغداد؛ وروي وفاته سنة ست ومائتين»^١.

و بعد كونه مولى بني هاشم وصف النجاشي له بالكاهلي غلط؛ وإنما خلط النجاشي بين «إسحاق بن بشر أبي حذيفة القرشي الهاشمي» وبين «إسحاق

بن بشر أبي يعقوب الكاهلي» ذكر كلاً منها الخطيب مع رفع نسبها. أمّا الأول: فقد عرفت. وأمّا الثاني: فقال بعده متصلاً به: «إسحاق بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي» ثم قال: «من حقّه أن يؤخر ذكره ويقدم عليه من مات قبله؛ وإنّما جمعنا بينه وبين أبي حذيفة، لا تفاقهما في الاسم والنسب» ثم قال: «والكاهلي من أهل الكوفة، يروي عن مالك بن أنس وأبي معشر نجيع وكامل أبي العلا وغيرهم من الرفعاء أحاديث منكراً؛ وروي وفاته سنة ثمان وعشرين ومائتين الخ».

ولم ينحصر الخلط بالنجاشي؛ فقال الذهبي في طيّ عنوانه بعد نقل كلام عن ابن حبان منهم: «لكن خلط ابن حبان ترجمته بترجمة الكاهلي، وكذا خلط ابن الجوزي، فقال في هذا: الكاهلي مولى بني هاشم، ولم يصب في قوله: الكاهلي».

وللأول كتاب في مقتل عثمان ينقل عنه المفيد في جملة، مصرحاً أيضاً بأنّه من وجوه أصحاب الحديث من العاقبة. ويفهم منه أنّه يروي عن محمد بن إسحاق؛ وقد عرفت التصريح به من الخطيب.

ثمّ بعد كونه صاحب كتاب المبتداء وكتاب الفتوح - كما عرفت من الخطيب - وكونه صاحب كتاب مقتل عثمان - كما عرفته من المفيد - يظهر أنّ قول النجاشي: «له كتاب» أيضاً في غير محله، وكان عليه أن يقول: «له كتب» إلا أنّ عذره أنّه لم يقف على كتبه، حيث لم يسمّ الواحد أيضاً.

ثمّ إنّ المفيد وصفه بالقرشي، وهو لا ينافي في قول الخطيب، حيث إنّ كلّ هاشمي قرشي؛ مع أنّ الخطيب نقل فيه عن بعضهم التعبير عنه بالقرشي.

ويظهر ممّا نقلنا من الخطيب أنّ وصف النجاشي ورجال الشيخ له بالخراساني أيضاً في غير محله، فقد عرفت أنّه كان مشهوراً بالبخاري لاستيطانه بخارى، وإنّما روى عنه الخراسانيون؛ وكذا وصفه الذهبي بالبخاري.

ثم إنه لا ريب في عاميته. وأما ثقته وضعفه: فالخطيب نقل عن جمع منهم تضعيفه. والنجاشي وثقة. ولا يبعد أن يكون العاقبة ضعفوه لأنه روى ما لا يوافق لمذهبهم ولا يستعذب بمشربهم؛ ففي الاستيعاب بعد عنوان أبوليلي الغفاري «من حديثه مارواه إسحاق بن بشر، عن خالد بن الحارث، عن عوف، عن الحسن، عن أبي ليلى الغفاري، قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول: ستكون بعدي فتنة، فإذا كان ذلك فالزموا علي بن أبي طالب، فإنه أول من يراني وأول من يضافحني يوم القيامة، هو الصديق الأكبر، وهو فاروق هذه الامة يفرق بين الحق والباطل، وهو يعسوب المؤمنين؛ والمال يعسوب المنافقين» ثم قال: «وإسحاق بن بشر ممن لا يحتج بنقله إذا انفرد، لضعفه ونكارة حديثه» فتراه وصف خيراً بصدقه الكتاب والسنة والاجماع والعقل بالنكارة. ولكن لم يعلم إرادته القرشي أو الكاهلي، لإطلاقه إسحاق بن بشر؛ إلا أن الخطيب ضعف كلاً منهما.

ثم إن المصنف راجع النسخة المطبوعة المحرفة من النجاشي فرأى فيها «إسحاق بن بشير» مع الياء، ورأى عنوان الباقيين له «إسحاق بن بشر» بدون ياء، فتردد. ولا وجه له، وكونه بشراً قطعياً.

[٦٩٤]

إسحاق بن بشر

أبوعقوب، الكاهلي

مر في سابقه، وأن الكاهلي هو هذا، لأبوحذيفة السابق؛ وأنما ذاك القرشي الهاشمي.

[٦٩٥]

إسحاق بن بشر

النبال

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السلام - .

أقول: وعده البرقي أيضاً. ومن عنوانه يستظهر إماميته، لا من عنوان رجال الشيخ - كما قال المصنف - لأنه أعم.

[٦٩٦]

إسحاق البقليخي

قال: روى عنه الحسن بن فضال في أوقات صلاة التهذيب^١ والاستبصار^٢.

أقول: الأصل في عنوانه الجامع؛ والثاني إنما هو في وقت المغرب والعشاء من الاستبصار.

[٦٩٧]

إسحاق بن جرير بن يزيد

بن جرير بن عبدالله، البجلي، أبو يعقوب

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «ثقة»، روى عن أبي عبدالله - عليه السلام - ذكر ذلك أبو العباس، له كتاب يرويه عنه جماعة». وقال: عنوانه الفهرست، قائلاً: «له أصل» إلى أن قال: «عن أحمد بن ميثم، عنه». ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - بلفظ «إسحاق بن جرير بن يزيد بن جرير بن عبدالله، البجلي، الكوفي». وقال: حكى عن رجال الشيخ عنه في أصحاب الكاظم - عليه السلام - أيضاً، قائلاً: «واقفي».

أقول: الأمر كما حكى، فعده في أصحاب الكاظم - عليه السلام - (في ٢٤ من همزته) قائلاً: «واقفي» إلا أن عنوانه بلفظ «إسحاق بن جرير» ومثله عنوان الفهرست وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «إسحاق بن جرير البجلي، عربي، كوفي».

قال المصنّف: عدّه المفيد في رسالته العددية من فقهاء أصحاب الباقر والصادق -عليهما السّلام- والأعلام الرؤساء المأخوذ منهم الحلال والحرام والفتيا والأحكام الذين لا مطعن عليهم^١.

قلت: لم يقل: إنّ هذا من فقهاء أصحابها -عليهما السّلام- وإنما قال: «إنّ رواة نقص شهر رمضان كباقي الشهور فقهاء أصحاب الباقر -عليه السّلام- إلى العسكري عليه السّلام» ثم روى أخبارهم وروى فيها رواية إسحاق بن جرير عن الصادق -عليه السّلام- فلا يلزم أن يكون هذا من أصحاب الباقر -عليه السّلام- كما هو مفاد كلامه.

ثم إنك قد عرفت أنّ النجاشي وثقه والشيخ في رجاله وثقه؛ وتقدّم الأول غير معلوم. وأما المفيد وإن ادّعى أنّ أولئك الرواة لا مطعن عليهم، إلا أننا نقله في الرواة من فيه الطعون والذموم، كعمّار الفطحي وغيره.

مركز تحقيقات مكتبة ميرزا محمد باقر

هذا، وللمصنّف خبّطات في الترجمة

منها - إنكاره كون أبي العباس كنية ابن عقدة.

ومنها - قوله: «طريق النجاشي إليه ابن أبي عمير وزاد الجامع رواية محمّد بن زياد عنه» مع أنّ محمّد بن زياد هو ابن أبي عمير.

ومنها - قوله: «زاد غير الجامع رواية البرقي وحمّاد بن عيسى» مع أنّ الجامع نقلهما.

ومورد رواية الأول علامة أول شهر رمضان في التهذيب^٢ والثاني في أحكام طلاقه^٣ والثالث في غيرة الكافي في نكاحه^٤.

(٢) التهذيب: ١٦٢/٤.

(١) رسالة العددية للشيخ المفيد في الدر المنثور: ١/ ١٣٠.

(٣) التهذيب: ٧٣/٨.

(٤) الكافي: ٥٣٦/٥.

و أمّا موارد باقي رواته: فالحسن بن محبوب في حدّ من أتى بهيمة، في الفقيه^١ ووهب بن خفص في مولد الصادق - عليه السّلام - من الكافي^٢ وعليّ بن الحكم في معرفة دم الحيض فيه^٣ ومحمّد بن سنان في زيارة الرضا - عليه السّلام - منه^٤ وعثمان بن عيسى في الرجل يفجر بالمرأة ثم يتزوّجها^٥ وبذله التهذيب في باب «القول في الرجل يفجر بالمرأة» بأحمد بن محمّد بن عيسى^٦.

و الصواب ما في الكافي؛ كما أنّ طريق الفهرست الثاني «أحمد بن ميثم، عنه» لم تعلم صحّته، لكونه في طبقة أحمد بن محمّد بن عيسى، ولم نر رواية أحدهما عمن من أصحاب الصادق - عليه السّلام - محقّقاً، ولا قاله أهل الرجال، ولعدم شاهد له من الأخبار، كما في طريقه الأوّل: الحسن بن محبوب.

[٦٩٨]

مركز تحقيقات إسحاق الجبري

عده البرقي في أصحاب الصادق - عليه السّلام - و الظاهر اتّحاده مع السابق. فالجبري في معنى ابن جرير، كما يقال القتيبي في ابن قتيبة. ولكنّ الظاهر أنّ المراد من «جرير» الذي هذا منسوب إليه جرير الصحابي المعروف: أبوجده، لا جرير: أبوه، فينسب إلى المشتهر. و ورد العنوان في القعود بين أذان الاستبصار^٧ وعدد فصول أذان التهذيب^٨ روى سعدان بن مسلم عنه عن الصادق - عليه السّلام - . لكن ظاهر البرقي تغايرهما، حيث عنون كلّاً منهما.

(٣) الكافي: ٩١/٣.

(٢) الكافي: ٤٧٢/١.

(١) الفقيه: ٤٧/٤.

(٦) التهذيب: ٣٢٧/٧.

(٥) الكافي: ٣٥٦/٥.

(٤) الكافي: ٥٨٦/٤.

(٨) التهذيب: ٦٥/٢.

(٧) الاستبصار: ٣١٠/١.

[٦٩٩]

إسحاق بن جعفر بن محمد

بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب - عليهم السّلام - المدني
نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - ونقل قول
الإرشاد فيه: «كان إسحاق بن جعفر من أهل الفضل والصلاح والورع
والاجتهاد، وروى عنه الناس الحديث والآثار، وكان ابن كاسب إذا حدّث
عنه يقول: حدّثني الثقة الرضوي إسحاق بن جعفر؛ وكان إسحاق بن جعفر
يقول: بإمامة أخيه موسى، وروى عن أبيه النّص بالإمامة على أخيه موسى
عليه السّلام»^١ ونقل قوله أيضاً: «وكانا - يعني إسحاق وعليّ - من الفضل ما لا
يختلف فيه إثنان».

أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الكاظم - عليه السّلام - ممّن أدركه
من أصحاب الصادق - عليه السّلام - وروى الكافي في باب النّص على الرضا - عليه السّلام - جعل الكاظم
- عليه السّلام - له من شهود وصيّته. لكن فيه «أنّه زجر أمّ أحمد التي أخرجوها
إلى القاضي، وقالت: إنّ سيدي - أي الكاظم عليه السّلام - أخبرني بذلك،
فقال لها: اسكتي! ما أظنّ قال من هذا شيئاً»^٢ ولعله كان إرشاداً منه لها إلى
التقيّة.

قال المصنّف: نقل الجامع رواية بكر بن محمّد الأزدي، عن أبيه، عنه.
قلت: بل رواية بكر، عنه، عن أبيه؛ ومورده مولد النّبيّ في الكافي^٣.
قال: نقل الجامع رواية يعقوب بن جعفر الجعفري وعبدالله بن إبراهيم
الجعفري والوشاء، عنه، عن أبيه.

(١) الإرشاد: ٢٨٦.

(٢) الكافي: ٣١٦/١.

(٣) الكافي: ٤٤٨/١.

قلت: هو الأول في الإشارة والنص على كاظمة - عليه السلام - ١ والثاني في مواليد أئمتته - عليهم السلام - ٢ والثالث في الغنم بعد الدواجن ٣. وعنوانه تقريب ابن حجر، قائلاً: «صدوق».

[٧٠٠]

إسحاق الجلاب

قال: قال الجامع: «إنه من أصحاب العسكري - عليه السلام - روى عنه علي بن محمد في مولد الهادي - عليه السلام - من الكافي». ونقل المصنف الخبر عنه «قال: اشتريت لأبي الحسن - عليه السلام - غنماً كثيرة» إلى أن قال: «وبت ليلة الأضحى في رواق له، فلما كان في السحر أتاني، فقال: يا إسحاق قم، فقممت ففتحت عيني فإذا أنا على بابي ببغداد! فدخلت على والذي وأنا في أصحابي! فقلت لهم: عرفت بالعسكر وخرجت ببغداد إلى العيد» ٤. أقول: بل قال الجامع: إنه من أصحاب الهادي - عليه السلام - وكيف يقول: إنه من أصحاب العسكري - عليه السلام - ويجعل مدركه خبراً له عن الهادي - عليه السلام - ؟.

[٧٠١]

إسحاق بن جندب

أبو إسماعيل، الفرائضي

نقل عنوان النجاشي له، وقال: قال: «ثقة ثقة، روى عن أبي عبد الله - عليه السلام - ذكره أصحابنا في الرجال، له كتاب رواه عنه عبيس وغيره». أقول: عدم عنوان الشيخ له في رجاله مع عموم موضوعه غريب! وأما الفهرست فلعله لم يقف على كتابه. ثم وجدنا عبارة النجاشي كما نقل؛ ولكن

(١) الكافي: ٣٠٨/١. (٢) الكافي: ٣٨٧/١. (٣) الكافي: ٥٤٤/٦. (٤) الكافي: ٤٩٨/١.

الخلاصة يعبر بعين عباراتهم، وقد قال: «روى عن أبي عبد الله - عليه السلام - ثقة ثقة» فالظاهر وقوع تقديم وتأخير في نسخنا.

[٧٠٢]

إسحاق بن جنيد

يظهر من باب توقيعات الإكمال جلاله^١.

[٧٠٣]

إسحاق بن حرّة

عنون الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - «داود بن حرّة» وقال: «أخو إسحاق بن حرّة» ومنه يظهر معروفة إسحاق، لا أكثر.

[٧٠٤]

إسحاق بن الحسن بن بكران

أبو الحسين، العقرائي، التمار

نقل عنوان النجاشي له، قائلًا: «كثير السماع، ضعيف في مذهبه، رأيت بالكوفة وهو مجاور، وكان يروي كتاب الكليني - رحمه الله - عنه؛ وكان في هذا الوقت علوّاً، فلم أسمع منه شيئاً، له كتاب الردّ على الغلاة، وكتاب نفي السهو عن النبي - صلى الله عليه وآله - وله كتاب عدد الأئمة عليهم السلام».

أقول: من الغريب! عدم عنوان الشيخ له في رجاله مع عموم موضوعه. و أمّا فهرست: فلعله لم يقف على كتبه.

قال المصنف: قال الوحيد: «إنّ في تأليفه كتاب الردّ على الغلاة إشعاراً بعدم غلوّه، ويمكن أن يكون الحكم بالغلو من كتابه في نفي السهو عن النبي - صلى الله عليه وآله - فإنّه الظاهر من معظم القدماء كما يظهر من الفقيه».

وقال: قال صاحب التكملة: «إنّ كلام النجاشي هنا يناقض بعضه بعضاً، فإنّ نسبة الغلو إليه تنافي نسبة كتاب الردّ على الغلاة إليه».

قلت: إنهم خبطوا في فهم كلام النجاشي، فوقعوا في حيض وبيص! فظنّوا أنّ النجاشي قال: «كان غالياً» فردّوا عليه بأنّه كيف كان غالياً وله كتاب الردّ على الغلاة؟ مع أنّ النجاشي إنّما قال: إنّ رواية الرجل الكافي في عصري وفي هذا الوقت الذي رأيته بالكوفة وإن كانت سنداً عالياً وهو أمر مهم يرغب فيه، إلّا أنّي لم أسمع منه شيئاً، لا الكافي ولا غيره، لضعف مذهبه.

و يكون قول النجاشي هنا في إسحاق هذا: «وكان في هذا الوقت علوّاً» نظير قوله في استاذّه أحمد بن عبد الواحد الذي لقي ابن الزبير في سنة موته (سنة ٣٤٨) : «وكان علوّاً في الوقت».

هـب، أنّهما قرنا قول النجاشي: علوّاً (بالعين المهملة) غلوّاً (بالغين المعجمة) هل يصح أن يقول النجاشي: كان إسحاق في هذا الوقت غلوّاً؟ وإنّما حقّ المعنى الذي فسّرا كلام النجاشي به أن يقول: «كان مستقيماً وصار في هذا الوقت غالياً».

ثمّ أغرب المصنّف نفسه! في تفسير قول النجاشي: «وكان في هذا الوقت غلوّاً فلم أسمع منه شيئاً» أكثر من الوحيد والتكملة، فقال: غرضه أنّه لم يكن غالياً، لكنّ لما كانت رواية كتاب الكليني المتضمّن لجملة من شئون الاثمة -عليهم السّلام- في هذا الوقت غلوّاً، رأيت أنّ روايتي عنه لا نتيجة فيها، لأنّهم لا يقبلونها، بل قد اتّهم بالغلوّ بسبب ذلك، فلذلك تركت الرواية عنه.

وهو كما ترى بلا محض، ومن كان منكراً للكافي؟ وقد اتّفقوا على أنّه لم يصنّف مثله، ولقد شحن مثل المفيد كتاب إرشاده من أخباره في شئونهم! والكافي تضمّن في باب «من تكلم في صلاته» أخباراً كثيرة في سهو النبي

-صلى الله عليه وآله- في صلاته؛ فكيف يقال للنجاحشي لوروى الكافي: أنت غال؟

و بالجملة: الغريب! أنهم تركوا قول النجاحشي: «ضعيف في مذهبه» وتعلقوا بقوله: «وكان في هذا الوقت علواً» محرفين للفظه نحابطين في معناه.

[٧٠٥]

إسحاق بن راهويه

روى ثواب الأعمال مسنداً، عنه، عن الرضا -عليه السلام- لما أراد أن يرحل عن نيسابور، عن آبائه -عليهم السلام- واحداً بعد واحد، عن النبي -صلى الله عليه وآله- عن جبرئيل -عليه السلام- عن الله تعالى، قال: «لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي» قال: فلما مرت الراحلة قال: بشروطها وأنا من شروطها^١.

ومر بعنوان «إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، يعرف بابن راهويه» عن رجال الشيخ في أصحاب الرضا -عليه السلام-.

وهو من علماء العامة، عنوانه الخطيب و وصفه بأبي يعقوب المروزي الحنظلي؛ وروى عن أبي محمد بن حزم، قال: «إسحاق بن راهويه، هو إسحاق بن إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن عبدالله بن مطرب بن عبيدالله بن غالب بن الوارث بن عبيدالله بن عطية بن مرة بن كعب بن همام بن أسد بن مرة بن عمرو بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم» وقال: «ورد بغداد غير مرة وعاد إلى خراسان فاستوطن نيسابور إلى أن توفي بها وانتشر علمه عند الخراسانيين؛ وروى عنه محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج النيسابوري، وروى عنه من أقرانه أحمد بن حنبل»^٢.

و روى الخطيب أيضاً عن ابنه عليّ، قال: «ولد أبي من بطن أمّه مشقوب
الاذنين، ففضى جذي راهويه إلى الفضل بن موسى السيناني، فسأله عن
ذلك؟ فقال: يكون ابنك رأساً إتما في الخير وإتما في الشر».

و روي عنه نفسه، قال: «قال لي عبدالله بن طاهر: لِمَ قيل لك ابن
راهويه؟ وهل تكره هذا؟ قال: أيها الأمير! إنّ أبي ولد في طريق، فقال
المراوذة: راهوي، لأنّه ولد في الطريق؛ وكان أبي يكره هذا، وأمّا أنا فلست
أكرهه!»!

و روي تولّده سنة إحدى وستين ومائة، ووفاته سنة ثمان وثلاثين
ومائتين.

وعنونه ابن حجر والذهبي، ونقلوا عن أبي داود تغييره واختلاطه في آخر
عمره.

مركز تحقيقات كوفيتي [٧٠٦]

إسحاق بن رباط

البجلي

قال: لم أقف فيه إلا على قول النجاشي في الحسن بن رباط «روى عن
أبي عبدالله - عليه السّلام - وإخوته إسحاق ويونس وعبدالله» ولكن ينافيه قول
الكشي: «ما روي في بني رباط، قال نصر بن الصباح: وكانوا أربعة إخوة:
الحسن والحسين وعليّ ويونس، كلّهم أصحاب أبي عبدالله - عليه السّلام - ولهم
أولاد كثيرون من حلة الحديث»^١ قال المصنّف: حيث لم يعد إسحاق فيهم،
وإن كان فيه أنّ الحسين لم يذكره أحد والكتب خالية منه بالمرّة.

أقول: يكفي الحسين ذكر مثل الكشي له في كتابه وقول نصر بن الصباح

فيه وحكم الوجيزة بممدوحيته، إلا أنه لما كانت نسخة الكشي كثيرة التحريف، فالظاهر كون «الحسين» فيها محرف «إسحاق».

قال المصنف: ظاهر الطباطبائي بل صريحه كون هذا ثقة، لأنه قال: «بنو رباط أهل بيت كبير بالكوفة من بحيلة أو من مواليتهم، منهم الرواة والثقات وأصحاب المصنفات، ومن مشاهيرهم عبدالله والحسن وإسحاق ويونس أولاد رباط».

قلت: ليس في كلامه ظهور فضلاً عن صراحة في وثاقة، فإن قوله: «منهم الرواة والثقات» يحمل لا يفهم منه سوى أنه يوجد في بيتهم الثقة كما يوجد راوي الحديث وصاحب التصنيف، وأما أن أتتهم ثقة وأن هذا منهم؟ فلا، وإنما صرح بعد بكون هذا من مشاهيرهم؛ وكيف يوثقه وليس ممن ينشيء التوثيق! وإنما استند في كلامه إلى الكشي والبرقي والفهرست ورجال الشيخ والنجاشي في خصوصياتهم، وليس في واحد منها توثيق حتى يأخذه.

[٧٠٧]

إسحاق بن زيد بن حارث

في شرح ابن أبي الحديد «كان من أصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر، صاحب المقالة المعروفة بالإسحاقية؛ كان يقول بالاباحة وإسقاط التكاليف، ويثبت لعلّي - عليه السلام - شركة مع النبي - صلى الله عليه وآله - في النبوة»^١.

[٧٠٨]

إسحاق بن شعيب بن ميثم

الأسدي، مولا هم، الكوفي، التمار

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً:

«أسند عنه».

أقول: لم نقف على خبره وإسناده، ثم قوله: «الأسدي الخ» وصف ميثم، لا إسحاق، بقرينة قوله: «التمار» وإن كان إسحاق يوصف بمولى بني أسد أيضاً ضمناً، دون الكوفي التمار.

[٧٠٩]

إسحاق صاحب الحيتان

قال: روى صيد سمك الكافي، عنه، عن الرضا - عليه السلام -^١.
أقول: الأصل في عنوانه السجامع؛ وكان على الشيخ عنوانه في رجاله، لعموم موضوعه.

[٧١٠]

إسحاق بن طابة بن عبيد

في تذكرة سبط ابن الجوزي: قال هشام الكلبي في مثالبه: جرى بين إسحاق بن طابة بن عبيد ويزيد بن معاوية كلام بين يدي معاوية، فقال يزيد لإسحاق: إن خيراً لك أن تدخل بنو حرب كلهم الجنة! (أشار إلى أن أم إسحاق كانت تتهم ببعض بني حرب) فقال له إسحاق: إن خيراً لك أن تدخل بنو العباس كلهم الجنة، فلم يفهم يزيد قوله؛ فلما قام إسحاق قال معاوية ليزيد: كيف تشاتم الرجال قبل أن تعلم ما يقال فيك؟ قال: قصدت شين إسحاق، قال: وهو أيضاً قصد شينك، قال: كيف؟ قال: أما علمت أن بعض قريش في الجاهلية يزعمون أنني للعباس! فسقط في يدي يزيد.

[٧١١]

إسحاق بن طلحة بن عبيد الله

روى الأغاني كونه من اليهود على حجر لقتله^٢ وفي معارف الفقيهي

(٢) الأغاني: ١٧/١٤٦.

(١) الكافي: ٦/٢٢١.

«استعمله معاوية على خراسان شريكاً لسعيد بن عثمان، ومات بالري»^١.

[٧١٢]

إسحاق الطويل العقطار

في الجامع «سليمان بن محمد، عنه، عن الصادق -عليه السلام- في باب طيب الكافي»^٢ وكان على الشيخ عده في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- لعموم موضوعه.

[٧١٣]

إسحاق بن عبدالعزيز

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- وقال: قال: «أبو السفاتج، البزاز، الكوفي» ونقل عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: «كوفي، يكنى أبا يعقوب، ويلقب أبا السفاتج؛ روى عن أبي عبدالله -عليه السلام- حديثه يعرف تارة وينكر أخرى ويجوز أن يخرج شاهداً». أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق -عليه السلام- قائلاً: «أبو السفاتج» كما أن رجال الشيخ إنما قال: «الكوفي» دون «أبو السفاتج البزاز الكوفي» وإنما خلط المصنف في النسبة إلى رجال الشيخ بين عنوانه لهذا والآتي (ذكر هذا في ١٢٩ من همزة أصحابه -عليه السلام- والآتي في ١٢٨ منهم) كما خلط في مزج البزاز من ابن الغضائري بعنوان رجال الشيخ. قال المصنف: بيّنا في إبراهيم أبي الفساتج أن أبا السفاتج كنية عدة نفر من الرواة، وخطأنا من زعم اتحاد الرجل مع إبراهيم المذكور. قلت: بيّنا ثمة أنه أخطأ في جعله كنية عدة، كما حققنا ثقة أنه غلط من قال باتحاد إبراهيم وإسحاق، لعدم معقوليته؛ وقلنا: إن أبا السفاتج واحد

وورد بلفظه أخبار، واختلف فيه هل هو لقب شخص مسمى بإبراهيم مكنتى بأبي إسحاق؟ أو لقب شخص مسمى بإسحاق مكنتى بأبي يعقوب؟ تردد البرقي والشيخ في ذلك، واختار ابن الغضائري الأخير. ويأتي في الآتي خطأ الشيخ في توصيفه أيضاً به.

ونقل الجامع رواية عثمان بن عيسى عنه في فضل قصد زكاة الكافي^١ ودخول حمام التهذيب^٢ وعمر بن عبد العزيز في حق ضيف أطعمته وابن أبي عمير في حق ضيفه^٣ وفي حق جوار عشرته^٤ ومحمد بن الحسين في طبقات أنبيائه^٥.

[٧١٤]

إسحاق بن عبد الله

أبو السفاتج، الكوفي

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -. أقول: قد عرفت في السابق أنّه وهم، وأنّ أبا السفاتج وإن اختلف في الملقّب به، إلّا أنّهم حصروه في إبراهيم أبي إسحاق وإسحاق أبي يعقوب؛ والشاهد له قول الشيخ نفسه في رجاله - كالبرقي في باب إبراهيم -: «إبراهيم أبو السفاتج يكنى أبا إسحاق، وقيل: إنّهُ يكنى أبا يعقوب، ومن قال هذا قال: اسمه إسحاق بن عبد العزيز».

مع أنّ جعل رجال الشيخ هنا «أبو السفاتج» جزء «إسحاق بن عبد الله» غير معلوم، ولعلّه جعله جزء إسحاق بن عبد العزيز الذي ذكره بعد، فإنّ عبارته هكذا «إسحاق بن عبد الله أبو السفاتج الكوفي إسحاق بن عبد العزيز الكوفي».

(١) الكافي: ٥٣/٤.

(٢) التهذيب: ٣٧٦/١.

(٣) الكافي: ٢٨٥/٦.

(٤) الكافي: ٦٦٧/٢.

(٥) الكافي: ١٧٥/١.

ولو فرض إرادته كونه جزء الأول، فالظاهر أنه رأى في كتب من تقدم عليه عبارة هكذا مراداً جعله للثاني، فتوهم جعله للأول؛ فكتب الرجال المتقدمة على كتاب الشيخ - كرجال البرقي - مختلطة أسماؤهم وكناهم. مع أن ذكر الكنية أولاً ثم الاسم ثانياً لا ينافي عنوان الأسماء، كما قلناه في المقدمة.

وبالجملة: ليس أبو السفاتج لقب إسحاق بن عبد الله قطعاً.

[٧١٥]

إسحاق بن عبد الله

بن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب، المدني

قال عنه الشيخ في رجاله في أصحاب علي بن الحسين - عليه السلام - .
أقول: بل إسحاق بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب المدني، ولم يكن لعبد المطلب نوفل.

[٧١٦]

إسحاق بن عبد الله

بن سعد بن مالك، الأشعري

نقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «قَمِي، ثقة، روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن - عليهما السلام - وابنه أحمد بن إسحاق مشهور». وقال: عنه الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السلام - . ونقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - بلفظ «إسحاق بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي» ونقل عنوان الفهرست له بلفظ «إسحاق القمي».

أقول: وعنه البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام - قائلاً: «إسحاق بن عبد الله بن سعد الأشعري، قمي».

قال المصنف: نقل بعضهم رواية علي بن نوح عنه.

قلت: «علي بن نوح» محرف «علي بن بزرج» الذي هو طريق النجاشي إليه.

ثم لم أقف على ما قاله: من عَدَّ الشيخ له في الرجال في أصحاب الباقر - عليه السلام - وإنما عَدَّ في أصحاب الباقر - عليه السلام - إسحاق القمي (ذكره في ٤٧ من همزة أصحابه - عليه السلام -) ومن أين أنه هذا؟ وأما قول النجاشي بروايته عن الكاظم - عليه السلام - فيشهد له إحرام حج التهذيب^١ وذبحه^٢ وتفصيل فرائض حجته^٣.

وروى ابن أبي عمير عنه عن الصادق - عليه السلام - في نوم الاستبصار^٤ وأحداث التهذيب^٥ وطريق الفهرست إليه إن كان المراد بعنوانه هذا أحمد بن زيد الخزازي؛ ويأتي بعنوانه.

[٧١٧]

إسحاق بن عبد الله

بن علي بن الحسين، المدني

نقل عَدَّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - . وقال: نقل الجامع رواية الفضيل بن عبد الوهاب عن إسحاق بن عبد الله في باب «من قال: لا إله إلا الله» من الكافي^٦ ورواية يونس، عن أبي يعقوب إسحاق بن عبد الله، عن أبي عبد الله - عليه السلام - في النهي عن القول بغير علمه^٧. قال المصنف: وظنتي أنه اشتباه، لأنَّ إسحاق بن عبد الله أبا يعقوب هو الأشعري المتقدم؛ وما كتني إسحاق هذا أحد بأبي يعقوب. أقول: كما لم يُكَنَّ هذا أحد بأبي يعقوب، كذلك ذاك؛ مع أنَّ خبره الأول

(١) التهذيب: ١٧٢/٥. (٢) التهذيب: ٢٠٠/٥. (٣) التهذيب: ٢٩٠/٥.

(٤) الاستبصار: ٧٩/١. (٥) التهذيب: ٦/١. (٦) الكافي: ٥١٧/٢. (٧) الكافي: ٤٣/١.

ليس فيه تكنية، وقد عرفت في المقدمة أنَّ تكنية المسمى بإسحاق بأبي يعقوب مثل ضابطة كنية؛ فمع أنَّ أحداً من الرجالين لم يذكر هذه الكنية لأحدهما يمكن أن تكون لكليهما.

لكن يقال للجامع: بعد اشتراك إسحاق بن عبد الله بين نفرين في عصر واحد من أين رجحت أنَّ المراد بالمطلق الثاني؟ بل الظاهر كون المراد به الأول ذوالكتاب. والمحقق كونه من الإمامية، لعنوان النجاشي والبرقي له أيضاً؛ دون الثاني الذي تفرّد به رجال الشيخ، وموضوعه أعمّ؛ مع أنّه لو أريد به الثاني لكانت القاعدة أنَّ يقيّد بالهاشمي، وللانصراف إلى الأول - بما قلنا - اطلق في الأخبار ولم يقيّد بالأشعري.

هذا، وذكر نسب قریش مصعب الزبيري إسحاق هذا، وقال: «إنّه كان لام ولد»^١. وعنونه رجال الشيخ في ١٣٣ من باب همزة أصحابه - عليه السّلام -.

مركز توثيق علوم اسلامی
[٧١٨]

إسحاق العرقوفي

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - وقال: ظاهره إماميته.

أقول: قد عرفت أنَّ عنوان رجال الشيخ أعمّ.

[٧١٩]

إسحاق بن عمار

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السّلام - قائلاً: «الكوفي، الصيرفي» وفي أصحاب الكاظم - عليه السّلام - قائلاً: «ثقة، له

كتاب» ونقل عنوان النجاشي له، قائلاً: «بن حيان، مولى بني تغلب، أبو يعقوب، الصيرفي، شيخ من أصحابنا، ثقة، وإخوته: يونس ويوسف وقيس وإسماعيل؛ وهو في بيت كبير من الشيعة؛ وإبنا أخيه علي بن إسماعيل وبشير بن إسماعيل، كانا من وجوه من روى الحديث؛ روى إسحاق عن أبي عبد الله وأبي الحسن -عليهما السلام- ذكر ذلك أحمد بن محمد بن سعيد في رجاله؛ له كتاب نوادر يرويه عنه عدة من أصحابنا».

ونقل عنوان الكشي له، راوياً «عن العياشي، عن محمد بن نصير، عن محمد بن عيسى، عن زياد القندي، قال: كان أبو عبد الله -عليه السلام- إذا رأى إسحاق بن عمار وإسماعيل بن عمار، قال: وقد يجمعهما لأقوام، يعني الدنيا والآخرة»^١.

وعن حمدويه وإبراهيم، قالوا: «حدثنا أيوب، عن ابن المغيرة، عن علي بن إسماعيل بن عمار، عن إسحاق، قال: قلت لأبي عبد الله -عليه السلام- إن لنا أموالاً ونحن نعامل الناس وأخاف إن حدث حدث أن يفرق أموالنا! قال: فقال له: إجمع مالك في كل شهر ربيع؛ قال علي بن إسماعيل: فمات إسحاق في شهر ربيع».

وعن نصر بن الصباح، قال: «حدثني سجادة، قال: حدثني محمد بن وضاح، عن إسحاق بن عمار، قال: كنت عند أبي الحسن -عليه السلام- جالساً حتى دخل عليه رجل من الشيعة، فقال له: يا فلان! جدد التوبة وأحدث عبادة، فإنه لم يبق من عمرك إلا شهر؛ قال إسحاق: فقلت في نفسي واعجبا! كأنه يخبرنا أنه يعلم آجال شيعته -أو قال: آجالنا- قال: فالتفت إليّ مغضباً، وقال: يا إسحاق! وما تنكر من ذلك؟ وقد كان الهجري مستضعفاً وقد

كان عنده علم المنايا، والإمام أولى بذلك من رشيد الهجري؛ يا إسحاق! أما إنه قد بقي من عمرك سنتان، أما إنه يتشتت أهل بيتك تشتيتاً قبيحاً! ويفلس عيالك إفلاساً شديداً!».

وعن جعفر بن معروف، قال: «حدثني أبو الحسن الرازي، قال: حدثني إسماعيل بن مهران، قال: حدثني محمد بن سليمان الديلمي، قال: قال إسحاق بن عمار: لما كثر مالي أجلس على بابي بواباً يرذ عني فقراء الشيعة، قال: فخرجت إلى مكة في تلك السنة، فسلمت على أبي عبدالله - عليه السلام - فرد عليّ بوجه قاطب غير مسرور، فقلت: جعلت فداك! وما الذي غير حالي عندك؟ قال: الذي غيرك للمؤمنين، فقلت: جعلت فداك! والله إنني لأعلم أنهم على دين الله ولكن خشيت الشهرة على نفسي، قال: يا إسحاق! أما علمت أن المؤمنين إذا التقيا فتصافحوا بين إيهاميهما مائة رحمة وتسعون منها لأشدّهما حباً لصاحبه، فإذا اعتنقا غمرت بها الرحمة، فإذا التأما لا يريدان بذلك إلا وجه الله قيل لهما: غفر الله لكما، فإذا جلسا يتساءلان قالت الحفظة بعضها لبعض: اعتزلوا بنا عنها فإن لهما سرّاً وقد ستره الله عليهما؛ قلت: جعلت فداك! وتسمع الحفظة قولهما ولا تكتبه! وقد قال الله عز وجل: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» قال: فنكس رأسه طويلاً ثم رفعه وقد فاضت دموعه على لحيته وهو يقول: يا إسحاق! إن كانت الحفظة لا تسمعه ولا تكتبه فقد يسمعه ويعلمه الذي يعلم السر وأخفى، يا إسحاق! خف الله كأنك تراه، فإن شككت في أنه يراك فقد كفرت، وإن أيقنت أنه يراك ثم برزت له بالمعصية جعلته في حدّ أهون الناظرين»^١.

أقول: وعنوانه الفهرست بلفظ «إسحاق بن عمار الساباطي، له أصل،

وكان فطحياً، إلا أنه ثقة، وأصله معتمد عليه» إلى أن قال: «عن ابن أبي عمير، عن إسحاق، هذا».

وعدّه البرقي في أصحاب الصادق، قائلاً: «الصيرفي مولى بني تغلب، كوفي» وفي أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «الصيرفي، مولى تغلب، كوفي».

وقال الكشي في محمّد البرقي: «قال نصر بن الصباح: لم يلق البرقي أبا بصير، بينهما القسم بن حمزة، ولا إسحاق بن عمار؛ وينبغي أن يكون صفوان قد لقيه»^١.

وروى فضل حج الكافي عن إسحاق بن عمار، قال: «قلت لأبي عبد الله - عليه السلام - إني قد وطنت نفسي على لزوم الحج كل عام بنفسي أو برجل من أهل بيتي بمالي، فقال: وقد عزمتم على ذلك؟ قلت: نعم، قال: فان فعلت فأبشر بكثرة المال»^٢.

وروى نادر حجه عن إسحاق بن عمار «قلت لأبي عبد الله - عليه السلام -: إن رجلاً استشارني في الحج وكان ضعيف الحال، فأشرت عليه أن لا يحج، فقال: ما أخلقك أن تمرض سنة! قال: فرضت سنة»^٣.

(١) الكشي: ٥٤٦.

(٢) الكافي: ٢٥٣/٤.

(٣) الكافي: ٢٧١/٤.

قلت: بل ليس إسحاق بن عمار في الرجال والأخبار إلا واحداً؛ فلم يذكر البرقي والمشيخة والكشي والشيخ في الرجال والفهرست والنجاشي غير واحد، كما لم يرد في الأخبار إلا واحد مطلق.

إلا أن الشيخ في الفهرست تفرد بوصفه بالساباطي، ولا عبرة به بعد اتفاق الجميع (البرقي والنجاشي والمشيخة في أخيه يونس وهو نفسه في رجاله) بوصفه بالصيرفي؛ والكشي أطلقه في عنوانه كالأخبار، كما أن المشيخة هنا أطلقه.

ومنشأوهم الفهرست في وصفه بالساباطي توهمه أنه ابن عمار بن موسى الساباطي المعروف، مع أنه ابن عمار بن حيان؛ ويشهد له - مضافاً إلى تصريح النجاشي - ما رواه بر الوالدين من الكافي عن عمار بن حيان قال: «خبرت أبا عبدالله - عليه السلام - ببر إسماعيل ابني لي، فقال: لقد كنت أحبه وقد ازددت له حباً»^١ وقد صرح النجاشي والكشي بكون إسماعيل أخا هذا.

ثم لما توهم كونه ابن عمار الساباطي توهم فطحيته، لما ورد من بقاء عمار الساباطي وأصحابه وطائفته على الفطحية.

ولا غرو في ذلك بعد نقله خبراً لعمار الساباطي، كما رواه الاستبصار في آخر باب من مسّ حديثه^٢ ويشهد له إسناده في التهذيب - في ٢٦ من أخبار باب تطهير بدنه - عن إسحاق بن عمار.

والخلاصة وإن لم يجعل إسحاق بن عمار متعدداً، حيث رأى أن أحداً من أئمة الرجال لم يذكر غير واحد ولو كان متعدداً لذكروه متعدداً، إلا أنه لم يفظن لتوهم الشيخ في فهرسته في وصفه بالساباطي والفطحية؛ لأنه لم ير المنافاة بين الساباطية والصيرفية والثقة والفطحية؛ فجمع بين ثقته وفطحيته، وإن اقتصر في وصفه بالصيرفية وترك وصفه بالساباطية، لعدم لزوم ذكرها؛ لا أنه رآه وهماً

كما زعمه الطباطبائي؛ فلو كان فهمها وهماً لكان يفهم عدم فطحيته، لأنّ الفطحية فرع الساباطية.

واستدلّ القهبائي لتعددهما بأنّ الصيرفي ذو كتاب كما في النجاشي، والساباطي ذو أصل لقول الفهرست: «له أصل، وكان فطحيّاً، إلا أنّه ثقة، وأصله معتمد عليه».

ويبطله أنّك قد عرفت في المقدمة أنّ المقابل للأصل التصنيف لا الكتاب، وأنّ كلّ أصل كتاب، وأنّ الشيخ قال مكرراً: «لفلان كتاب أصل».

واستدلّ أيضاً لتعدده بأنّ الصيرفي من أصحاب الصادق والكاظم -عليهما السّلام- كما في النجاشي، والساباطي في من لم يرو عنهم -عليهم السّلام- حيث لم يذكر الفهرست روايته عنهم.

ويردّه أنّ السكوني لا ريب فيه أنّه من أصحاب الصادق -عليه السّلام- ولم يذكر الفهرست ولا النجاشي روايته عنهم -عليهم السّلام- وهذا من مفاسد عدم فهم موضوعات الكتب، فإنّ الفهرست -كالنجاشي- لمن كان ذا كتاب، لا لمن روى ومن لم يرو، وإنّما هو موضوع رجال الشيخ.

واستدلّ المصنّف لتعددهما بأنّ الصيرفي له كنية «أبو يعقوب» والساباطي لم ينقل له كنية، والأوّل «صيرفي» ولم ينقل للثاني حرفة، وللأوّل أربعة إخوة ولم ينقل للثاني أخ.

وهو كما ترى! فإنّ كلّ ذلك أعمّ، ففي الواحد المقطوع قد يذكر الفهرست أو النجاشي فيه أموراً لم يذكر الآخر فيه شيئاً منها.

واستدلّ أيضاً بأنّ الأوّل كوفي والثاني ساباطي.

وهو أيضاً كما ترى أعمّ، وقد صرح البرقي في عمّار الساباطي بأنّه سكن الكوفة.

واستدل أيضاً بأن الأول جدّه حيّان والثاني موسى .

وفيه أولاً: أنك قد عرفت أنه من وهم الفهرست المتفرّد به، وقد رجع عنه في الرجال. وثانياً: أن الفهرست لم يقل في عنوانه سوى «إسحاق بن عمار الساباطي» ولم يذكر اسم جدّه له؛ ومن أين تقول: إن مراده أن إسحاق هذا ابن عمار بن موسى الساباطي؟ بل نقول: إن مراده أنه ابن عمار بن حيّان الساباطي، جمعاً بين كلماتهم؛ ولا تنافي بين الساباطي والصيرفي؛ والشاهد لمراده قول النجاشي والخبر المتقدم.

وأما ما نقلوه عن المشيخة في جعله جدّه الفيض في أخيه يونس وأنه قال ثمة: «عن أبي الحسن يونس بن عمار بن الفيض، التغلبي، الكوفي، وهو أخو إسحاق بن عمار» فليس كذلك، بل قال: «عمار الفيض» بدون كلمة «بن» بينهما؛ ولو فرض ثبوتها، فالاختلاف في أسماء الآباء والأجداد كثير. وأما تكنية النجاشي له بـ «أبي يعقوب» ورواية التهذيب عنه، قال: «سأل الصادق -عليه السلام- أنه قد يدرك المخالفين في ركوعهم فلا يمكنه القراءة لنفسه؟ فأمره -عليه السلام- بالاعتداء بهم في ركوعهم، ففعل ذلك؛ فجاء إليه جمع من الامويين والمخزوميين وقالوا له: يا أبا هاشم! ما كنا نظن أنك تقتدي بنا»^١ فيمكن حمله على أن ما في النجاشي كنية عمومية -كما عرفت في المقدمة- وأبو هاشم كنية خصوصيّة، أو على أن أبا هاشم يقال لمن أريد تجليله.

هذا، وطريق الفهرست إليه هنا ابن أبي عمير. وقال في غياث بن كلوب: «له كتاب عن إسحاق بن عمار» وطريق المشيخة إليه صفوان بن يحيى.

قال المصنف: نقل الجامع رواية محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عنه.
قلت: بل نقل روايته عن عبدالله بن جبلة عنه. ومورده حكم ارتماس
الاستبصار^١.

وقال: رواه التهذيب عنه عن أبي جبلة عنه في زيادات صومه^٢
و الصواب ما في الاستبصار.

قال: نقل الجامع رواية حميد بن زياد عنه.

قلت: لم يقل: «روى حميد عن إسحاق بن عمار» بل «عن الحسين بن
حماد، عن ابن عديس، عن إسحاق، في ولاده التهذيب»^٣ وقال: رواه الكافي
في باب أنه يعقّ يوم السابع عن حميد، عن الحسن بن حماد بن عديس،
عنه^٤ واستصحّحه.

قال: نقل رواية الحسن بن محمد عنه.

قلت: بل نقل روايته عن الحسين بن عديس عن إسحاق في زيادات
مواقيت التهذيب^٥ وأول وقت الاستبصار^٦ وقال: الحسن بن عديس هو الحسن
بن حماد بن عديس.

قلت: وفي مثله يصح التجوّز.

قال: نقل الجامع رواية العباس بن موسى عنه.

قلت: بل نقل رواية العباس، عن يونس، عن عبدالرحمن، عن إسحاق،
في حدود الزنا في التهذيب^٧ وكذا في حذّ سحقه^٨ في نسخة.

قال: وفي أخرى العباس، عن يونس بن عبدالرحمن، عن إسحاق. قال:

(١) الاستبصار: ٨٥/٢

(٢) التهذيب: ٣٢٤/٤

(٣) التهذيب: ٤٤٢/٧

(٤) الكافي: ٢٧/٦

(٥) التهذيب: ٢٥٠/٢

(٦) الاستبصار: ٢٥٥/١

(٨) التهذيب: ٥٩/١٠

(٧) التهذيب: ٤٨/١٠

وهو الصواب.

قال: نقل الجامع رواية الحسين بن حمّاد والحسن بن حمّاد بن عديس عنه.

قلت: لم يقل: إنهما نفران، بل واحد اختلف فيه، واستصوب الثاني. ومرّ شرحه في رواية حميد بن زياد ووسائله.

هذا، ونقل الجامع رواية عليّ بن النعمان عنه في صلة الرحم في الكافي^١ وفي من طلب عشرات المؤمنين من الكافي^٢ وبعد استدراجه^٣. ومحمّد بن سنان في التفويض إلى رسوله^٤ وزيادات تلقين التهذيب^٥. وعبدالله بن سنان في زيارة بيته^٦ وطواف نساء الكافي^٧. وصباح الحذاء في الحذاء على من يأتي بهيمته^٨ وفي المحرم يواقع امرأته^٩ وفي باب بعده^{١٠}. وأبو المغراء في صلة إمامه^{١١}. وحمزة بن عبدالله في مشيخة الفقيه في عليّ بن عبدالعزيز^{١٢}. وصفوان بن يحيى في المشيخة في إسحاق^{١٣} وفي الصبر من الكافي^{١٤}. وأبي جميلة في قضايا التهذيب^{١٥} وزيادات حدوده^{١٦}. والحسين بن أبي العلاء في زيادات قضايا^{١٧} وصلح الفقيه^{١٨} وهدية غريم الكافي^{١٩} وسيف بن عميرة في غريقه من جنازته^{٢٠} والحسن بن فضال في زيادات قضايا التهذيب^{٢١} ومحمّد بن أبي حمزة أيضاً فيه. والحسين بن عثمان فيه أيضاً^{٢٢} وبلفظ الحسين الرواسي في نوادرديات الفقيه^{٢٣}.

(١) الكافي: ١٥٠/٢	(٢) الكافي: ٣٥٤/٢	(٣) الكافي: ٤٥٤/٢
(٤) الكافي: ٢٦٧/١	(٥) التهذيب: ٤٥٧/١	(٦) التهذيب: ٢٥١/٥
(٧) الكافي: ٥١٣/٤	(٨) الكافي: ٢٠٤/٧	(٩) الكافي: ٣٧٤/٤
(١٠) الكافي: ٣٧٦/٤	(١١) الكافي: ٥٣٧/١	(١٢) مشيخة الفقيه: ٥١٧/٤
(١٣) مشيخة الفقيه: ٤٢٣/٤	(١٤) الكافي: ٩٢/٢	(١٥) التهذيب: ٢١٧/٦
(١٦) التهذيب: ١٥١/١٠	(١٧) التهذيب: ٣٠٣/٦	(١٨) الفقيه: ٣٦/٣
(١٩) الكافي: ١٠٣/٥	(٢٠) الكافي: ٢٠٩/٣	(٢١) التهذيب: ٢٩٩/٦
(٢٢) التهذيب: ٣١٠/٦	(٢٣) الفقيه: ١٧١/٤	

وحَمَّاد بن عثمان في رهون التهذيب^١ وفي وديعته^٢. وعليّ بن رثاب في غرره^٣.
والحكم بن مسكين في تلقّيه وحكرته^٤. والحسين الجمال في زيادات بعد
إجاراته^٥. وداود بن النعمان في ضروب نكاحه^٦ وزكاة فطرته^٧ وفطرة
الكافي^٨. والعباس بن موسى في تفصيل أحكام نكاح التهذيب^٩. وعثمان
بن عيسى فيه - أيضاً -^{١٠}. ومحمّد بن أسلم الطبري في مهوره^{١١}. وعليّ بن
إسماعيل في أيمانه وأقسامه^{١٢}. والحسن بن محبوب في طوافه^{١٣}. وعليّ بن
الحكم في الكذب من الكافي^{١٤}. وبكر بن محمّد في مصافحته^{١٥}. وسعدان بن
مسلم في قضاء حاجة المؤمن^{١٦}. وخلف بن حمّاد في السعي في حاجة المؤمن^{١٧}.
ومحمّد بن سليمان في ألطاف المؤمن^{١٨}. وجعفر بن بشير في المؤمن وعلاماته^{١٩}
وأبي أيوب في ما أخذه الله على المؤمن^{٢٠} وعبدالله بن المغيرة في من فاته الحج،
منه^{٢١}. وعقبة بن محرز في غسل ثياب حائضه^{٢٢}. وأبي عبدالله المؤمن في نوادر آخر
حدوده^{٢٣} وحفص بن البختري في تزويج المرأة التي تطلق على غير السنة منه^{٢٤}
والحسين بن خالد في كتاب عقله^{٢٥} ومنصور بن يونس في أنّ الأرض لا تخلو من
حجّته^{٢٦}. ونضر بن قرواش في عجبه^{٢٧}. ومحمّد بن عذافر في تعزيتة^{٢٨}. ومحمّد بن

(١) التهذيب: ١٧٢/٧	(٢) التهذيب: ١٧٩/٧	(٣) التهذيب: ١٣٠/٧
(٤) التهذيب: ١٦٢/٧	(٥) التهذيب: ٢٢٧/٧	(٦) التهذيب: ٢٤٧/٧
(٧) التهذيب: ٧٤/٤	(٨) الكافي: ١٧٢/٤	(٩) التهذيب: ٢٥٢/٧
(١٠) التهذيب: ٢٥٣/٧	(١١) التهذيب: ٣٦٩/٧	(١٢) التهذيب: ٢٨٩/٨
(١٣) التهذيب: ١٢٤/٥	(١٤) الكافي: ٣٨٨/٢	(١٥) الكافي: ١٨٣/٢
(١٦) الكافي: ١٩٤/٢	(١٧) الكافي: ١٩٨/٢	(١٨) الكافي: ٢٠٧/٢
(١٩) الكافي: ٢٤١/٢	(٢٠) الكافي: ٢٥١/٢	(٢١) الكافي: ٤٧٦/٤
(٢٢) الكافي: ١٠٩/٣	(٢٣) الكافي: ٢٦٣/٧	(٢٤) الكافي: ٤٢٤/٥
(٢٥) الكافي: ٢٦/١	(٢٦) الكافي: ١٧٨/١	(٢٧) الكافي: ٣١٣/٢
(٢٨) الكافي: ٢٠٣/٣		

فضيل في ثواب من مشى مع جنازته ^١ وحقّ جواره في عشرته ووجوب إجلال
 ذي شيبته ^٢ . وإسماعيل بن عمار في تعبيره ^٣ . والقاسم بن حبيب في
 المعارين ^٤ . وعليّ بن ميسرة في من يدخل قبره ^٥ . ومحمّد بن بكر في زيادات
 تلقين التهذيب ^٦ . وحرز في لم الكافي ^٧ . والحجّال في تعزيتة ^٨ . ومعاوية بن
 وهب في قراءة قرآن مصحفه ^٩ . ويعقوب بن سالم في حق جواره ^{١٠} . وحمّاد بن
 ميمون في ميراث الوالدين مع إخوة التهذيب ^{١١} . ومحمّد بن سكّين في ميراث من
 علا من آبائه ^{١٢} . وابن أبي يعقوب في ميراث الموالى مع ذوي رحمه ^{١٣} . وعليّ بن
 رباط في قرضه ^{١٤} . وعليّ بن أبي حمزة في حدّ سحقه ^{١٥} . وعبد الصمد بن بشير في
 حدّ سرقة ^{١٦} . وصالح بن عقبة في ديات أعضائه ^{١٧} . ودرست الواسطي في الكافي
 أنّ الميت يزور أهله ^{١٨} . وعبد الرحمن بن سالم في وقت فجره ^{١٩} . ويحيى الحلبي في
 أواسط كيفية صلاة زيادات التهذيب ^{٢٠} . ومحمّد بن الحسن بن علّان في آخر
 ذاك الباب ^{٢١} . وسلمة صاحب السابري في أواخر فضل مساجده ^{٢٢} . وسليمان
 بن عمّاد الخثعمي في زيادات صلاة سفره ^{٢٣} . وجعفر بن المثنى الخطيب في
 أواخر فضل مساجده ^{٢٤} . وابن مسكان في أحكام أساراه ^{٢٥} . وفي وقت زكاته ^{٢٦} .
 ويحيى بن أبي العملا في أواسط مكاسبه ^{٢٧} . وصناعات الكافي ^{٢٨} . وأبان بن

(١) الكافي: ١٧٣/٣	(٢) الكافي: ٦٦٩/٢	(٣) الكافي: ٣٥٦/٢
(٤) الكافي: ٤١٩/٢	(٥) الكافي: ١٩٤/٣	(٦) التهذيب: ٤٦٣/١
(٧) الكافي: ٤٤٢/٢	(٨) الكافي: ٢٠٤/٣	(٩) الكافي: ٦١٣/٢
(١٠) الكافي: ٦٦٧/٢	(١١) التهذيب: ٢٨٤/٩	(١٢) التهذيب: ٣١٧/٩
(١٣) التهذيب: ٣٣٠/٩	(١٤) التهذيب: ٢٠٥/٦	(١٥) التهذيب: ٥٨/١٠
(١٦) التهذيب: ١٢١/١٠	(١٧) التهذيب: ٢٥١/١٠	(١٨) الكافي: ٢٣٠/٣
(١٩) الكافي: ٢٨٣/٣	(٢٠) التهذيب: ٣١٤/٢	(٢١) التهذيب: ٣٤٠/٢
(٢٢) التهذيب: ٢٧٩/٣	(٢٣) التهذيب: ٢٠٩/٣	(٢٤) التهذيب: ٢٧٧/٣
(٢٥) التهذيب: ١٥٣/٦	(٢٦) الكافي: ١١٤/٥	(٢٧) التهذيب: ٣٦١/٦
(٢٨) التهذيب: ٤١/٤	(٢٩) التهذيب: ٣٦١/٦	(٣٠) الكافي: ١١٤/٥

عثمان في عقود بيع التهذيب^١ . والحكم الأعشى في أيمانه وأقسامه^٢ . وأبي محمد الرايشي وإبراهيم بن مهزم في حقيقة إيمان الكافي^٣ . وعبد الملك بن عتبة في حكم المسافر في صيام التهذيب^٤ .

وقال: عبدالله بن عتبة، أوعبة في من تحل له من الأهل وتحرم عليه الزكاة^٥ وزيادات زكاته^٦ وإعطاء الزكاة للولد من الاستبصار^٧ محترف ((عبد الملك بن عتبة)) في الباب المتقدم.

ونقل رواية ثعلبة بن ميمون عنه في ماهية زكاة فطرة التهذيب وعلي بن عثمان فيه أيضاً^٨ وغيث بن إبراهيم في سنن صيامه^٩ وسليمان بن أبي زينة في النفر من مناه^{١٠} وغيث بن كلوب في نوادر آخر الفقيه^{١١} . وعبدالله بن حبيب في نوادر وصاياه^{١٢} وحماد بن عيسى في الرجل يشتري المتاع في زكاة الكافي^{١٣} . وسليمان بن سفيان في النوادر بعد أبواب معروفه^{١٤} . والحسين بن أحمد في بخله بعد أبواب معروفه^{١٥} . ويحيى بن عمر بن كليع في فضل حجه^{١٦} . وإبراهيم بن عمر اليماني في فضل طوافه^{١٧} . وعمر بن أبي زياد في الإجمال في طلب زرقه^{١٨} . والمثنى في تحليل المطلقة لزوجها^{١٩} . والحسين بن سيف في باب في نحوه في خلاف النساء في الرأي^{٢٠} . وعلي بن عتبة في لبس خلقانه^{٢١} . والقاسم بن عروة في سواكه في الزيت والتجمل^{٢٢} أيضاً . ويحيى بن المبارك بعد

(٣) الكافي: ٥٣/٢

(٢) التهذيب: ٣٠١/٨

(١) التهذيب: ٢٢/٧

(٦) التهذيب: ١٠٠/٤

(٥) التهذيب: ٥٦/٤

(٤) التهذيب: ٢١٧/٤

(٩) التهذيب: ١٩٥/٤

(٨) التهذيب: ٧٨/٤

(٧) الاستبصار: ٣٣/٢

(١٢) الفقيه: ٢٣٥/٤

(١١) الفقيه: ٣٩٩/٤

(١٠) التهذيب: ٢٧٤/٥

(١٥) الكافي: ٤٤/٤

(١٤) الكافي: ٤٦/٤

(١٣) الكافي: ٥٢٩/٣

(١٨) الكافي: ٨١/٥

(١٧) الكافي: ٤١١/٤

(١٦) الكافي: ٢٥٣/٤

(٢١) الكافي: ٤٦٠/٦

(٢٠) الكافي: ٥١٨/٥

(١٩) الكافي: ٢٢٥/٥

(٢٢) الكافي: ٤٩٥/٦

حديث قباب روضته^١.

هذا، وفي رواياته أخبار شاذة

منها: روايته جواز صيام أيام التشريق في الثلاثة بدل الهدي.

ومنها: روايته ثبوت الزكاة في الابل العوامل كالابل السائمة؛ رواه الشيخ عنه بثلاثة طرق وقال: «إنها مع كونها غير معمول بها، تارة روى الخبر مرسلًا، واخرى عن الصادق - عليه السلام - واخرى عن الكاظم عليه السلام».

قال المصنف: طريق النجاشي إليه غياث بن كلوب بن قيس، لكن في الإيضاح غياث بن كلوب بن فيهمس.

قلت: لم قال في الإيضاح؟ بل النجاشي نفسه في عنوان غياث قال: «بن كلوب بن فيهمس» فقيس هنا تحريف منه أو تصحيف من النسخة.

ثم إن في أخبار الكشي هنا أيضاً تحريفات؛ ففي الثالث «تشيتاً قبيحاً» وهو محرف «تشيتاً قبيحاً». وفي الرابع «محمد بن سليمان الديلمي قال: قال إسحاق» على ما في ترتيب الكشي، وفي أصله «سليمان الديلمي قال: قال إسحاق» وكلاهما تحريف؛ والصواب «محمد بن سليمان الديلمي، عن أبيه، قال: قال إسحاق» كما رواه ثواب الأعمال^٢.

وفيه أيضاً - على ما فيها - «فتصافحوا بين إيهاميهما مائة رحمة» والصواب «فتصافحوا أنزل الله في ما بين إيهاميهما مائة رحمة» كما رواه ثواب الأعمال^٣.

وفيه أيضاً «فاذا اعتنقا غمرتها الرحمة فاذا التأما» والصواب «فاذا تعانقا غمرتها الرحمة فاذا لبثا» كما رواه الثواب أيضاً^٤.

وفيه أيضاً «ويسمع الحفظة قولها ولا يكتبه» والصواب «ولا يسمع الحفظة قولها ولا يكتبه» بشهادة قوله بعد: «إن كانت الحفظة لا تسمعه ولا

تكتبه».

هذا، وقد عرفت أن النجاشي قال: «وابنا أخيه علي بن إسماعيل وبشير بن إسماعيل كانا من وجوه من روى الحديث». لكن الشيخ في الرجال عدّ في أصحاب الصادق - عليه السلام - «بشير بن عمار الصيرفي». وأما عدّه في أصحاب الصادق - عليه السلام - «بشير بن إسماعيل الكوفي» فلم يعلم كونه ابن أخي هذا، لعدم وصفه بالصيرفي.

[٧٢٠]

إسحاق بن عمار

الساباطي

نقل عنوان فهرست له، قائلاً: «له أصل، و كان فطحيّاً، إلا أنه ثقة، وأصله معتمد عليه». ونقل المصنّف جملة من استدلالات الشفّعي في اتحاد هذا مع سابقه، ثم ردّ عليه ردوداً بزعمه.

أقول: حيث تقدّم في المتقدّم مافيه كفاية، فلا نطوّل بالإعادة. ولو كان إسحاق بن عمار متعدّداً لكان إطلاقه في المشيخة والكشي وفي رجال الشيخ في أصحاب الكاظم - عليه السلام - وأخباره الكثيرة (وقد ذكرها الجامع) غلطاً.

[٧٢١]

إسحاق بن غالب

الأسدي

نقل عدّ الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام، قائلاً: «كوفي» وعنوان النجاشي له، قائلاً: «والبيّ عربيّ، صليب ثقة، وأخوه عبدالله كذلك، وكانا شاعرين، روى عن أبي عبدالله - عليه السلام - له كتاب يرويه عدّة من أصحابنا».

وقال: نقل الجامع رواية ابن محبوب وإبراهيم بن عبد الحميد وعليّ بن أبي

حمزة عنه، وزاد بعضهم رواية الحسين بن مهران عنه أيضاً.
أقول: بل نقفه الجامع أيضاً، ومورده سوء خلق الكافي^١. ومورد الأول مولد النبي - صلى الله عليه وآله - في الكافي^٢ والثاني فضل قرآنه^٣ والثالث فضل صيام التهذيب^٤ وروى عنه صفوان بن يحيى في فضل صدقة الكافي^٥.

[٧٢٢]

إسحاق الفزاري

قال: لم أقف فيه إلا على رواية ابن مسكان عنه عن الصادق - عليه السلام - في ميراث خنثى الكافي والتهذيب.

أقول: إنها هوف في الكافي^٦ وأما التهذيب ففيه «المرادي»^٧ واستنصحه الجامع، لذكر «المرادي» في رجال الشيخ دون «الفزاري» لكن لما كان الكافي أكثر اعتباراً من أين أن ليس الصواب العكس؟ وذكر رجال الشيخ «الفزاري» لعله استند إلى خبره المحرف. لكن يوهنه عد البرقي أيضاً للمرادي، كما يأتي.

[٧٢٣]

إسحاق بن فروخ

مولى آل طلحة

قال: لم أقف فيه إلا على عد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام - ورواية يعقوب بن عبد الله عنه في باب الصلاة على النبي - صلى الله عليه وآله - من الكافي^٨.

أقول: وعدّه البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

(١) الكافي: ٣٢١/٢.

(٢) الكافي: ٤٤٤/١.

(٣) الكافي: ٣٢١/٢.

(٤) التهذيب: ١٩٠/٤.

(٥) الكافي: ٢/٤.

(٦) الكافي: ١٥٨/٧.

(٧) الكافي: ٤٩٣/٢.

(٨) التهذيب: ٣٥٦/٩.

[٧٢٤]

إسحاق بن الفضل

بن يعقوب بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب

قال: عدّه الشيخ في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السّلام - قائلاً: «روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السّلام».

أقول: بل قال الشيخ في رجاله - كما وجدت فيه و نقل عنه الوسيط أيضاً - : «إسحاق بن الفضل بن يعقوب بن الفضل بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب الخ» وكذا عنون أخا هذا «إسماعيل» قولاً واحداً، كما يأتي بهذا النسب.

إلا أنّ النجاشي قال في عنوان المسمّين بالحسن والحسين: «الحسين بن محمّد بن الفضل بن يعقوب بن سعد بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب، أبو محمّد شيخ من الهاشميين، ثقة؛ روى أبوه عن أبي عبد الله وأبي الحسن - عليهما السّلام - ذكره أبو العباس؛ وعمومته كذلك: إسحاق ويعقوب وإسماعيل».

وقال أيضاً قبل ذلك بسبعة عشر اسماً: «الحسن بن محمّد بن الفضل بن يعقوب بن سعيد بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب، أبو محمّد الخ».

وعنواناه لا ينطبقان إلّا على نقل المصنّف هنا. والأمر مشتبّه، فذكر مصعب الزبيري في كتابه - نسب قریش - لنوفل ابنأ مسمّى بسعيد، وقال: «وكان فقيهاً» وابنأ مسمّى بالحارث الذي ولد له على عهد النبي - صلّى الله عليه وآله - ابن مسمّى بعبد الله الملقب ببة الذي اصطلح عليه أهل البصرة بعد موت يزيد^١.

(١) نسب قریش: ٨٦.

ولا يبعد ترجيح ما في رجال الشيخ، فلم يذكر لسعيد بن نوفل عقباً، و ذكر لعبدالله بن الحارث بن نوفل عبدالله والصلت ومحمّداً، وقال: «ولهم أعقاب».

وبالجملة: النسب إلى جده يعقوب محقق، لا تفاق رجال الشيخ و النجاشي عليه، وبعده غير معلوم تحقيقاً؛ كما أنّ وجود سعيد بن نوفل (الذي في عمود نسب النجاشي) وعبدالله بن الحارث بن نوفل (الذي في عمود نسب رجال الشيخ) أيضاً معلوم، إلا أنّ الكلام في انتهاء نسب هذا إلى أيّهما وكيفية انتهائه. و بين النجاشي و رجال الشيخ اختلاف آخر، وهو أنّ النجاشي إنّما قال في ابن أخيه بروايته عن الصادق والكاظم -عليهما السّلام- ورجال الشيخ إنّما عدّه في أصحاب الباقر -عليه السّلام-.

و كيف كان: فلم نقف إلا على روايته عن الصادق بلفظ «إسحاق بن الفضل» في زيادات كيفية الصلاة في التهذيب في خبر السجود على الحصر والبهاري^١.

قال المصنّف: وثّقه الدراية، وقال المنتهى: «لا يبعد استفادة توثيقه من قول النجاشي في ابن أخيه الحسين». وقال المصنّف: بل مستند الدراية غيره، لقصور عبارة النجاشي ثمة عن ذلك.

قلت: بل الظاهر أنّ الدراية وثّقه من تلك العبارة، جاعلاً قول النجاشي: «وعموته كذلك» إشارة إلى جميع قول النجاشي قبله: «ثقة، روى أبوه عن أبي عبدالله وأبي الحسن -عليهما السّلام- ذكره أبو العباس» لكن بعد احتمال رجوعه إلى خصوص قوله: «روى الخ» لا يبقى له دليل.

[٧٢٥]

إسحاق القمي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الباقر - عليه السلام - وعنوان
 الفهرست له. وقال المصنف: الظاهر أنه ابن عبدالله الثقة.
 أقول: أي إسحاق بن عبدالله الأشعري القمي المتقدم. ولكن لم نقف له
 على رواية عن الباقر - عليه السلام - بل عن الصادق والكاظم - عليهما السلام -
 كما مرّ ثمة. ولو فرض صحة ما في رجال الشيخ فاتحاده مع من في الفهرست
 مشكل وإن كان لفظ عنوانها واحداً، لأن طريق الفهرست إليه أحمد بن زيد
 الخزاعي الذي في طبقة أحمد الأشعري، ومثلها لا يروي عمن كان من
 أصحاب الصادق - عليه السلام - فضلاً عمن كان من أصحاب الباقر
 - عليه السلام -.

[٧٢٦]

إسحاق الكاتب البغدادي

من بني نيبخت

عده الإكمال في من رأى الحجة - عليه السلام -^١ وهو دالّ على جلاله.

[٧٢٧]

إسحاق بن المبارك

قال: لم أقف فيه إلا على رواية صفوان عنه عن الكاظم - عليه السلام - في
 فروع فطرة التهذيب^٢ والاستبصار^٣.
 أقول: الأصل في عنوانه الجامع. وكان على الشيخ عده في رجاله في
 أصحاب الكاظم - عليه السلام - لعموم موضوعه.

(٣) الاستبصار: ٤٠/٢.

(٢) التهذيب: ٧٢/٤.

(١) الإكمال: ٤٤٢/٢.

[٧٢٨]

إسحاق بن محمد

نقل عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الكاظم - عليه السلام - قائلاً: «ثقة» قال: وفي ابن داود «لم» ولا يبعد كونه محرف «ظم». أقول: بل «م» فقال: في أول كتابه بأن «م» رمز أصحاب الكاظم - عليه السلام -.

[٧٢٩]

إسحاق بن محمد

بن أحمد بن أبان بن مزار

نقل عنوان ابن الغضائري له، قائلاً: «يكنى أبا يعقوب الأحمر، فاسد، ضعيف المذهب، كذاب في الرواية، وضاع للحديث، لا يلتفت إلى ما رواه، ولا يرتفع بحديثه؛ وللعياشي معه في وضعه للحديث خبر مشهور». وقال: عنونه النجاشي، قائلاً: «إسحاق بن محمد بن أبان بن مزار بن عبدالله - يعرف عبدالله عقبة - وعقاب بن النخعي أخو الاشر؛ وهو معدن التخليط، له كتب في التخليط».

وقال: نقل الخلاصة كلام ابن الغضائري ثم قال: «والإسحاقية تنسب إليه».

أقول: أما ما نقله عن النجاشي وإن وجدناه في نسخته كما نقل، إلا أنه من تصحيفات نسخنا، وإلا فكان فيه «إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان بن مزار بن عبدالله، ويعرف عبدالله عقبة الخ» بشهادة عنوان الخلاصة والإيضاح عنه هكذا.

كما أن ما نقله عن ابن الغضائري وجدناه كما نقل، إلا أنه سقط من نسخنا قوله: «والإسحاقية تنسب إليه» فإن الخلاصة نقله جزء كلام ابن

الغضائري.

هذا، وأما قول النجاشي: «وعقاب بن النخعي أخو الاشر» فكلام منقطع، وكان عليه أن يقول: «وهو عقاب بن النخعي أخو الاشر» أي عبدالله المعروف بعقبة - جد جد إسحاق هذا - أخو الاشر. وليس من تحريف النسخة، حيث إن الخلاصة أيضاً عبر عنه هكذا.

وأما عنوان المصنف لهذا أخذاً من النجاشي «إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان بن مزار بن عبدالله بن الحارث، أبو يعقوب النخعي الأحمر، أخو الاشر» فغلط محض، لأن مقتضى سياق كلامه أن إسحاق هذا أخو مالك الأشر.

وأما قول ابن الغضائري: «يكنى أبا يعقوب الأحمر» فالوجه في تسميته بالأحمر أنه كان أبرص فكان يطلى البرص بما يغير لونه، قاله الخطيب. وأما قوله: «والإسحاقية تنسب إليه» على نقل الخلاصة عنه، فالوجه فيه أيضاً ما قاله الخطيب: «إنه كان بالمدائن جماعة من الغلاة يعرفون بالإسحاقية ينسبون إليه»^١.

ومرّ في إسحاق بن زيد بن حارث - من أصحاب عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر - عن ابن أبي الحديد «أنه صاحب المقالة المعروفة بالإسحاقية»^٢ ولا تعارض بينهما، فالإسحاقية هنا صفة الجماعة، وثمة صفة المقالة.

وأما قوله: «وللعياشي معه في وضعه للحديث خبر مشهور»، فأشار إلى قول الكشي عن العياشي، قال: كان أبو يعقوب إسحاق بن محمد البصري غالياً، فصرت إليه لأكتب عنه، وسألته كتاباً أنسخه؛ فأخرج إليّ من

(١) تاريخ بغداد: ٣٧٨/٦.

(٢) شرح النهج: ١٢٢/٨.

أحاديث المفضل بن عمر في التفويض، فلم أرغب فيه، فأخرج إلى أحاديث مشيخته من الثقات؛ ورأيت مولعاً بالحمامات المرائيش؛ ويمسكها ويروي في فضل إمساكها أحاديث. قال: وهو أحفظ من لقيته ^١.

وقال الحسن النوبختي الإمامي المتكلم - على نقل الخطيب - : كان ممن جود الجنون في عصرنا إسحاق بن محمد المعروف بالأحمر، وكان ممن يزعم أن علياً هو الله، وأنه يظهر في كل وقت، فهو الحسن في وقت الحسن، وكذلك هو الحسين، وهو واحد، وأنه هو الذي بعث بمحمد - صلى الله عليه وآله - وقال في كتاب له: لو كانوا ألفاً لكانوا واحداً، وكان راوية للحديث، وعمل كتاباً ذكر أنه كتاب التوحيد، فجاء فيه بجنون وتخليط لا يتوهمان، فضلاً من أن يدلّ عليهما ^٢.

قال المصنف: احتمل الوحيد اتخاذه مع إسحاق بن محمد البصري. قلت: بل هو مقطوع، غاية أن ابن الغضائري والنجاشي رفعاً نسبهما هنا، ورجال الشيخ والكشي اقتصر على ذكر أبيه؛ ولذا قلنا: إن قول ابن الغضائري: «وللعياشي معه في وضعه للحديث خبر مشهور» إشارة إلى قول الكشي عن العياشي في إسحاق بن محمد البصري.

ونقول أيضاً: إن رجال الشيخ عده في أصحاب الهادي - عليه السلام - قائلاً: «يرمى بالغلو» وفي أصحاب العسكري - عليه السلام - قائلاً: «يكنى أبا يعقوب».

قال المصنف: قال في المشتركين: «إسحاق بن محمد مشترك بين ثقة وغيره، ويعرف أنه المختلط برواية الجرمي عنه، وأما غيره فلم نظفر له بأصل ولا كتاب؛ وحيث يعسر التميز فالوقف».

قلت: بل لا يحصل اشتباه، لأن هذا من أصحاب الهادي والعسكري -عليهما السلام- والثقة من أصحاب الكاظم، فالطبقة تميز بينهما. والظاهر أن ما في الكبشي «بالحمامات المراعيش» محرف «بالحمامات الراعيّة» فرويت أخبار في فضل الحمامات الراعيّة، وإن كان الحمام المرعشي أيضاً في نفسه صحيحاً، ففي القاموس في رعرش «وكمكرم ومقعد، جنس من الحمام يخلق في الهواء».

قال الجامع: روى الكافي عن محمد بن أبي عبدالله وعلي بن محمد عنه في باب ما يفصل به بين دعوى الحق والمبطل في أمر إمامته^١ وفي علة كيف صار للذكر سهمان منه^٢ وفي مولد العسكري -عليه السلام- منه^٣.

قلت: في الأخير روى عنه الكافي أربعة عشر خبراً، لكن في الأول روى عنها عن إسحاق بن محمد النخعي. وفي الباقي قال: إسحاق إسحاق، بانياً فيها على الإسناد الأول.

قال الجامع: روى علي بن محمد عن إسحاق بن محمد في جبره وقدره^٤ وجعفر بن محمد عنه في باب في الغيبة من كتاب حجتته^٥.

قلت: الأول وإن كان مطلقاً، إلا أنه لما كان راويه راوي الأول وروى عنه بواسطة واحدة إرادته معلومة. وأما الثاني فلا، حيث إن الراوي غيره وروى عنه بواسطتين.

[٧٣٠]

إسحاق بن محمد

البصري

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الهادي -عليه السلام- قائلاً:

(٣) الكافي: ٥٠٨/١.

(٢) الكافي: ٨٥/٧.

(١) الكافي: ٣٤٧/١.

(٥) الكافي: ٣٣٧/١.

(٤) الكافي: ١٥٥/١.

«يرمى بالغلو» وفي أصحاب العسكري - عليه السلام - قائلاً: «يكنى أبا يعقوب» ونقل عنوان الكشي له وروايته عن العياشي مأمراً في سابقه. ونقل أيضاً قول الكشي في جابر الجعفي بعد نقل خبر هو فيه «هذا حديث موضوع لا شك في كذبه، ورواته كلهم متهمون بالغلو والتفويض».

ونقل قوله في سلمان في هذا: «وهو متهم» وقال: قال الكشي في المفضل بن عمر أيضاً فيه: «وهو غال».

أقول: وزاد «ركن من أركانهم أيضاً».

قال المصنف: احتمل النقد اتحاده مع سابقه.

قلت: قد عرفت مقطوعيته وأن رجال الشيخ والكشي اقتصر في نسبه على أبيه وابن الغضائري والنجاشي رفعا نسبه إلى جد جد جد جد. وكيف لا يعنون رجال الشيخ - وموضوعه عام - ذاك لو لم يكونا متحدين؟.

لكن البصري عده رجال الشيخ في أصحاب الهادي والعسكري - عليهما السلام - وإسحاق بن محمد النخعي لو كان ذاك - أي إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان المتقدم - يروي عن العسكري - عليه السلام - بالواسطة في أخبار المولد وخبر ما يفضل وخبر العلة المتقدمة ثمة.

قال المصنف: تأمل الوحيد في غلوه وقال: «لعل طعنهم عليه بسبب اعتقاده بالمفضل». وقال المصنف: الأمر كما ذكر الوحيد، إلا أن يصير مجهولاً.

قلت: إن الكشي لم يقل: إن العياشي قال: رأيت معتقداً بالمفضل، بل قال: «قال العياشي: أخرج إسحاق من أحاديث المفضل في التفويض الخ» وقد عرفت أن الخطيب نقل عن الحسن النوبختي الإمامي المتكلم «أن إسحاق كان ممن يزعم أن علياً هو الله، وأنه يظهر في كل وقت، وأنه الحسن في وقت الحسن والحسين في وقت الحسين وهكذا، وأنه الذي بعث بمحمد - صلى الله عليه وآله - وأنه رئيس طائفة من الغلاة منسوبين إليه».

فهل بعد هذا لا يكون غلوّه صحيحاً؟ وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر؟
إلا أنّ الصواب أن يقال: إنّ النجاشي وإن قال فيه: «وهو معدن
التخليط، له كتب في التخليط» إلا أنّ الكشي قال كما مر: إنّ العياشي قال:
لما لم يرغب في أحاديثه عن المفضل في التفويض أخرج إليه أحاديث مشيخته
من الثقات، وقال: «وهو أحفظ من لقيته». وإنّ الكليني روى عن معلي بن
محمد عنه أحاديث كثيرة في كتابه، فلا بدّ أنّهم نقدوا أحاديثه وتركوا الزيف
منها وأخذوا الجيد منه، حسب قاعدتهم في أخبار نظرائه من الغالين والمخطئين.

[٧٣١]

إسحاق بن محمد

الحضيبي

قال المصنّف: ذكرنا في إسحاق بن إبراهيم الحضيبي أنّ الشيخ في رجاله
عده في أصحاب الرضا -عليه السّلام- ونبّهنا على اختلاف النسخ. واحتمل
الوحيد اتحاد هذا مع ذاك، ويردّه أنّ الشيخ ذكر ذاك في أوائل باب الهمزة
من الرجال وهذا في أواخره، فيبعد اتّحادهما.

أقول: ما ذكره خلط وخبط وكذلك ما احتمله الوحيد، فإنّ هذا عده
الشيخ في رجاله في أصحاب الرضا -عليه السّلام- بلا ريب، وذاك عده في
أصحاب الجواد -عليه السّلام- قائلاً: «لقي الرضا عليه السّلام» بلا ريب،
وادّعى عدّ ذلك في أصحاب الرضا -عليه السّلام- أيضاً في بعض النسخ؛ فكلّ منهما
أصله محقق وذكره في أصحاب الرضا -عليه السّلام- أيضاً محقق، كذكر ذاك في
أصحاب الجواد -عليه السّلام-. وكونه من أصحاب الرضا عليه السّلام -بعد قوله
في أصحاب الجواد: «لقي الرضا عليه السّلام» محقق، سواء كان عنوانه في
أصحاب الرضا -عليه السّلام- أيضاً أم لا. وعلى فرض ذكره أيضاً في أصحاب
الرضا -عليه السّلام- لا معنى لاحتمال اتحاد إسحاق بن إبراهيم الحضيبي

وإسحاق بن ممد الحضيبي، إلا أن يثبت أن اسم أبي واحد منها تحريف بالآخر، ومن أين ذلك؟.

ورّد المصنّف له بالذكر له في أول الباب وآخر الباب غلط، فإن ذلك يقال في ما لو كرّر عنوان «إسحاق بن محمد» في أول الباب وآخره، فأتي بعد في أن يكون في أصحاب الرضا - عليه السلام - إسحاق بن إبراهيم حضيبي وإسحاق بن محمد حضيبي؟.

[٧٣٢]

إسحاق بن محمد

بن علي بن خالد، المقرئ، التمار

قال عنه الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم - عليهم السلام - قائلًا: «عن أحمد بن حازم، عن يوسف بن كليب السعودي، عن يحيى بن سالم، روى عنه محمد بن نوح».

أقول: بل قال: «ابن نوح» لا «محمد بن نوح» وكيف يقول: محمد بن نوح؟ واسم ابن نوح أحمد! وقوله: «عن أحمد بن حازم» وجدناه كما نقل، إلا أن الظاهر أن الأصل فيه «روى عن أحمد بن حازم» وسقطت كلمة «روى» عن نسخنا.

[٧٣٣]

إسحاق بن محمد

النخعي

ورد العنوان في مولد العسكري - عليه السلام - من الكافي، وفي علة كيف صار للذكر سهمان منه، وفي ما يفصل فيه بين دعوى الحق والمبطل في أمر إمامته. والظاهر كونه إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان، من ولد أخي الأشر النخعي المتقدم.

[٧٣٤]

إسحاق بن محول

في التهذيب «روى محمد بن أبي عمير عن حذيفة بن منصور، قال: أتيت معاذ بن كثير في شهر رمضان، وكان معي إسحاق بن محول؛ فقال معاذ: لا والله! ما نقص شهر رمضان قط»^١.

[٧٣٥]

إسحاق المدائني

قال: لم أقف فيه إلا على رواية ابن مسكان عنه عن الصادق -عليه السلام- في بيع مضمون التهذيب^٢ وشراء طعام الكافي^٣ وبيع الفقيه^٤. وفي التعليقة أنه ابن عمار الساباطي، لأن ساباط من المدائن. أقول: ساباط وإن كان من المدائن، إلا أن عماراً كان معروفاً بالساباطي، فلو كان ابن ذلك، لقليل: «الساباطي» فالألقاب أحد أقسام الأعلام التي لا تتغير؛ وقد عرفت عدم وجود إسحاق بن عمار الساباطي، وأنه وهم.

[٧٣٦]

إسحاق المرادي

نقل عنه الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق -عليه السلام- مرتين، مرة قائلاً: «الكوفي» وأخرى قائلاً: «روى عنه ابن مسكان». أقول: وعده البرقي أيضاً مثل الثانية. قال: نفى الميرزا البعد عن الاتحاد، ولم أفهم له سنداً.

(٢) التهذيب: ٣٨/٧.

(٤) الفقيه: ٢٠٨/٣.

(١) التهذيب: ١٦٨/٤.

(٣) الكافي: ١٨٠/٥.

قلت: سنده كاتحاده واضح، وهو الغفلة؛ وقد عنون في فهرسته - مع اختصاره - في باب واحدة إدريسين.

قال: أبدل بعض نسخ التهذيب «المرادي» بـ «الفزاري».

قلت: بل بعض نسخ الكافي؛ وأما التهذيب فبلفظ «المرادي» والراوي فيه ابن مسكان، كما مرّ في إسحاق الفزاري.

[٧٣٧]

إسحاق بن منصور

السلولي، مولا هم، أبو عبد الرحمن

عنونه تقريب ابن حجر، قائلاً: «صدوق تكلم فيه للتشيع، مات سنة

٢٠٤ وقيل: بعدها».

[٧٣٨]

إسحاق بن موسى بن جعفر (عليه السلام)

قال: لم أقف فيه إلا على عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الرضا

- عليه السلام -.

أقول: وكذا البرقي. والظاهر أن مراده ابن الكاظم - عليه السلام - وقد

قال المفيد: «إن لكل من ولده - عليه السلام - فضلاً ومنقبة»^١. وعنوان البرقي

له يفيد إماميته.

وروى أبو الفرج: أن المأمون بعد بيعته للرضا - عليه السلام - زوج إسحاق

بن موسى بن جعفر - عليهما السلام - بنت عمه إسحاق بن جعفر، وأمره أن يحج

بالتاس^٢.

(١) ارشاد المفيد: ٢٨٤.

(٢) مقاتل الطالبيين: ٣٧٦.

[٧٣٩]

إسحاق بن موسى بن عيسى
العباسي

قال: لم أقف فيه إلا على ما يظهر من باب «فرض طاعة أئمة» الكافي^١
أنه من أصحاب الرضا - عليه السلام -. وقد روى عنه محمد بن مسلم.
أقول: بل الراوي محمد بن زيد الطبري. ومن الغريب! أن في الجامع أيضاً
محمد بن مسلم.

[٧٤٠]

إسحاق بن نجیح

روى مشيخة الفقيه بست وسائط عنه في طريقه إلى أبي سعيد الخدري.
وعنونه تقريب ابن حجر ووصفه بالملطي، قائلاً: «أبو صالح أو أبو زيد، نزيل
بغداد، كذّبه، من التاسعة».

[٧٤١]

إسحاق بن وهب
العلّاف

قال: وقع في خبر في باب ما يقبل من دعاوي الفقيه^٢. وعن المقدسي
روى عنه البخاري في البيوع^٣ قال: ولا يبعد لذلك كونه من العامة وإن كان
ظاهر رواية الفقيه عنه اعتماده عليه.
أقول: خبر الفقيه أيضاً أغلب رجاله عاميون، وهو أيضاً مقرب لعاميته؛
ومضمون الخبر: شراء النبي - صلى الله عليه وآله - ناقة من أعرابي وإنكاره.
و يشهد لعاميته سكوت الذهبي عن مذهبه؛ فعنون إسحاق بن وهب

(٣) البخاري: ٧٤/٣.

(٢) الفقيه: ١٠٦/٣.

(١) الكافي: ١٨٧/١.

الطهرمسي وجرحه، ثم قال: «فأما إسحاق بن وهب العلاف: فواسطي، ثقة، يروي عن يزيد بن هارون».

[٧٤٢]

إسحاق بن هلال

قال: لم أقف فيه إلا على رواية ابن أبي عمير عنه عن الصادق - عليه السلام - في آخر معرفة كباثر الفقيه^(١).
أقول: الأصل في عنوانه الجامع، وهو قال: «في أواخره» كما في نسخة منه خطية، يشهد لصحتها أن بعده أربعة أخبار.

[٧٤٣]

إسحاق بن الهيثم

قال: لم أقف فيه إلا على عبد الشيخ له في رجاله في أصحاب الصادق - عليه السلام -
أقول: وعده البرقي أيضاً في أصحاب الصادق - عليه السلام -.

[٧٤٤]

إسحاق بن يزيد

بن إسماعيل، الطائي

قال: مر في إسحاق بن يزيد بن يعقوب الطائي ما رفع شبهة اتحادهما.
أقول: قلنا ثمة ما رفع شبهة تغايرهما، وأن «بن يعقوب» ثمة محرف «أبو يعقوب».

[٧٤٥]

إسحاق بن يعقوب

قال: لم أقف فيه إلا على رواية غيبة الشيخ باسناده، عن محمد بن يعقوب

الكليني، عن إسحاق يعقوب، قال: سألت محمد بن عثمان العمري أن يوصل لي كتاباً قد سألت فيه عن مسائل اشكلت عليّ، فوقع التوقيع بخط مولانا صاحب الدار - عليه السلام - «أما ما سألت عنه - أرشدك الله تعالى وثبتك - من أمر المنكرين لي من أهل بيتنا» وفي آخره «والسلام عليك يا إسحاق بن يعقوب، وعلى من اتبع الهدى»^١.

أقول: ورواه الإكمال أيضاً، وهو أخو الكليني؛ وفي خبر الإكمال «والسلام عليك يا إسحاق بن يعقوب الكليني»^٢.

إلى هنا انتهى الجزء الأول

ويتلوه الجزء الثاني

و أوله: أسد

مركز تحقيقات كميتر علوم و معارف

فهرس مقدمة قاموس الرجال

الصفحة	العنوان
٥	نقد كتاب تنقيح المقال
٨	الفصل الأول: في أن «المولى» مقابل «العربي»
٩	الفصل الثاني: في الفرق بين قولهم: «فلان كوفي» وقولهم: «فلان الكوفي» مثلاً
٩	الفصل الثالث: في صحة النسبة إلى الأجداد في الأسماء الخاصة كـ «بابويه» و «قولويه» مثلاً في غير العنوان المبني على بيان حقيقة النسب وفي غير موضع الالتباس كعلي بن بابويه ومحمد بن بابويه لغير الصدوقين من بيتهم
٩	الفصل الرابع: في صحة تبديل مثل «ابن قتيبة» بـ «القتيبي» في ما لا يوجب التباساً
١٠	كأبن عياش بالعيشي
١٠	الفصل الخامس: في الفرق بين قولهم: «فلان عن فلان» وقولهم: «روى فلان عن فلان»
١٠	الفصل السادس: في عدم صحة النسبة إلى كل مسمى باسم ما لم يكن قبيلة أو بطناً
١١	الفصل السابع: في عدم جواز الحكم باتحاد العنوانين بمجرد الاشتراك في الاسم والنسب أو الكنية واللقب ما لم تكن قرينة
١١	الفصل الثامن: في أن الكنية ليست كل ما صدر به «أب» مثلاً بل مضافاً إلى اسم إنسان وأما في غيره كأبي السفاج فللقب
١١	الفصل التاسع: في أن الفرق بين باب الأسماء والكنى ليس بمجرد ذكر الكنية أولاً، بل إذا اقتصر على الكنية
١٢	الفصل العاشر: في أن من يعبر عنه تارة بالاسم وأخرى بالكنية يكون عنوانه في كليهما صحيحاً، لكن مع التنبيه
١٢	

- ١٣ الفصل الحادى عشر: في عدم صحة التكنية بالإسم، إلا إذا كان له ولد مستقياً باسمه
- ١٣ الفصل الثانى عشر: في عدم صحة قولهم في تمييز المشتركين بالرواية والمروى عنهم
- الفصل الثالث عشر: في أن الشيخ في العدة اشترط في جواز العمل بأخبار جمع من ثقات العامة والقطعية والناووسية والواقفية عدم وجود معارض لخبرهم وعدم إعراض عن مضمونه، وتوهموا أنه ادعى الإجماع على صحة رواياتهم
- ١٦ الفصل الرابع عشر: في أن موضوع رجالنا، الشيعة ومن روى لهم أو روى عنه من العامة
- ١٧ الفصل الخامس عشر: في أن قول العامة: «فلان شيعي» أعم من الإمامية، وإنما المرادف له «الرافضي» أو «الشيعي الغالي»
- ١٨ الفصل السادس عشر: في المعروف من مدارك الفن وغير المعروف واختلاف موضوعاتها
- ٢٠ الفصل السابع عشر: في الفروق بين تلك المدارك
- ٣٠ الفصل الثامن عشر: في ما يختلف في مؤلفه من تلك المدارك
- ٤١ الفصل التاسع عشر: في اختلافهم في الموجود من كتاب الكشي هل هو أصله أو اختياره؟
- ٤٢ الفصل العشرون: في الاعتبار من تلك المدارك وغير المعتبر والأكثر اعتباراً
- ٤٧ الفصل الواحد والعشرون: في المصحح والمحرف من نسخ تلك الكتب
- ٥٢ الفصل الثاني والعشرون: في الفرق بين الأصل والتصنيف والكتاب
- ٦٠ الفصل الثالث والعشرون: في الأسماء المتقاربة والمشتبهة في الخط وما يمكن أن يستكشف به الأصل، وفي الكنى التي تختلف في أسماءها
- ٦١ الفصل الرابع والعشرون: في دفع الوهم عن القدماء في معنى «الغلو» بأنهم فسروه بنقل المعجزات
- ٦٢ الفصل الخامس والعشرون: في أمور يوجب الحسن وما لا يوجب وماتوهم منها ذلك
- ٦٤ الفصل السادس والعشرون: في عدم الإشكال في توثيق غير الإمامي
- ٧٤ الفصل السابع والعشرون: في الفرق بين الرواية عن تحديث وعن إجازة
- ٧٥ الفصل الثامن والعشرون: في معنى قولهم: «أسند عنه» وفي قولهم: «يونسى» وقولهم: «فلان قائل بالتزويد» وقولهم: «ذكره أبو العباس»
- ٧٧

فهرس قاموس الرجال

الرقم

المرجم

باب الألف



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی ایران

١

آدم أبوالحسن النحاس

٢

آدم أبومحمد بن آدم

٣

آدم بن إسحاق

٤

آدم بيتاع اللؤلؤ

٥

آدم بن الحسين

٦

آدم بن عبدالله

٧

آدم بن علي

٨

آدم بن المتوكل

٩

آدم بن محمد القلانسي

١٠

آدم، من أصحاب صفوان

١١

آدم، والد محمد بن آدم

١٢

آدم بن يونس

١٣

أبان بن أبي عيَّاش فيروز

١٤

أبان بن أبي مسافر

١٥

أبان الأحمر

- ١٦ أبان بن أرقم
 ١٧ أبان بن تغلب
 ١٨ أبان بن سعيد بن العاص
 ١٩ أبان بن صدقه
 ٢٠ أبان أبي عبدالرحمن
 ٢١ أبان بن عبدالملك (الثقي)
 ٢٢ أبان بن عبدالملك
 ٢٣ أبان بن عثمان
 ٢٤ أبان بن عمرو
 ٢٥ أبان بن عمر الأسدي
 ٢٦ أبان بن كثير العامري
 ٢٧ أبان المحاربي
 ٢٨ أبان بن محمد
 ٢٩ أبان بن محمد البجلي
 ٣٠ أبان بن محمود
 ٣١ أبان بن مصعب الواسطي
 ٣٢ أبان، مولى زيد بن علي
 ٣٣ أبجر المزني
 ٣٤ إبراهيم أبو اسحاق
 ٣٥ إبراهيم أبو رافع
 ٣٦ إبراهيم أبو السفاتج
 ٣٧ إبراهيم بن أبي بكر الرازي (أبو محمد)
 ٣٨ إبراهيم بن أبي بكر بن أبي سمّال
 ٣٩ إبراهيم بن أبي بكر (محمد بن الربيع)
 ٤٠ إبراهيم بن أبي البلاد



- ٤١ إبراهيم بن أبي حجر
- ٤٢ إبراهيم بن أبي حفص
- ٤٣ إبراهيم بن أبي رجاء
- ٤٤ إبراهيم بن أبي زياد
- ٤٥ إبراهيم بن أبي زياد (الكلابي)
- ٤٦ إبراهيم بن أبي سمّال
- ٤٧ إبراهيم بن أبي الكرام
- ٤٨ إبراهيم بن أبي المشتى
- ٤٩ إبراهيم بن أبي محمود
- ٥٠ إبراهيم بن أبي موسى
- ٥١ إبراهيم بن أبي يحيى
- ٥٢ إبراهيم بن أحمد بن إسحاق
- ٥٣ إبراهيم بن أحمد بن محمد
- ٥٤ إبراهيم الأحمري
- ٥٥ إبراهيم بن إدريس
- ٥٦ إبراهيم بن الأزرق
- ٥٧ إبراهيم بن إسحاق
- ٥٨ إبراهيم بن إسحاق (أبو إسحاق، الأحمري، النهاوندي)
- ٥٩ إبراهيم بن إسحاق بن أزور
- ٦٠ إبراهيم بن إسحاق (الحارثي)
- ٦١ إبراهيم بن إسرائيل
- ٦٢ إبراهيم بن إسماعيل
- ٦٣ إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن المثنى
- ٦٤ إبراهيم بن إسماعيل (الحلنجي، الجرجاني)
- ٦٥ إبراهيم بن إسماعيل بن داود



- ٦٦ إبراهيم بن إسماعيل (اليشكري)
- ٦٧ إبراهيم الأعجمي
- ٦٨ إبراهيم بن باب البصري
- ٦٩ إبراهيم بن بشر
- ٧٠ إبراهيم التيمي
- ٧١ إبراهيم بن ثابت
- ٧٢ إبراهيم الثقفي
- ٧٣ إبراهيم الجنوي
- ٧٤ إبراهيم الحريري
- ٧٥ إبراهيم بن جعفر بن محمود
- ٧٦ إبراهيم الجعفي
- ٧٧ إبراهيم بن جميل
- ٧٨ إبراهيم بن الخباج
- ٧٩ إبراهيم الحرلي
- ٨٠ إبراهيم بن حسان
- ٨١ إبراهيم بن الحسن
- ٨٢ إبراهيم بن الحسن بن الحسن - عليه السلام -
- ٨٣ إبراهيم بن الحسن بن عطية
- ٨٤ إبراهيم بن الحسن بن علي بن أبي طالب - عليه السلام -
- ٨٥ إبراهيم بن الحصين
- ٨٦ إبراهيم بن الحكم
- ٨٧ إبراهيم بن حماد
- ٨٨ إبراهيم بن حمزة
- ٨٩ إبراهيم بن حميد
- ٩٠ إبراهيم بن حمويه



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد و اطلاع رسانی

- ٩١ إبراهيم بن حنّان
 ٩٢ إبراهيم بن حيّان
 ٩٣ إبراهيم بن خالد العطار
 ٩٤ إبراهيم الخارفي
 ٩٥ إبراهيم بن خربوذ
 ٩٦ إبراهيم الخزّاز
 ٩٧ إبراهيم بن خضيب
 ٩٨ إبراهيم بن داحّة
 ٩٩ إبراهيم بن داود
 ١٠٠ إبراهيم بن رباح
 ١٠١ إبراهيم بن رجا الجحدري
 ١٠٢ إبراهيم بن رجا الشيباني أبو اسحاق
 ١٠٣ إبراهيم بن رجا (المقري)
 ١٠٤ إبراهيم بن الزبرقان
 ١٠٥ إبراهيم بن زياد أبو أيوب
 ١٠٦ إبراهيم بن زياد الخارفي
 ١٠٧ إبراهيم بن سعد بن إبراهيم
 ١٠٨ إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص
 ١٠٩ إبراهيم بن سعيد المدني
 ١١٠ إبراهيم بن سفيان
 ١١١ إبراهيم بن سلام
 ١١٢ إبراهيم بن سليمان بن أبي داحّة
 ١١٣ إبراهيم بن سليمان بن داحّة
 ١١٤ إبراهيم سليمان بن عبد الله
 ١١٥ إبراهيم بن سليمان



مرکز تحقیق و تکثیر اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

- ١١٦ إبراهيم بن سنان
 ١١٧ إبراهيم بن السندي
 ١١٨ إبراهيم بن شعيب (العرقوفي)
 ١١٩ إبراهيم بن شعيب الكوفي
 ١٢٠ إبراهيم بن شعيب (المزني، الكوفي)
 ١٢١ إبراهيم بن شعيب بن ميثم (الأسدي، الكوفي)
 ١٢٢ إبراهيم الشعيري
 ١٢٣ إبراهيم الشيباني
 ١٢٤ إبراهيم بن شبة
 ١٢٥ إبراهيم بن صالح
 ١٢٦ إبراهيم بن صالح الأنماطي
 ١٢٧ إبراهيم الصيقل
 ١٢٨ إبراهيم بن ضمرة
 ١٢٩ إبراهيم الطائفي
 ١٣٠ إبراهيم بن طلحة
 ١٣١ إبراهيم بن طهمان
 ١٣٢ إبراهيم بن عاصم
 ١٣٣ إبراهيم بن عباد
 ١٣٤ إبراهيم بن العباس
 ١٣٥ إبراهيم بن عبد الحميد
 ١٣٦ إبراهيم بن عبد الرحمن
 ١٣٧ إبراهيم بن عبد الرحمن (الخوانزمي)
 ١٣٨ إبراهيم بن عبدالله (الأحري)
 ١٣٩ إبراهيم بن عبدالله المحض
 ١٤٠ إبراهيم بن عبدالله (الحصاف)



- ١٤١ إبراهيم بن عبدالله بن سعيد
 ١٤٢ إبراهيم بن عبدالله (الصاعدي)
 ١٤٣ إبراهيم بن عبدالله (القاري، من القاره)
 ١٤٤ إبراهيم بن عبدالله (قاضي بلخ)
 ١٤٥ إبراهيم بن عبدة
 ١٤٦ إبراهيم بن عبيد
 ١٤٧ إبراهيم بن عبيدالله بن العلاء
 ١٤٧ إبراهيم بن عثمان (أباأيوب الخزّان)
 ١٤٩ إبراهيم بن عثمان (اليماني)
 ١٥٠ إبراهيم العجمي
 ١٥١ إبراهيم بن عرفى
 ١٥٢ إبراهيم بن عطية
 ١٥٣ إبراهيم بن عقبة
 ١٥٤ إبراهيم بن عثمان
 ١٥٥ إبراهيم بن عليّ بن أبي رافع
 ١٥٦ إبراهيم بن عليّ بن أبي طالب
 ١٥٧ إبراهيم بن عليّ بن الحسن
 ١٥٨ إبراهيم بن عليّ الرافعي
 ١٥٩ إبراهيم بن عليّ بن عبدالله
 ١٦٠ إبراهيم بن عليّ (الكوفي)
 ١٦١ إبراهيم بن عليّ
 ١٦٢ إبراهيم بن عمر (الشيبياني)
 ١٦٣ إبراهيم بن عمر اليماني (أبوإسحاق)
 ١٦٤ إبراهيم بن عيسى
 ١٦٥ إبراهيم الغفاري



- ١٦٦ إبراهيم الغمر
 ١٦٧ إبراهيم بن الفضل
 ١٦٨ إبراهيم بن قتيبة
 ١٦٩ إبراهيم بن قوام الدين
 ١٧٠ إبراهيم الكرخي
 ١٧١ إبراهيم بن المبارك
 ١٧٢ إبراهيم بن المثني
 ١٧٣ إبراهيم بن المجاهد
 ١٧٤ إبراهيم بن محرز
 ١٧٥ إبراهيم محمد بن أبي الكرام
 ١٧٦ إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى
 ١٧٧ إبراهيم بن محمد
 ١٧٨ إبراهيم بن محمد بن إسماعيل
 ١٧٩ إبراهيم بن محمد (الأشعري)
 ١٨٠ إبراهيم بن محمد بن بسام
 ١٨١ إبراهيم بن محمد الثقفى
 ١٨٢ إبراهيم بن محمد بن جعفر
 ١٨٣ إبراهيم بن محمد بن حمران
 ١٨٤ إبراهيم بن محمد بن الحنفية
 ١٨٥ إبراهيم بن محمد بن الربيع
 ١٨٦ إبراهيم بن محمد بن سعدان
 ١٨٧ إبراهيم بن محمد بن سعيد
 ١٨٨ إبراهيم بن محمد بن سماعة (أنجو جعفر وحسن، وأبو محمد)
 ١٨٩ إبراهيم بن محمد بن سماعة (بن العباس الخثلي)
 ١٩٠ إبراهيم بن محمد بن عبدالله

- ١٩١ إبراهيم بن محمد (العلوي)
- ١٩٢ إبراهيم بن محمد بن علي بن أبي طالب (ابن الحنفية المدني)
- ١٩٣ إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب
- ١٩٤ إبراهيم بن محمد بن علي (الكوفي)
- ١٩٥ إبراهيم بن محمد بن عمر
- ١٩٦ إبراهيم بن محمد بن عيسى
- ١٩٧ إبراهيم بن محمد بن فارس
- ١٩٨ إبراهيم بن محمد بن فرج
- ١٩٩ إبراهيم بن محمد الكوفي
- ٢٠٠ إبراهيم بن محمد المذاري
- ٢٠١ إبراهيم بن محمد بن معروف
- ٢٠٢ إبراهيم بن محمد (مولى، خراساني)
- ٢٠٣ إبراهيم بن محمد (مولى قرش)
- ٢٠٤ إبراهيم بن محمد بن ميمون
- ٢٠٥ إبراهيم بن محمد الحمداني
- ٢٠٦ إبراهيم بن محمد بن يحيى
- ٢٠٧ إبراهيم بن محمود بن ميمون
- ٢٠٨ إبراهيم البخاري
- ٢٠٩ إبراهيم بن مخلد بن جعفر
- ٢١٠ إبراهيم بن مرثد الأزدي
- ٢١١ إبراهيم بن مسلم (الخلواني)
- ٢١٢ إبراهيم بن مسلم بن هلال
- ٢١٣ إبراهيم بن معاذ
- ٢١٤ إبراهيم بن معرض
- ٢١٥ إبراهيم بن معقل بن قيس



- ٢١٦ إبراهيم بن الفضل
 ٢١٧ إبراهيم بن موسى (الأنصاري)
 ٢١٨ إبراهيم بن موسى الكاظم - عليه السلام -
 ٢١٩ إبراهيم بن موسى (الكندي)
 ٢٢٠ إبراهيم بن موسى (المروزي)
 ٢٢١ إبراهيم، مولى عبدالله
 ٢٢٢ إبراهيم بن المهاجر
 ٢٢٣ إبراهيم بن المهدي
 ٢٢٤ إبراهيم بن مهرويه
 ٢٢٥ إبراهيم بن مهزم
 ٢٢٦ إبراهيم بن مهزيار
 ٢٢٧ إبراهيم بن ميمون
 ٢٢٨ إبراهيم النخعي
 ٢٢٩ إبراهيم بن نصر بن القعقاع
 ٢٣٠ إبراهيم بن نصير
 ٢٣١ إبراهيم بن نعيم
 ٢٣٢ إبراهيم بن نعيم العبدي
 ٢٣٣ إبراهيم بن الوليد بن بشير
 ٢٣٤ إبراهيم بن هارون
 ٢٣٥ إبراهيم بن هاشم (العباسي)
 ٢٣٦ إبراهيم بن هاشم (القمي)
 ٢٣٧ إبراهيم بن هدية
 ٢٣٨ إبراهيم بن هراسة
 ٢٣٩ إبراهيم بن هشام بن راشد
 ٢٤٠ إبراهيم بن هلال بن جابان



- ٢٤١ إبراهيم بن يحيى
 ٢٤٢ إبراهيم بن يحيى (الدوري)
 ٢٤٣ إبراهيم بن يزيد (المكفوف)
 ٢٤٤ إبراهيم بن يزيد
 ٢٤٥ إبراهيم بن يزيد (الأشعري)
 ٢٤٦ إبراهيم بن يزيد النخعي
 ٢٤٧ إبراهيم بن يوسف بن إبراهيم
 ٢٤٨ أبرش الكلبي
 ٢٤٩ أبرهة بن صباح
 ٢٥٠ أبيض بن حمال
 ٢٥١ أبي بن ثابت بن مندر
 ٢٥٢ أبي بن عمارة
 ٢٥٣ أبي بن قيس
 ٢٥٤ أبي بن كعب بن قيس
 ٢٥٥ أبي بن مالك
 ٢٥٦ أبي بن معاذ
 ٢٥٧ أثال بن حجل
 ٢٥٨ أجلمح بن عبدالله
 ٢٥٩ أحمد بن عجمان
 ٢٦٠ أحزاب بن اسيد
 ٢٦١ أحزمة أبو عبد الرحمن
 ٢٦٢ أحكم بن بشار
 ٢٦٣ أحمد بن إبراهيم (أبو حامد، المراغي)
 ٢٦٤ أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع (الصيمري)
 ٢٦٥ أحمد بن إبراهيم بن أحمد



- ٢٦٦ أحمد بن إبراهيم بن إدريس
 ٢٦٧ أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل
 ٢٦٨ أحمد بن إبراهيم السنسني
 ٢٦٩ أحمد بن إبراهيم (صاحب ثعلب)
 ٢٧٠ أحمد بن إبراهيم (الصيمري)
 ٢٧١ أحمد بن إبراهيم (المعروف بـ «علان» الكليني)
 ٢٧٢ أحمد بن إبراهيم بن محمد
 ٢٧٣ أحمد بن إبراهيم بن المعلّى
 ٢٧٤ أحمد بن إبراهيم بن الوليد
 ٢٧٥ أحمد بن إبراهيم (النوبختي)
 ٢٧٦ أحمد بن أبي الأخيل
 ٢٧٧ أحمد بن أبي الأكراد
 ٢٧٨ أحمد بن أبي بشر
 ٢٧٩ أحمد بن أبي جعفر
 ٢٨٠ أحمد بن أبي خالد
 ٢٨١ أحمد بن أبي خلف
 ٢٨٢ أحمد بن أبي زاهر
 ٢٨٣ أحمد بن أبي عبد الله
 ٢٨٤ أحمد بن أبي عوف
 ٢٨٥ أحمد بن أبي قتاده
 ٢٨٦ أحمد بن أحمد الكاتب
 ٢٨٧ أحمد بن إدريس بن أحمد
 ٢٨٨ أحمد بن الأزهر
 ٢٨٩ أحمد بن إسحاق (الرازي)
 ٢٩٠ أحمد بن إسحاق بن سعد (الأشعري)



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد ملی

- ٢٩١ أحمد بن إسحاق بن عبدالله (الأشعري)
 ٢٩٢ أحمد بن إسحاق (العلوي، الموسوي)
 ٢٩٣ أحمد بن إسماعيل (الساماني)
 ٢٩٤ أحمد بن إسماعيل بن سمكة
 ٢٩٥ أحمد بن إسماعيل بن عبدالله
 ٢٩٦ أحمد بن إسماعيل (صاحب كتاب الإمامة)
 ٢٩٧ أحمد بن إسماعيل بن يقطين
 ٢٩٨ أحمد بن أشيم
 ٢٩٩ أحمد بن إصبيد
 ٣٠٠ أحمد بن أعثم الكوفي
 ٣٠١ أحمد بن بديل
 ٣٠٢ أحمد بن بشر بن عمار
 ٣٠٣ أحمد بن بشير (الكوفي)
 ٣٠٤ أحمد بن بشير (البرقي)
 ٣٠٥ أحمد بن بكر بن جناح
 ٣٠٦ أحمد بن بويه
 ٣٠٧ أحمد بن ثابت
 ٣٠٨ أحمد بن جابر
 ٣٠٩ أحمد بن جعفر بن سفيان
 ٣١٠ أحمد بن جعفر بن محمد
 ٣١١ أحمد بن جعفر بن محمد بن إبراهيم بن موسى بن جعفر
 ٣١٢ أحمد بن جعفر بن موسى
 ٣١٣ أحمد بن جعفر (أبو علي الدينوري)
 ٣١٤ أحمد بن حاتم
 ٣١٥ أحمد بن حاتم بن ماهويه



- ٣١٦ أحمد بن حرب الزاهد
- ٣١٧ أحمد بن الحارث
- ٣١٨ أحمد بن الحارث الخزّاز
- ٣١٩ أحمد بن الحرث الزاهد
- ٣٢٠ أحمد بن الحسن (عليه السلام)
- ٣٢١ أحمد بن الحسن بن أحمد
- ٣٢٢ أحمد بن الحسن بن إسحاق
- ٣٢٣ أحمد بن الحسن بن إسحاق بن سعد
- ٣٢٤ أحمد بن الحسن (الاسفرائيني)
- ٣٢٥ أحمد بن الحسن بن إسماعيل
- ٣٢٦ أحمد بن الحسن البغدادي
- ٣٢٧ أحمد بن الحسن بن الحسين
- ٣٢٨ أحمد بن الحسن الخزّاز
- ٣٢٩ أحمد بن الحسن الرازي
- ٣٣٠ أحمد بن الحسن بن سعيد
- ٣٣١ أحمد بن الحسن بن عبد الجبار
- ٣٣٢ أحمد بن الحسن بن عبد الملك
- ٣٣٣ أحمد بن الحسن بن علي
- ٣٣٤ أحمد بن الحسن بن عبد الجبار
- ٣٣٥ أحمد بن الحسن القزّاز
- ٣٣٦ أحمد بن الحسن القطان
- ٣٣٧ أحمد بن الحسن المارداني
- ٣٣٨ أحمد بن الحسن بن المختار
- ٣٣٩ أحمد بن الحسن المستضيء
- ٣٤٠ أحمد بن الحسن الميثمي

- ٣٤١ أحمد بن الحسين أبو الفضل
 ٣٤٢ أحمد بن الحسين بن أحمد بن إسحاق
 ٣٤٣ أحمد بن الحسين بن أحمد بن عبيد
 ٣٤٤ أحمد بن الحسين بن إسحاق
 ٣٤٥ أحمد بن الحسين بن حفص
 ٣٤٦ أحمد بن الحسين بن سعيد (الأهوازي)
 ٣٤٧ أحمد بن حسين بن سعيد (القرشي)
 ٣٤٨ أحمد بن الحسين الضبي (أبوبصير)
 ٣٤٩ أحمد بن الحسين بن عبد الملك
 ٣٥٠ أحمد بن الحسين بن عبد الله (الغضائري)
 ٣٥١ أحمد بن الحسين بن عبيد الله
 ٣٥٢ أحمد بن الحسين العقيقي
 ٣٥٣ أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد
 ٣٥٤ أحمد بن الحسين (القزازي البصري)
 ٣٥٥ أحمد بن الحسين بن مغلس
 ٣٥٦ أحمد بن الحسين (الميثمي)
 ٣٥٧ أحمد بن الحسين (النيسابوري)
 ٣٥٨ أحمد بن حماد
 ٣٥٩ أحمد بن حمدان
 ٣٦٠ أحمد بن حمزة بن بزيع
 ٣٦١ أحمد بن حمزة بن عمران
 ٣٦٢ أحمد بن حمزة بن اليسع
 ٣٦٣ أحمد بن حمويه
 ٣٦٤ أحمد بن حنبل
 ٣٦٥ أحمد بن خضر بن أبي صالح



مرکز تحقیق و پژوهش اسنادی

- ٣٦٦ أحمد بن الحنفيب
 ٣٦٧ أحمد بن داود الدينوري
 ٣٦٨ أحمد بن داود بن سعيد
 ٣٦٩ أحمد بن داود بن علي
 ٣٧٠ أحمد بن رباح بن أبي بصر
 ٣٧١ أحمد بن رزق
 ٣٧٢ أحمد بن رشيد بن خيثم
 ٣٧٣ أحمد بن رميح المروزي
 ٣٧٤ أحمد بن رنجويه بن موسى
 ٣٧٥ أحمد بن رباح
 ٣٧٦ أحمد بن زكريا بن بابا
 ٣٧٧ أحمد بن زكريا (الكوفي)
 ٣٧٨ أحمد بن زكري
 ٣٧٩ أحمد بن زياد بن جعفر
 ٣٨٠ أحمد بن زياد الخزاز
 ٣٨١ أحمد بن زيد بن جعفر
 ٣٨٢ أحمد بن زيد الخراعي
 ٣٨٣ أحمد بن سابق
 ٣٨٤ أحمد بن السري
 ٣٨٥ أحمد بن سعيد
 ٣٨٦ أحمد بن سليم القيسي
 ٣٨٧ أحمد بن سليمان (الحنجال)
 ٣٨٨ أحمد بن سليمان (المعيدي)
 ٣٨٩ أحمد بن شبيب
 ٣٩٠ أحمد بن شعيب بن علي (النسائي)



- ٣٩١ أحمد بن شعيب
 ٣٩٢ أحمد بن صبيح
 ٣٩٣ أحمد بن الصفار
 ٣٩٤ أحمد بن الصقر
 ٣٩٥ أحمد بن الصلت
 ٣٩٦ أحمد بن عائذ بن حبيب
 ٣٩٧ أحمد بن عامر
 ٣٩٨ أحمد بن العباس (النجاشي)
 ٣٩٩ أحمد بن العباس النجاشي (المعروف بابن الطيالسي)
 ٤٠٠ أحمد بن عبد بن أحمد
 ٤٠١ أحمد بن عبدالعزيز (الجهوري)
 ٤٠٢ أحمد بن عبدالعزيز (الكوفي، أبوشبل)
 ٤٠٣ أحمد بن عبدالله بن أحمد (البرقي)
 ٤٠٤ أحمد بن عبدالله بن أحمد (الوراق)
 ٤٠٥ أحمد بن عبدالله بن أحمد الرفاء
 ٤٠٦ أحمد بن عبدالله الإصفهاني
 ٤٠٧ أحمد بن عبدالله بن أمية
 ٤٠٨ أحمد بن عبدالله بن جعفر
 ٤٠٩ أحمد بن عبدالله بن جليل
 ٤١٠ أحمد بن عبدالله بن خلف
 ٤١١ أحمد بن عبدالله (العقيلي)
 ٤١٢ أحمد بن عبدالله بن عيسى
 ٤١٣ أحمد بن عبدالله الغروي
 ٤١٤ أحمد بن عبدالله بن قضاة
 ٤١٥ أحمد بن عبدالله الكرخي

- ٤١٦ أحمد بن عبدالله (الكوفي)
- ٤١٧ أحمد بن عبدالله (الكوفي، صاحب إبراهيم بن إسحاق الأحمري)
- ٤١٨ أحمد بن عبدالله بن محمد (الختلي)
- ٤١٩ أحمد بن عبدالله (المدني)
- ٤٢٠ أحمد بن عبدالله بن مروان
- ٤٢١ أحمد بن عبدالله بن مهران
- ٤٢٢ أحمد بن عبدالله بن ميمون
- ٤٢٣ أحمد بن عبدالله بن يزيد
- ٤٢٤ أحمد بن عبد الملك
- ٤٢٥ أحمد بن عبد الواحد بن أحمد
- ٤٢٦ أحمد بن عبدوس
- ٤٢٧ أحمد بن عبدون
- ٤٢٨ أحمد بن عبيد
- ٤٢٩ أحمد بن عبيدالله (الأنطاكي)
- ٤٣٠ أحمد بن عبيدالله بن عمار (الثقفي)
- ٤٣١ أحمد بن عبيدالله بن يحيى بن خاقان
- ٤٣٢ أحمد بن علوية الإصفهاني
- ٤٣٣ أحمد بن علي بن إبراهيم
- ٤٣٤ أحمد بن علي بن إبراهيم بن محمد بن الحسن
- ٤٣٥ أحمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي
- ٤٣٦ أحمد بن علي أبو العباس
- ٤٣٧ أحمد بن علي بن أحمد (التجاشي)
- ٤٣٨ أحمد بن علي بن أحمد بن العباس
- ٤٣٩ أحمد بن علي الإصبهاني
- ٤٤٠ أحمد بن علي (البلخي)



مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی

- ٤٤١ أحمد بن عليّ بن الحسن
 ٤٤٢ أحمد بن عليّ بن الحسين
 ٤٤٣ أحمد بن عليّ بن الحكم
 ٤٤٤ أحمد بن عليّ بن حمزة
 ٤٤٥ أحمد بن عليّ بن سعيد
 ٤٤٦ أحمد بن عليّ بن شعيب
 ٤٤٧ أحمد بن عليّ (الحميري، الصيداوي)
 ٤٤٨ أحمد بن عليّ بن صدقة
 ٤٤٩ أحمد بن عليّ بن العباس
 ٤٥٠ أحمد بن عليّ بن عبدالله
 ٤٥١ أحمد بن عليّ العلوي (العقيقي)
 ٤٥٢ أحمد بن العلوي
 ٤٥٣ أحمد بن عليّ (الفائدي، القزويني)
 ٤٥٤ أحمد بن عليّ القمي
 ٤٥٥ أحمد بن عليّ الكاتب
 ٤٥٦ أحمد بن عليّ بن كلثوم
 ٤٥٧ أحمد بن عليّ الكوفي
 ٤٥٨ أحمد بن عليّ بن محمد (العلوي، العقيقي)
 ٤٥٩ أحمد بن عليّ بن محمد
 ٤٦٠ أحمد بن عليّ بن مهدي
 ٤٦١ أحمد بن عليّ النخاس
 ٤٦٢ أحمد بن عليّ بن نوح
 ٤٦٣ أحمد بن عمر بن أبي شعبة
 ٤٦٤ أحمد بن عمر الحلال
 ٤٦٥ أحمد بن عمر الحلبي

- ٤٦٦ أحمد بن عمر كيسبة
 ٤٦٧ أحمد بن عمر المرهبي
 ٤٦٨ أحمد بن عمران الحلبي
 ٤٦٩ أحمد بن عمران بن سلمة
 ٤٧٠ أحمد بن عمرو بن منال
 ٤٧١ أحمد بن عميرة بن بزيع
 ٤٧٢ أحمد بن عيسى
 ٤٧٣ أحمد بن عيسى بن جعفر
 ٤٧٤ أحمد بن غزال
 ٤٧٥ أحمد بن غنيم
 ٤٧٦ أحمد بن فارس
 ٤٧٧ أحمد بن الفرّج بن المنصور
 ٤٧٨ أحمد بن فضل الحزاعي
 ٤٧٩ أحمد بن الفضل الكناسي
 ٤٨٠ أحمد بن الفضل
 ٤٨١ أحمد بن الفضل
 ٤٨٢ أحمد بن القاسم
 ٤٨٣ أحمد بن القاسم بن أبي بن كعب
 ٤٨٤ أحمد بن القاسم بن أيوب بن نوح
 ٤٨٥ أحمد بن القاسم بن طرخان
 ٤٨٦ أحمد بن قتيبة
 ٤٨٧ أحمد بن كامل
 ٤٨٨ أحمد بن كلثوم
 ٤٨٩ أحمد الكيال
 ٤٩٠ أحمد بن مابتداذ



- ٤٩١ أحمد بن المبارك
 ٤٩٢ أحمد بن مبشر
 ٤٩٣ أحمد بن متيل
 ٤٩٤ أحمد بن محمد
 ٤٩٥ أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن المعلى بن أسد
 ٤٩٦ أحمد بن محمد بن إبراهيم (أبو الحسن)
 ٤٩٧ أحمد بن محمد بن إبراهيم (الحافظ)
 ٤٩٨ أحمد بن محمد (أبو بشر، السراج)
 ٤٩٩ أحمد بن محمد (الطبري)
 ٥٠٠ أحمد بن محمد بن أبي دارم (الحافظ)
 ٥٠١ أحمد بن محمد (الضبي)
 ٥٠٢ أحمد بن محمد (بن أبي نصر)
 ٥٠٣ أحمد بن محمد بن أبي نصر (صاحب الأنزال)
 ٥٠٤ أحمد بن محمد بن أحمد (أبو علي، الجرجاني)
 ٥٠٥ أحمد بن محمد بن أحمد (المعروف بابن الذهبي)
 ٥٠٦ أحمد بن محمد بن أحمد بن طرخان
 ٥٠٧ أحمد بن محمد بن أحمد (السناني)
 ٥٠٨ أحمد بن محمد بن أحمد بن طلحة
 ٥٠٩ أحمد بن محمد بن أحمد (المعروف بالنرسي)
 ٥١٠ أحمد بن محمد بن أحمد (ابن الوتار)
 ٥١١ أحمد بن محمد بن أحمد (الأهوازي)
 ٥١٢ أحمد بن محمد بن إسحاق
 ٥١٣ أحمد بن محمد الإسكافي
 ٥١٤ أحمد بن محمد الأقرع
 ٥١٥ أحمد بن محمد البارقي

- ٥١٦ أحمد بن محمد البرقي
٥١٧ أحمد بن محمد البزاز
٥١٨ أحمد بن محمد بن بسم
٥١٩ أحمد بن محمد البصري
٥٢٠ أحمد بن محمد بن بطة
٥٢١ أحمد بن محمد بن بندار
٥٢٢ أحمد بن محمد التستري
٥٢٣ أحمد بن محمد بن جعفر
٥٢٤ أحمد بن محمد بن الحسن ، الوليد
٥٢٥ أحمد بن محمد بن الحسن (البردعي)
٥٢٦ أحمد بن محمد بن الحسين (الأزدي)
٥٢٧ أحمد بن محمد بن الحسين (القمي)
٥٢٨ أحمد بن محمد بن الحسين (أبو عبد الله)
٥٢٩ أحمد بن محمد الحضيبي
٥٣٠ أحمد بن محمد بن حميد
٥٣١ أحمد بن محمد بن حنبل
٥٣٢ أحمد بن محمد بن خالد (البرقي)
٥٣٣ أحمد بن محمد الخزازي
٥٣٤ أحمد بن محمد بن داود
٥٣٥ أحمد بن محمد بن دول
٥٣٦ أحمد بن محمد الدينوري
٥٣٧ أحمد بن محمد بن رياح
٥٣٨ أحمد بن محمد بن الربيع
٥٣٩ أحمد بن محمد بن رميح
٥٤٠ أحمد بن محمد بن رميم

- ٥٤١ أحمد بن محمد الزراري
- ٥٤٢ أحمد بن محمد بن زياد
- ٥٤٣ أحمد بن محمد بن زيد
- ٥٤٤ أحمد بن محمد (المعروف بالزبيدي)
- ٥٤٥ أحمد بن محمد السري
- ٥٤٦ أحمد بن محمد بن سعيد
- ٥٤٧ أحمد بن محمد بن سلمة
- ٥٤٨ أحمد بن محمد بن سليمان
- ٥٤٩ أحمد بن محمد بن سيار
- ٥٥٠ أحمد بن محمد الصقر
- ٥٥١ أحمد بن محمد الطبري
- ٥٥٢ أحمد بن محمد بن عاصم (الخلواني)
- ٥٥٣ أحمد بن محمد بن عاصم (أبو عبد الله)
- ٥٥٤ أحمد بن محمد العاصمي
- ٥٥٥ أحمد بن محمد بن عبد الله (أبو عبد الله)
- ٥٥٦ أحمد بن محمد بن عبد الله (الأسدي)
- ٥٥٧ أحمد بن محمد بن عبد الله (القطان)
- ٥٥٨ أحمد بن محمد بن عبد الله (الأنباري)
- ٥٥٩ أحمد بن محمد بن عبده
- ٥٦٠ أحمد بن محمد بن عبيد الله (الأشعري)
- ٥٦١ أحمد بن محمد بن عبيد الله (الجوهري)
- ٥٦٢ أحمد بن محمد العسكري
- ٥٦٣ أحمد بن محمد بن عقيل
- ٥٦٤ أحمد بن محمد بن علي بن عمر بن رباح
- ٥٦٥ أحمد بن محمد بن علي (الكوفي)



- ٥٦٦ أحمد بن محمد بن عمار
- ٥٦٧ أحمد بن محمد بن عمرو
- ٥٦٨ أحمد بن محمد بن عمر (الأحسي)
- ٥٦٩ أحمد بن محمد بن عمر بن موسى
- ٥٧٠ أحمد بن محمد بن عمر الجرجاني
- ٥٧١ أحمد بن محمد بن عمران
- ٥٧٢ أحمد بن محمد بن عيَّاش
- ٥٧٣ أحمد بن محمد بن عيسى (الأشعري)
- ٥٧٤ أحمد بن محمد بن عيسى بن الفرّاد
- ٥٧٥ أحمد بن محمد بن عيسى (القصري)
- ٥٧٦ أحمد بن محمد القلانسي
- ٥٧٧ أحمد بن محمد بن كشمرد
- ٥٧٨ أحمد بن محمد الكوفي
- ٥٧٩ أحمد بن محمد بن مابنداذ
- ٥٨٠ أحمد بن محمد بن محمد
- ٥٨١ أحمد بن محمد بن مسلمة
- ٥٨٢ أحمد بن محمد بن مطهر
- ٥٨٣ أحمد بن محمد المقرئ
- ٥٨٤ أحمد بن محمد بن موسى (الجندي)
- ٥٨٥ أحمد بن محمد بن موسى (النوفلي)
- ٥٨٦ أحمد بن محمد بن موسى (الهاشمي)
- ٥٨٧ أحمد بن محمد بن موسى (الاهوازي)
- ٥٨٨ أحمد بن محمد النجاشي
- ٥٨٩ أحمد بن محمد بن نصير
- ٥٩٠ أحمد بن محمد بن نوح

- ٥٩١ أحمد بن محمد الهاشمي
 ٥٩٢ أحمد بن محمد الحمداني
 ٥٩٣ أحمد بن محمد بن هيثم
 ٥٩٤ أحمد بن محمد بن يحيى
 ٥٩٥ أحمد بن محمد بن يحيى (الخازمي)
 ٥٩٦ أحمد بن محمد بن يحيى (العطار)
 ٥٩٧ أحمد بن محمد بن يحيى (الفارسي)
 ٥٩٨ أحمد بن محمد بن يعقوب
 ٥٩٩ أحمد بن مخلد النخاس
 ٦٠٠ أحمد بن معافي
 ٦٠١ أحمد بن معروف
 ٦٠٢ أحمد بن معقل
 ٦٠٣ أحمد بن المفضل
 ٦٠٤ أحمد بن مليك ، الكرخي
 ٦٠٥ أحمد بن منصور، أبوبكر
 ٦٠٦ أحمد بن منصور بن نصر
 ٦٠٧ أحمد بن موسى بن جعفر
 ٦٠٨ أحمد بن موسى الكاظم - عليه السلام -
 ٦٠٩ أحمد بن مهران
 ٦١٠ أحمد بن ميثم بن أبي نعيم
 ٦١١ أحمد بن نصر بن سعيد الباهلي
 ٦١٢ أحمد بن نصر بن عبدالله
 ٦١٣ أحمد بن النضر الخزاز
 ٦١٤ أحمد بن النعمان
 ٦١٥ أحمد بن وهب بن حفص



- ٦١٦ أحمد بن هارون الفامي
٦١٧ أحمد بن هلال
٦١٨ أحمد بن هودة
٦١٩ أحمد بن يحيى أبونصر
٦٢٠ أحمد بن يحيى بن حكيم
٦٢١ أحمد بن يحيى الراوندي
٦٢٢ أحمد بن يحيى بن زكريا
٦٢٣ أحمد بن يحيى المقري
٦٢٤ أحمد بن يحيى المكتب
٦٢٥ أحمد بن يزيد
٦٢٦ أحمد بن اليسع بن عبدالله
٦٢٧ أحمد بن يعقوب النسائي
٦٢٨ أحمد بن يوسف (مولى بني تيم الله)
٦٢٩ أحمد بن يوسف بن احمد
٦٣٠ أحمد بن يوسف بن يعقوب
٦٣١ أهر بن جزى السدوسي
٦٣٢ أهر بن معاوية بن سليم
٦٣٣ أحنف بن قيس
٦٣٤ الأخرم الأسدي
٦٣٥ أخرمة، أبو عبدالله بن اخرم
٦٣٦ أخضر
٦٣٧ الأدرع الأسلمي
٨٣٨ إدريس بن جعفر
٦٣٩ إدريس بن زياد
٦٤٠ إدريس بن زيد

- ٦٤١ إدرس بن سيف
- ٦٤٢ إدرس بن عبدالله (الكوفي)
- ٦٤٣ إدرس بن عبدالله (الهاشمي)
- ٦٤٤ إدرس بن عبدالله بن سعد (الأشعري)
- ٦٤٥ إدرس بن عبدالله (القمي)
- ٦٤٦ إدرس بن عيسى
- ٦٤٧ إدرس بن الفضل
- ٦٤٨ إدرس القمي
- ٦٤٩ إدرس، لم ينسب
- ٦٥٠ إدرس بن مسلم الجواني
- ٦٥١ إدرس بن هلال
- ٦٥٢ إدرس بن يزيد
- ٦٥٣ إدرس بن يوسف
- ٦٥٤ الأدهم بن أمية
- ٦٥٥ أديم بن الحر
- ٦٥٦ أذينة بن مسلمة
- ٦٥٧ أذينة بن عبد القيس
- ٦٥٨ أريد التميمي، أو أريدة
- ٦٥٩ أريد بن حمير
- ٦٦٠ أرداد
- ٦٦١ أرطاة بن حبيب الأسدي
- ٦٦٢ الأرقط
- ٦٦٣ أرقم بن أبي الأرقم
- ٦٦٤ أرقم بن شرحبيل
- ٦٦٥ أرقم بن عبدالله



- ٦٦٦ أزهر بن عبدعوف
- ٦٦٧ أزهر بن قيس
- ٦٦٨ أسامة بن أنحدرى
- ٦٦٩ أسامة بن حفص
- ٦٧٠ أسامة بن زيد
- ٦٧١ أسامة بن شريك الشعلي
- ٦٧٢ أسامة بن عمير الهذلي
- ٦٧٣ أسباط بن سالم
- ٦٧٤ أسباط بن محمد بن عمرو
- ٦٧٥ إسحاق بن آدم
- ٦٧٦ إسحاق بن إبراهيم (الكاتب)
- ٦٧٧ إسحاق بن إبراهيم (القطار)
- ٦٧٨ إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل
- ٦٧٩ إسحاق بن إبراهيم (الثقي)
- ٦٨٠ إسحاق بن إبراهيم (الجمعي)
- ٦٨١ إسحق بن إبراهيم (الخصيني)
- ٦٨٢ إسحاق بن إبراهيم (الحنظلي)
- ٦٨٣ إسحاق بن إبراهيم بن هاشم
- ٦٨٤ إسحاق أبو هارون
- ٦٨٥ إسحاق بن أبي جعفر
- ٦٨٦ إسحاق بن أحمد
- ٦٨٧ إسحاق الأحمر
- ٦٨٨ إسحاق بن إسماعيل بن نوبخت
- ٦٨٩ إسحاق بن إسماعيل (النيسابوري)
- ٦٩٠ إسحاق الأنباري

- ٦٩١ إسحاق بن برید بن إسماعیل
- ٦٩٢ إسحاق بن برید بن یعقوب
- ٦٩٣ إسحاق بن بشر (أبو حذيفة الكاهلي، الخراساني)
- ٦٩٤ إسحاق بن بشر (أبو يعقوب، الكاهلي)
- ٦٩٥ إسحاق بن بشر (النبال)
- ٦٩٦ إسحاق البطيخي
- ٦٩٧ إسحاق بن جرير بن يزيد
- ٦٩٨ إسحاق الجريري
- ٦٩٩ إسحاق بن جعفر بن محمد
- ٧٠٠ إسحاق الجلاب
- ٧٠١ إسحاق بن جندب
- ٧٠٢ إسحاق بن جنيد
- ٧٠٣ إسحاق بن حرة
- ٧٠٤ إسحاق بن الحسن بن بكران
- ٧٠٥ إسحاق بن راهويه
- ٧٠٦ إسحاق بن رباط
- ٧٠٧ إسحاق بن زيد بن حارث
- ٧٠٨ إسحاق بن شعيب بن ميثم
- ٧٠٩ إسحاق صاحب الحيتان
- ٧١٠ إسحاق بن طابة بن عبيد
- ٧١١ إسحاق بن طلحة بن عبيد الله
- ٧١٢ إسحاق الطويل العطار
- ٧١٣ إسحاق بن عبد العزيز
- ٧١٤ إسحاق بن عبد الله (أبو السفاتج، الكوفي)
- ٧١٥ إسحاق بن عبد الله (المدني)



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی جمهوری اسلامی ایران

- ٧١٦ إسحاق بن عبدالله (الأشعري)
 ٧١٧ إسحاق بن عبدالله بن عليّ بن الحسين
 ٧١٨ إسحاق العرقوفي
 ٧١٩ إسحاق بن عمار
 ٧٢٠ إسحاق بن عمار (الساباطي)
 ٧٢١ إسحاق بن غالب
 ٧٢٢ إسحاق الفزاري
 ٧٢٣ إسحاق بن فروخ
 ٧٢٤ إسحاق بن الفضل
 ٧٢٥ إسحاق القمي
 ٧٢٦ إسحاق الكاتب البغدادي
 ٧٢٧ إسحاق بن المبارك
 ٧٢٨ إسحاق بن محمد
 ٧٢٩ إسحاق بن محمد بن أحمد بن أبان بن مرّاز
 ٧٣٠ إسحاق بن محمد (البصري)
 ٧٣١ إسحاق بن محمد (الحضيبي)
 ٧٣٢ إسحاق بن محمد بن عليّ بن خالد (التمار)
 ٧٣٣ إسحاق بن محمد (النخعي)
 ٧٣٤ إسحاق بن محول
 ٧٣٥ إسحاق المدائني
 ٧٣٦ إسحاق المرادي
 ٧٣٧ إسحاق بن منصور
 ٧٣٨ إسحاق بن موسى بن جعفر ~~عليه السلام~~
 ٧٣٩ إسحاق بن موسى بن عيسى
 ٧٤٠ إسحاق بن نحيح

۷۴۱	إسحاق بن وهب
۷۴۲	إسحاق بن هلال
۷۴۳	إسحاق بن الهيثم
۷۴۴	إسحاق بن يزيد
۷۴۵	إسحاق بن يعقوب



مرکز تحقیقات کتاب و اسناد